

# تقريب الاصول لتسهيل الوصول

لمعرفة الله والرسول

تأليف

شيخ الاسلام بيلد الله الحرام

السيد أحمد ابن السيد زيني دحلان رحمه الله آمين



طبع بطبعة

مُصْطَفَى الْبَابِي الْحَلَبِيِّ وَأَوْلَادِهِ بِمِصْرَ

بمباشرة - محمد أمين عمران

رمضان المكرم سنة ١٣٤٩ هجرية

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال العلامة النحرير \* والشيخ الكبير \* والمقامات العلية \* والاحوال السنية \* خاتمة المحققين \*  
وتاج أهل اليقين \* ذو التصانيف العديدة \* والرسائل المفيدة \* والتواريخ السديده \* مربى  
السالكين \* وقدة العارفين \* شيخ الطريقة \* ومعدن الحقيقة \* شيخ الاسلام \* ببلد الله الحرام \*  
فريد الزمان \* سيدنا ومولانا السيد أحمد بن سيدنا السيد زيني دحلان \* أسكنهما الله فردايس  
الجان \* آمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ﴿أما بعد﴾ فهذه رسالة  
جعلتها من كلام الأئمة العارفين بالله تعالى في تحقيق معنى معرفة الله تعالى وكيفية الوصول الى معرفته  
\* وسميتها (تقريب الاصول لتسهيل الوصول)

اعلم رحمك الله تعالى أن الله تعالى خالق الخلق ليعرفوه أى خلقهم مستعدين لمعرفة ثم  
استعداد وممكنين منها أكمل تمكين مع كونها مطلوبة منهم ، وعبر عن ذلك سبحانه وتعالى بقوله  
(وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فعبادته عن المعرفة لانها وسيلة الى المعرفة ، والعبادة أبلغ  
من العبودية لان العبودية اظهر التذلل والعبادة غاية التذلل ولا يستحقها الا من له غاية الافضل ، والعبادة  
ذاتية للمخلوق لانهادلة في اللغة العربية وانما وقع التكليف بالافعال لمخصوصة التي هي العبادة الوصفية  
للتفنية على تلك الذلة الذاتية حتى يتذللوا ويخضعوا لهمم وخالقهم بالوجه المشروع وليست اللام في قوله  
ليعبدون لام العلة والغرض لان ذلك محال على الله تعالى وانما هي لام العاقبة والغاية والضرورة بتزويل  
ترتب الغاية على ما هي ثمزله منزلة ترتب الغرض على ما هو غرض له فان استقبح أفعاله تعالى لغايات  
جليلة وحكم جيلة مما لا نزاع فيه قطعاً كيف لا وهي رحمة منه تعالى وتفضل على عباده وانما الذي لا يليق

بجانبه تعالى تعليلها بالغرض بمعنى الباعث على الفعل بحيث لولاه لم يفعل لافضائه الى استكمالها بفعل وهو  
الكامل من كل وجه ، وأما بمعنى نهاية كمالية يفضى اليها فعل الفاعل الحق فغير منفي من افعاله تعالى  
بل كلها جارية على ذلك المنهاج وعلى هذا الاعتبار يدور وصفه تعالى بالحكمة ويكفي في تحقق معنى  
التعليل على ما يقوله الفقهاء ويتعارفه أهل اللغة هذا المقدار وبه يتحقق مدلول اللام ، وأما ارادة  
الفاعل لها أى العبادة فليست من مقتضيات اللام حتى يلزم من عدم صدور العبادة عن البعض  
تخلف المراد عن الارادة فان تعوق البعض عن الوصول الى الغاية مع تعاضد المبادئ وتأخر  
المقدمات الموصلة اليها لا يمنع كونها غاية كما في قوله تعالى ( كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من  
الظلمات الى النور ) كذا حقه المولى أبو السعود في تفسيره فهذه اللام لام الحكمة والسبب شرعا  
ولك أن تجرى في ذلك استعارة تبعية تشبيها لعبادة العباد بما يفرض عليه خلقة في الترتب عليه وقيل  
انه يصح فيها التعليل بالنظر الى أن المنفعة عائدة الى عباده لاله سبحانه وتعالى تمسكا بأن الفعل الخالي  
عن الغرض عبث والعبث من الحكيم محال ، ولما دل الدليل القطعي على أنه تعالى لا يفعل فعلا لغرض  
وجب أن تكون اللام في هذا الموضع وأمثلة بالحكمة والصلحة التي تترتب على فعله تعالى وتكون هي  
غاية لما كانت بحيث لو صدر ذلك الفعل من غيره تعالى لكانت هي غرضا لفعله فشبهت بالغرض الحقيقي  
فدخلت عليها اللام الدالة على الغرض لأجل ذلك التشبيه وأطلق عليها اسم الغرض لذلك به والخاصل أنه  
لما خلقهم على صورة متوجهة الى العبادة مستعدة لها جعل خلقهم مغايبا فالعبادة ليست غاية مترتبة  
على خلق الجن والانس فضلا عن أن تكون غرضا ومرادا حتى يلزم من عدم ترتبها على خلقهما تخلف  
المراد عن الارادة ، وإنما دخلت عليها اللام التي حقها أن تدخل على الغرض أو ما شبه به في كونه مترتبا على  
الفعل وحاملا عليه في الجلة تشبيها لها بالغاية المترتبة من حيث أن الجن والانس خلقوا على صورة متوجهة  
الى العبادة أى صالحة قابلة لها قادرة عليها متمكنة منها وقد انضم الى خلقهم على تلك الصورة أن هدوا  
الى العبادة بالدلائل السمعية والعقلية فصاروا بذلك كأنهم خلقوا للعبادة وانما هي غاية مترتبة على خلقهم  
فلذلك أطلق عليها اسم الغاية ودخلت عليها لام الغاية للبالغة في خلقهم ما على تلك الصورة . وقيل ان المعنى  
وما خلقتهما الا لأطلب منهم العبادة وقد طلب من الفريقين العبادة في كتبه المنزلة على أنبيائه وهذا التقدير  
صحيح ولا حاجة الى تقدير الارادة لان الطلب لا يستلزم المطالب بخلاف الارادة فيكون حاصل المعنى وما  
خلقوا إلا ليؤمروا بعبادتي كما في قوله تعالى ( وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا ) وهذا مستمر على  
مذهب أهل السنة فلأنهم خلقوا للعبادة ما عصوا طرفه عين لكنهم خلقوا للأمر التكليفي العاطي دون  
الأمر الإرادي واللام يتخلف المراد عن الارادة به فان قلت ما فائدة التكليف والأمر بما يعلم عدم  
وقوعه من أمر به به فالجواب أن فائدته تمييز من له استعداد القبول عن ليس له استعداد ذلك لتظهر  
السعادة والشقاوة وأهلها ، هذا كله إذا جلت العبادة على ظاهر معناها وأما إذا أريد بها المعرفة فلا  
اشكال ، لانها حاصلة للكفرة أيضا كما قال الله تعالى ( ونحن سننهم من خلق السموات والأرض ليقولن  
الله ) ولعل السرف في التعبير عن المعرفة بالعبادة على طريق اطلاق اسم السبب على السبب التنبيه على أن  
المعتبر هي المعرفة الحاصلة بعبادته تعالى لا ما يحصل بغيرها كعرفة الفلاسفة به

وقال بعضهم لم أخلقهم إلا لأجل العبادة باختيارهم ليتألوا الشرف والكرامة عندي ولم أقسمهم (١)

عليها اذ لو قدرتهم عليها وجدت منهم وانا غني عنهم وعن عبادتهم \* والحاصل أنهم خلقوا للعبادة فكيفما  
واختيارا لا جبرة واجبارا فمن وفقه الله وسدده أقام العبادة التي خلق لها ومن خذله وطرده حرما وعمل بما  
خلق له \* وفي الحديث «اعملوا فكل ميسر لما خلق له» . قل بعض العارفين ( وما خلقت الجن والانس  
الا ليعبدون ) لأن درة معرفتي مودعة في صدف تبوديتي . وان معرفتي تنقسم قسمين معرفة صفة جلالى  
ومعرفة صفة جلالى والكل واحدة منهما مظهر والعبودية مشتملة على المظهرين بالانقياد لها والتردد عنها  
فمن انقاد لها بالتسليم والرضا كما أمر به فهو مظهر صفات جلالى واطفى ومن تمرد عنها بالاباء والاستكبار  
فهو مظهر صفات جلالى وقهرى خفية معنى قوله تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) انى  
خلقت المقبولين منهم ليعبدوا الله فيكونوا مظهر صفات لطفه وخلقت المردودين منهم ليعبدوا الهوى  
فيكونوا مظهر صفات قهره هذا المعنى الذى أردت من خلقهم . وقد علمت أن العبودية مشتملة على المظهرين  
والحكمة لا تقتضى اتفاق الكل على التوحيد والعبادة والاخلاص والاقبال السكلى على الله تعالى فان  
ذلك مما يخجل بالعيش ، ولذلك قيل لولا الحق لخربت الدنيا فلا بد من الغضب لتكميل قبضة الشمال فانه  
وان كان كاتا يديه يمينا أى مباركة لكن حكم كل واحدة يخالف الاخرى ، فالأرض جيعا قبضته  
والسموات مطويات بيمينه فاقتضت الحكمة الالهية ظهور ما أضيف اليه كل من اليمين فلهذا واحدة المضاف  
اليها عموم السعداء الرحمة والجنان والاخرى القهر والغضب ولوازمهما . وقد وجد كلا المقتضيين والمقصود  
الاصلى وجود الانسان المكمل وهو سيدنا محمد رسول الله ﷺ الذى هو مرآة جلاله سبحانه وتعالى  
وقد وجد والسواد الاعظم هو الواحد الذى يكون على الحق . وقال الامام الواحدى مذهب أهل المعاني فى  
الآية الا يخفضوا الى ويتذلوا . ومعنى العبادة فى اللغة الذل والانقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع  
لقضاء الله تعالى من ذل لمشيئته خلقه على ما أراد ورزقه كما قضى لا يملك أحد لنفسه خروجا عما خلق عليه  
\* وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الا ليعبدا بالعبودية طوعا أو كرها يعنى أن المؤمنين يقولون له طوعا  
والكافرون يقولون له بما جبرهم عليه من الخلق الدالة على وحدانية الله تعالى وانفراد به بالخلق واستحقاق  
العبادة دون غيره فالخلق كلهم همنا الاعتبار عابدون وعلى هذا قوله تعالى ( وله من فى السموات والارض  
كل له قانتون ) على معنى ما يوجد منهم من دلائل الحدوث الموجبة لكونها مربوبة بمخلوقة مسخرة فهذه  
جلة الاقوال فى هذا الباب وفى خلقتهم للعبادة بطريق الحصر اشارة الى ان الربوبية لله تعالى كما أن العبودية  
للمخلوقين وبمى أخص أو صافهم حتى قالوا انها أفضل من الرسالة بمعنى أن عبودية الرسول أفضل من رسالته  
لان عبوديته متعلقة بالخالق ورسالته متعلقة بالخلق ولذلك قال تعالى ( أسرى بعبده . وأنزل على عبده ) ولم يقل  
أسرى برسوله ولا أنزل على رسوله . وقدم العبد فى أشهد أن محمد عبده ورسوله فمن ادعى الربوبية من  
المخلوقين فليحذر من تهديد الآية وجميع السمكالات لله تعالى وان ظهرت من العبد فالعبد مظهر فقط  
والظاهر هو الله تعالى وكله

( والعبادات عشرة أقسام ) الصلاة والزكاة والصوم والحج وقراءة القرآن وذكر الله تعالى فى كل حال  
وطلب الحلال والقيام بحقوق المسلمين وحقوق الصعبة والتاسع الامر بالمعروف والنهي عن المنكر  
والعاشر اتباع السنة وهو مفتاح السعادة وأمانة المحبة كما قال تعالى ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله )  
فينبغى للعبد أن يعبد ربه ويتذل لخالقه بأى وجه كان وجميع أنواع العبادة موجبة لمعرفة الله تعالى  
كلما زادت معرفته بالله تعالى ومعرفة العبد بربه نور يقذفه فى قلب عبده فيرى بذلك النور أسرار



ملكه و يشاهد غيب ملكوته و يلاحظ صفات جبروته ، ثم تشترك قوذا دراهكه على مقدار ما فيض عليه من ذلك النور

وذلك معنى قوله تعالى ( الله نور السموات والارض مثل نوره ) أى فى قلب المؤمن و انما سمي الحق نفسه نورا لأن النور هو الضياء المظهر للأشياء ، فاذا سمي ما يظهر غيره بالاضافة الى الادراك نور افلا ن يسمى من يظهر الأشياء من كتم العدم الى فضاء الوجود بالانوار نور الاول بل هو نور النور لانه مظهر النور ضرب الحق مثل نوره فى قلب المؤمن وشبه صدره بالمشكاة أى السكوة و قلبه فى صدره بالقنديل فى المشكاة وشبه معرفته بالمصباح أى الضوء فى القنديل وشبه القنديل الذى هو قلبه بالسكوكب الدرى وشبه امداده بمعرفته بالزيت الذى يمد السراج فى الاشتعال

ونخرج سبيل واضح لمن اهتدى به ولكلها الانوار عمت فأعمت

وأصل النور الذى حصل به معرفة الله انما حصل بمحض فضل الله تعالى لا بكسب ولا سبب وتحصل قوته بعد ذلك باكتساب العبادات و اظهار التل والملكة فى جميع الحالات . ولذلك جاء فى الخبر أن الله خلق الخلق فى ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل . . . وقيل لى بن أبى طالب رضي الله تعالى عنه هل عرفت الله بمحمد ﷺ أو عرفت محمدا بالله تعالى . فقال لو عرفت الله بمحمد ﷺ ما عبدته ولكان محمد أوثق فى نفسى من الله تعالى ، ولو عرفت محمدا بالله لما احتجت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن الله عرفنى نفسى بلا كيف كما شاء ، و بعث محمدا ﷺ بتبليغ أحكام القرآن و بيان معضلات الاسلام والايمان وإثبات الحجة وتكوين الناس على منهج الاخلاص فصدقته بما جاء به ، فلم أنه يستحيل الوصول الى معرفة الله بغير الله ، ولا سبيل الى معرفة الله تعالى الا بالله فان لأفهام والأرواح والحواس عاجزة قاصرة عن إدراك تصورها بصورها وعللها فكيف تطيق إدراك مصورها ومعللها ، وانما الحق سبحانه خلق خلقه كما شاء على ما شاء ووفق من شاء لما شاء وعرف من شاء بما شاء . وقول على رضى الله عنه ولكن الله عرفنى نفسى ، أى بالعجز والافتقار فعرفت أن طاريا أوجدها . ولذلك قال رسول الله ﷺ من عرف نفسه عرف ربه ، أى من عرف نفسه بالعجز والافتقار عرف ربه بالقدره والغنى . وأوحى الله تعالى الى داود عليه السلام اعرفنى واعرف نفسك . فقال إلهى عرفتك بالفردانية والقدرة والبقا ، وعرفت نفسى بالضعف والعجز والفتنا ، فقال يداد الآن عرفتنى . وقال الامام الشيرازى المعرفة صفة من عرف الله بأسمائه وصفاته ثم صدق الله فى معاملاته ثم تبنى عن أخلاقه الرديئة وآفاته ثم طال بالباب وقوفه . ودام بالقلب اعتكافه ، فخلق من الله بحميل اقباله ، رضى فى جميع أحواله . وانقطع عن هوا جس نفسه ولم يصغ بقلبه الى خاطر يدعو له اى غيره فاذا صار من الخلق أجنبيا ومن آفات نفسه برياً ومن المساكنات والملاحظات تقيا ودام فى السر مع الله مناجاته وحق فى كل لحظة الى الله رجوعه رجا محمدا من قبل الحق سبحانه وتعالى بتعريف أسرارها فيما يجرى من تصاريف أقداره سمي عند ذلك عارفا وأسمى حالته معرفة بمقدار أجنبيته من نفسه تحصل معرفته بربه عز وجل . ومن أدراك المعرفة بالله حصول الهيبة من الله فن ازدادت معرفته ازدادت هيئته والمعرفة توجب السكينة . . . وقيل لأبى يعقوب السمرسى هل يستأنس العارف بشئ ، غير الله ، فقال وهل يرى غير الله فيستأنس به . . . فقل له فبأى عين ينظر الى الأشياء ، قل بعين الفنا والزوال . . . وقال أبو يزيد ، العارف طيار والراهد سيار والعارف

تبكي عينه ويضحك قلبه \* وقال الجنيد لا يكون العارف عارفا حتى يكون كالارض يطؤها البر والفاجر  
وكالسحاب يظل كل شيء وكالمطر يسقي ما يحب وما لا يحب \* وقال يحيى بن معاذ يخرج العارف من  
الدنيا ولا يقضى رطره منها من شئين بكأوه على نفسه وثناؤه على ربه \* وتنقسم معرفة العبد بر به الى  
عامة وخاصة : فالعامة هي الاقرار بالوحدانية والتصديق بالغيب كأنه معاني : والخاصة هي التي تجذب بها  
القلوب الى المحبوب وينشأ عنها التبتل له والانس به تعالى والطمأنينة بذكركه والحياء منه والهيبة له  
ومعرفة الله تعالى هي أعلى المطالب وأسمى المواهب . والمعنى بها ما يقع من تجلي الحق تعالى اقلوب خواصه  
وتحقق أسرارهم بأحدثه ، وذلك لما فاض الله عليهم سبحانه من أنوار الشهود وأطلعهم عليه من مكنون  
الوجود فانغمسوا في بحار الأنوار وغرقوا في المعاني والأسرار . وقد قيل في قوله تعالى ( ولمن خاف مقام  
ربه جنتان ) . جنة مججلة وهي جنة المعارف . وجنة مؤجلة وهي جنة القيامة وأن من دخل هذه  
لا يشناق الى تلك يعنون بالنسبة الى حورها وقصورها لا بالنسبة الى ما يصل هناك من القرب  
والتعرف فشتان ما بينهما فان ما فاض على قلوب العارفين في هذه الدار إنما هو شبيه لما أعد لهم  
أكرموا بتجيلة في هذه الدار \* قال بعض العارفين مساكين أهل الدنيا خرجوا منها وما عرفوا أطيب  
ما فيها . قيل له وما هو ؟ قال معرفة الله تعالى ، ولكل من العامة والخاصة درجات بحسب الأذواق  
والمقامات وكما أن للعامة طريقا ، وهو النظر كذلك للخاصة طريق وهو المجاهدات والرياضات وذلك  
طريق بحسب العادة والا فالعزقة لا تحصل الا بفيض إلهي \* ولذا سئل الصديق الأكبر رضي الله عنه  
بم عرفت ربك . فقال بما عرفتني به نفسه لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالقياس قريب في بعده بعيد  
في قربه فوق كل شيء ، ولا يقال تحته شيء وأمام كل شيء ، ولا يقال أمامه شيء وهو على كل شيء قدير  
ليس كمثل شيء . ولا يقال كشيء في شيء فسيحان من هو هكذا وليس هكذا غيره ، ومعرفة الله أكمل  
الذات كما شرح ذلك الامام الغزالي في إحياء علوم الدين ، ثم قال بعد ذلك الشرح والبيان فان من طال  
فكره في معرفة الله سبحانه وقدرات كشف له من أسرار ملك الله ولواشي السير فانه يصادف في قلبه عند  
حصول الكشف من الفرح ما يكاد ينال به ويتعجب من نفسه في ثباته واحتماله لقوة فرحه وسروره  
وهذا مما لا يدرك الا بالذوق والحكاية فيه قليلة الجدوى فهذا القدر ينبتك على أن معرفة الله تعالى لذات  
الأشياء وأنه للذة فوقها ، ولهذا قال أبو سليمان الداراني ان لله عبادا ليس يشغلهم عن الله خوف النار  
ولارضاء الجنة فكيف تشغلهم الدنيا عن الله تعالى ، ولذلك قال بعض اخوان معروف السكرخي رضي الله  
عنه له أخبرني يا أبا محفوظ أي شيء هاجك الى العباداة والانعطاع عن الخلق فسكت ، فقال له ذر الموت  
فقال رأى شيء الموت ؟ فقال ذكر القبر والبرزخ ، فقال وأي شيء القبر . فقال خوف النار ورجاء الجنة  
فقال وأي شيء هذا ، ان ملكا هذا كله بيده ان أحبته أنساك جميع ذلك وان كانت بينك وبينه معرفة  
كفك جميع هذا \* وفي أخبار عيسى عليه السلام اذا رأيت الفتى مشغوقا بطلب الرب تعالى فقد أهاه ذلك  
عما سواه \* وقال أبو سليمان الداراني من كان اليوم مشغولا بنفسه فهو غدا مشغول بنفسه ومن  
كان اليوم مشغولا بربه فهو غدا مشغول بربه فقد قصد العارفين كلهم وصله ولقاؤه فقط فهي قرة العين  
التي لا تعلم نفس ما أخفى لهم منها واذا حصلت انعمت لهموم والشهوات كلها وصار القلب مستغرقا  
بنعيمها فلو ألقى في النار لم يحس بها لاستغراقه ولو عرض عليه نعيم الجنة لم يلتفت اليه لكمال نعيمه  
وبلوغه الغاية التي ليس فوقها غاية \* وقال القطب سيدي أبو بكر بن عبد الله العيدروس صاحب

عبدن من عرف الله صفاته العيش وطاب له الحياة فإن خالط فهو كنفرد في جماعة ومجتمع في خلوة  
وغريب في حضر وحاضر في سفر وشاهد في غيب وغائب في حضور مخالط بالبدن منفرد بالقلب مستغرق  
بعذوبة ذكر الرب جلّ وعلا ، ويتوقف كمال معرفة الله تعالى بعد أن يعرف أن له بأوجهه على الإيمان  
برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبما جاء به وعلى امتثال أوامر الله تعالى واجتناب نواهيه ، ثم لا يزال  
العبد يترقى في معرفته بزيادة التقوى وكثرة الطاعات وترك الشهوات والتخلي من الصفات الذميمة  
المهلكات والتخلي بالصفات الحميدة المنجيات \* فاللهلكات كالعجب والكبر والرياء والحسد  
والغضب وشهوة البطن والفرج وآفة اللسان والبخل وحب الجاه وحب المال والغرور وطول  
الأمل \* والمنجيات كالتوبة والصبر والشكر والرجاء والخوف والفقر والتواضع والزهد والورع  
والتوكل والنية والاخلاص والصدق والمحبة والشوق والأنس والرضا وقصر الأمل وحب الموت  
وقد تكفل الامام الغزالي رضي الله عنه في احياء علوم الدين ببيان ذلك كله فذكر حقائقها وأسبابها  
وعلاجاتها فمن أراد كمال معرفة الله وسلامة دينه فلا بد له من معرفة ذلك \* وطرائق السادة الصوفية  
كلها مبناها على العلم والعمل والتخلي من الصفات الذميمة والتخلي بالصفات الحميدة \* قال الامام  
القطب سيدنا عبد الله العيديدوس رضي الله عنه ليس لنا طريق ومنهاج سوى الكتاب والسنة وقد  
شرح ذلك سيد المصنفين وبقية المجتهدين بحجة الاسلام الغزالي في كتابه عجوبة الزمان العظيم  
الشان المنقب باحياء علوم الدين الذي هو عبارة عن شرح الكتاب والسنة والطريقة والحقيقة فعليكم  
بالكتاب والسنة أولا وآخرا وظاهرا وباطنا واعتبارا واعتقادا وشرح الكتاب والسنة مستوفي في كتاب  
احياء علوم الدين ولو بعث الله الموتى لما أوصوا الاحياء الايمان بالاحياء وقال أشهد سرا وعلاية  
ان من طالع الاحياء كان من المهتمدين

قال في المشرح الروي وكان العيديدوس رضي الله عنه ينهي أصحابه عن مطالعة الفتوحات المكية  
والفصوص وبأمرهم بحسن الظن في الشيخ محي الدين بن عربي واعتقاد انه من أكابر الاولياء  
العارفين وما ذاك الا علوها عن فهم العوام وعموض معانيها عن كثير من الفهوم بخلاف كتب حجة  
الاسلام الغزالي فانها تصل الى فهم معانيها عموم الافهام ويترك في الوصول الى العلم بها الخالص  
والعام ويمثل ما قاله العيديدوس صرح الجلال السيوطي فقال القول الفصل عندى في ابن عربي  
اعتقد ولايته وتحريم النظر في كتبه وكذا العلامة ابن حجر في فتاويه فانه صرح باعتقاد ولايته  
وتحريم مطالعة كتبه وقال قدر رأينا أناسا أدمنوا مطالعتها فتزلزلت قواعدا لاسلام في قلوبهم وخلعوا  
رقيقة الايمان وقال ان بعض تلك المقالات صدرت منه في حال غيبة واصطلام وبعضها مبنى على  
اصطلاح لا يعرفه الا من تمكن في المعقول والمقول وتضلع من علوم الحقيقة والشرعية \* وفي  
الجواهر والواقيت للشعراني ان بعض تلك المقالات ممدوسة على ابن عربي من بعض أعدائه  
\* وفي الدر المختار من كتب السادة الحنفية برز الامر الساطي بالمنع من مطالعة كتب ابن عربي  
وأما كتب بنية الطرائق التي ليس فيها شيء من المقالات الخفية التي تورهم فهم شيء يخالف ظاهر الشريعة  
المطهرة فلا بأس بمطاعتها وربما تقف في بعض كتب السادة الشاذلية على بعض العبارات التي فيها  
تخفيف الامر على السالكين وانهم لا يحتاجون الى كثرة المجاهدات وانما عليهم امتثال الامر واجتناب  
النهي وكثرة الشكر ورؤية الفضل والمنة لله تعالى مع التبري من الحول والقوة فظن ان طريقهم

مخالفة لما قرره الامام الغزالي في الاحياء من كثرة المجاهدات وليس في الواقع بينهما مخالفة بل كل كلام بالنسبة لأناس فغالب كلام الامام الغزالي منظور فيه الى عموم الخلق المهتمكين في المعاصي والشهوات فانه لا ينفهم الا كثرة المجاهدات وهذا لا ينافي انه صرح في مواضع بان من انقضى عمره في الطاعات واجتناب الشهوات لا يحتاج الى كثرة المجاهدات بل يكفي امتثال الأمر واجتناب النهي والتخلي من الصفات الذميمة والاتصاف بالصفات الحميدة ورؤية الفضل والمنة لله تعالى والتبري من الحول والقوة ، وأما الامام الشاذلي فكان غالب كلامه مع أناس انقضت أعمارهم في الطاعات واجتناب الشهوات وتخلوا عن الصفات الذميمة واتصفوا بالصفات الحميدة فيكفهم بعد ذلك رؤية الفضل والمنة لله تعالى والتبري من الحول والقوة وهذا لا ينافي ان الامام الشاذلي صرح في بعض المواضع بكثرة المجاهدات بالنسبة لأناس انقضت أعمارهم في المعاصي والشهوات فكل من الحالين منزل على أناس فيخاطب كل مرید بما يناسبه فلا تنافي ولا خلاف بين كلام الغزالي والشاذلي ، ولذلك قل بعض شراح الحكم في أثناء كلام ذكره في شرح حكمته من الحكم اذ الكتاب موضوع لبيان طريق الخصوص أي وهذا بخلاف كتب الامام الغزالي كالأحياء في غالبه فانه جعله لجذب أهل العموم وطلب ترقبهم ، ولهذا فل الشيخ أبو بكر العيدروس العدني ان الغزالي ملأ كتابه الأحياء من ذكر الاخلاق المذمومة وعلاجها وألم يحصل لي شيء ممن ذكره أصلاً فبذلك يعلم أن كلام الغزالي ليس مع أمثال العيدروس رضى الله تعالى عنه ، قال الامام قطب الارشاد سيّد عبد الله بن عاوي الحداد أن الاولى للريد السالك أن يطالع الكتب الغزالية أولاً ، ثم يطالع الكتب الشاذلية واذا اقتصر على الكتب الشاذلية ربما يحتاج بالكثير من كلامهم المنظور فيه الى الحقيقة فيحتاج بالقضاء والقدر ويهمل الكتب التي جاءت به الشريعة وعليه مناط التكليف فتزل قدمه ويصير كاحم على وضم ، فالطريقة التي تجمع بين الكتب الغزالية والشاذلية على هذا الترتيب هي الطريقة المرضية ، ومن كلام بعض الشاذلية بداية طريقنا نهاية الشيخ عبد التادر الجيلاني رضى الله تعالى عنه فرمى بما يفهم من هذا الكلام أن طريقهم أعلى من طريقته وليس ذلك مراد القائل وإنما مراده أن الشيخ عبد التادر حصل منه مجاهدات كثيرة في بداية أمره ، ثم لما حصل له كمال المعرفة قال ما نفعني الله لبرؤية الفضل والمنة لله تعالى والتبري من الحول والقوة لا بتلك المجاهدات فراد هذا القائل أن هذا الذي قاله الشيخ عبد القادر في نهايته بأمرين به السالك في بدايته ، أي يأمر به من لم يكن منهمكاً في المعاصي والشهوات

وبالجملة فرؤية الفضل والمنة والتبري من الحول والقوة ورؤية العجز والمسكنة مع كثرة الشكر لله تعالى من أعظم الأسباب الموصلة الى معرفة الله تعالى بعد امتثال المأثورات واجتناب النهيات والتخلي من الصفات الذميمة والتخلي بالصفات الحميدة وهي أيضاً من أعظم الأسباب المسهلة للتخلي من الصفات الذميمة والتخلي بالصفات الحميدة ومما يعين على الاتصاف برؤية الفضل والمنة والتبري من الحول والقوة كثرة الفكر فيما نعم الله تعالى به على العبد من النعم ودفع عنه من القم فان كثرة الفكر في ذلك توجب كثرة الشكر وتوجب رؤية الفضل والمنة لله والتبري من الحول والقوة وذلك سبب الفلاح قال الله تعالى ( فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون ) ، قال سيدي أبو الحسن الشاذلي رضى الله تعالى عنه العاقل من عقل عن الله تعالى ما أراد به ومنه شرعا والذي يريده الله بالعباد أربعة أشياء اما نعمة أو بلية أو طاعة أو معصية فاذا كنت بالنعمة فالله يقتضي منك الشكر شرعا واذا كنت بالبلية فالله يقتضي منك الصبر شرعا

وإذا أراد الله تعالى منك الطاعة فأنه يقتضى منك شهود الله ورؤية التوفيق منه شرعا وإذا أراد بك معصية فأنه يقتضى منك التوبة والابادة شرعا فمن عقل هذه الاربعة عن الله تعالى كان قريبا بما أحبه الله منه شرعا فهو عبد على الحقيقة بدليل قوله ﷺ من أعطى فشكر وأبلى فصبر وظلم فاستغفر وظلم فغفر ثم سكت فقالوا ماله يا رسول الله فقال (أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) ثم وقال رضى الله تعالى عنه العاقل من عقل عن الله آياته وشغله بالفكر والله كرفي آلائه وفتح له السبيل بالمعجى والافتقار اليه والدعاء والسؤال منه والاعتصام به فاستجاب الله واستجاب الله منه فلم يسبغ له أحد ما يريد الله أن يعطيه (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار) الى آخرها وقال رضى الله تعالى عنه العاقل عن الله من عرف في شدة الزمان الأظاف الجارية عليه من الله تعالى وعرف أساءة نفسه في احسان الله تعالى اليه (فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون) ثم ومن كلام الامام الشاذلى أيضا رضى الله تعالى عنه خمس من لم يكن منهن فيه شيء فلا يعان له التعظيم لأمر الله والرضا بقضاء الله والتفويض في أمرا الله والتوكل على الله والصبر عند الصدمة الاولى ثم قال الشيخ زروق رضى الله تعالى عنه مبنى طريق الشاذلى رضى الله تعالى عنه اللجأ الى الله تعالى في المبادئ والشكر له في التناهي والرضا عنه في الواردات والصبر له في المكروه والتسليم له في الاقدار وإيثار حقه على كل شيء وفي كل شيء وباب هذا الجع استدامة الذكر مع الاستحضار بأن يستحضر الشخص في غالب أوقاته أنه بين يدي الله وأنه مطلع عليه ورفيق عليه وأنه خالق لحركته وسكناته وأفعاله وأراداته وما وقع عليه أو منعه من خير أو شر أو نفع أو ضرر كل ذلك خلق الله وتقديره مع ملاحظة أن ما وقع منه من المخالفات مؤاخذ به باعتباره المكاتب ولا ينظر في ذلك الى خلق الله وتقديره لأن ذلك محجوب عنه ولا علم له به عند اقدامه على المخالفة ولذلك قال الله تعالى في الرد على المشركين المحتجين بالقضاء والقدر بقولهم (لو شاء الله ما أشركنا) قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا) فإذا حصل هذا الاستحضار أوجب له الشكر لله تعالى على ما خلق فيه من الطاعات فيرى الشكر لله لله تعالى وبهراً من حول نفسه وقوته وأوجب له أيضا اللجأ الى الله تعالى في غفران ما اكتسب من الزلات ثم قال سيدي أحمد الرفاعي رضى الله تعالى عنه الطرق الى الله تعالى عدداً أنفاس الخلائق وأقر بها الذل والانكسار ثم وقال سيدي عبدالقادر الجيلاني رضى الله تعالى عنه ما وصلت الى الله تعالى بقيام ليل ولا صيام نهار ولكن وصلت الى الله تعالى بالكرم والتواضع وسلامة الصدر والنداء بلسان الذل والافتقار ورؤية الفضل والمنة من الله تعالى والتبري من الحول والقوة ولا بد لمن أراد معرفة الله تعالى من تعلم العلم النافع الذي يؤدي به العبادات ويعرف به صفات النفس الباطنة ويقدم قبل الجميع معرفة عقيدة أهل السنة والجماعة ليعرف ما يجب لله وما لا يكتبه ووسله وما يستحيل وما يجوز ليسلم من التصورات الفاسدة ولذلك كانت طريق السادة الصوفية مبناها على طلب العلم وكثرة الذكر مع الحضور وكانت بهذه الاعتبار أسهل الطرق وأقربها في الوصول الى معرفة الله تعالى لأن ما في النفس من النور الاصل يتعاظم ويتقوى بنور العلم لمن يشتغل به وينور الله كرحى يندفع ما فيها من الرذائل ويزداد إقبالها على حضرة القدس وإدبارها عن الدنيا حتى تنمحق عنها بالسكينة ويحرق الذكرك من القلب ما سوى المذكور ولا بد أن يصحح مقصده في ابتداء أمره وهو أن يكون قصده التقرب الى الله تعالى والاعبد بحجة له من خير التفات الى غير ذلك وليكن متهل الى الله تعالى في تحصيل مقصده متوسلا الى الله تعالى بالادعية التي توفيه بذكر ذلك ، فعلم من ذلك أنه لا بد للراي من ذكر وورد يواظب عليه لأن الذكر يكون كالصباح في يده يستضيء

به وتحصل الواردات في قلبه بقدر ذكره وورده

قال سيدى الشيخ عبد الرحمن السقاف من لاله ورد فهو قد ورد ومن ليس له أذكار فليس يذكّر  
ومن لا يطالع الاحياء ليس له حياء ومن لم يقرأ المذهب ما عرف المذهب ومن لاله أدب فهو ديب والكلام  
على فضل الذكر وما ورد فيه شهير لاجابة الى الاطالة بذكره لانه سيأتى في محله ويتخذ المرء ما يأمربه  
شيخه من الاذكار واذافند الشيخ المرشد فالاذكار النبوية الواردة عن النبي ﷺ هي أفضل من  
غيرها ويكفي منها الورد اللطيف للقطب الحداد فان الاذكار التي فيها هي أهات الاذكار الماثورة وكذا يكفيه  
تلاوة القرآن والصلاة على النبي ﷺ وذكرا العلامة سيدى عبد الرحمن بن مصطفى العيدروس نزيل  
مصر في شرحه على صلاة سيدى أحمد البدوى وفي كتابه المسمى مرآة الشموس في مناقب آل العيدروس  
أنه يعدم المربون في آخر الزمن ويصبر ما يوصل الى الله تعالى الا الصلاة على النبي ﷺ مناما ويقظة  
وان جميع الاعمال منها المقبول ومنها المردود الا الصلاة على النبي ﷺ فانها مقطوع بقبولها  
اكرامه ﷺ وحق اتفاق العلماء على ذلك ووسئل سيدى عبدالله بن علوى الحداد رضى  
الله تعالى عنه عن معنى السير الى الله تعالى ما هو ، فأجاب بانه تركية النفس والجوارح عن منكرات  
الاخلاق والاعمال وبذلك يقرب العبد من الله تعالى قربا معنويا وكلما كان أزكى وأطيب كان أدنى  
وأقرب والساك من مشى على المقامات بحاله لا بعامة وتصوره والطريقة هي العمل بمقتضى ما شرعه  
الله تعالى على لسان نبيه ﷺ وما شرعه الله يسمى شريعة وكذا العلم بذلك فانه يسمى أيضا شريعة  
والعمل بذلك العلم يسمى طريقة والحصول على ثمرة ذلك من مفاجأة وجه الحق والوقوف على حق اليقين  
يسمى حقيقة والواصل الى الله تعالى من وصل من العلم بالله سبحانه وتعالى الى حد انتهى اليه علم العلماء  
به من خلقه وأهل هذه المرتبة يتفاوتون فيها تفاوت لا ينحصر . وللاواصل الى هذا المقام حالتان تسمى  
أحدهما بالجمع وهو الاستغراق في شهود عظمة الله وصفات جلاله وجلاله والأخرى تسمى بالفرق وهي  
شهود الخلق فاذا ورد على العارف بالله تعالى حالة الجمع فنى عن نفسه وغيره من أبناء جنسه واستغرق  
بربه وذهب فيه بالكلية فلا خاطر هناك بخطر ولا موجود يظهر الالموجود والحق جل وعلا الى هذا  
الجمع الاشارة بقوله ﷺ الى وقت لا يسعنى فيه الاربى ، ثم ان داوم واردا لجمع عزيز جدا وعند دوامه  
تظهر أمور عجيبة وشئون غريبة والكامل من يجمع بين الحق والخلق فيكون مع الخلق بظاهره  
ومع الحق بقلبه وذلك رتبة الأنبياء والصديقين والاولياء الكاملين ولا شئ أعون للعبد على موصله الى  
الله تعالى مثل الاكثار من ذكر الله تعالى وامثال أمره واجتناب نهيه مع اظهار الذلل والافتقار  
والتبرى من حول العبد وقوته والرجوع الى حول الله وقوته ورؤية الفضل والمنة لله تعالى و قال العلامة  
المنائوى في شرحه على حكم ابن عطاء الله وفي الاكثار من البسملة والانيان بها عند كل أمر ذى بال  
تمسك بالعروة الوثقى وشهود لمقام الاحسان وان كل شئ لا يكون الا بالله وفي ذلك تبر من الحول والقوة  
ومن تحقق بهذا المقام لا يعتمد على شئ من الأعمال بل على فضل الله ورحمته ، والناس على ثلاثة  
أقسام معتمد على العمل وعلامته نقصان الرجاء عند وجود الزلل ومعتمد على فضل الله تعالى  
وعلامته الرجوع الى الله تعالى فى السراء والضراء والتبرى من الحول والقوة ومعتمد على سابق  
القسمة وعلامته الاستسلام والسكون تحت مجارى الاحكام فهو ناظر الى ربه فان عن نفسه فاذا  
فرطت منه زلة شهد نصريف الحق فيه وجريان قضائه عليه فيرجع اليه بالاتجاه والافتقار فيلهمه

توبة تزيد الاصرار كما أنه اذا حدث له طاعة لم يشهد فيها نفسه لأن السابق الى قلبه ذكر ربه فنفسه مطمئنة تحت جريان الاقدار وقلبه سابق لما لاح له من الأنوار فلا فرق عنده بين الخاتين لسكونه غريقا في بحر التوحيد مخرجا لنفسه من اليبس فلا يز يد رجاءه لعله ولا ينقص لعله فلا ينقص من خوفه ما يحتفبه من العصيان كما لا يز يد رجاءه ما يحتفبه من الاحسان بل يكون دائم البشر متواصل الاحزان كما كان عليه حبيب الرحمن ﷺ وهذا كله نشأ من شهود أن بالله كان ما كان وبه يكون ما يكون الذي دلت عليه باء البسملة

﴿فن اعتمد على سعة الكرم زاد رجاءه عند سبب الندم﴾ وذلك يوجب محو زلته واقلة عثرته ويرى ان زيادة لرجاء لاهل التقصير أولى من أهل الجد والنشير لأن المتقصر أدنى بالاحسان وأحرى بالامتنان بشرط وجود أصل الايمان وامتثال الأمر حسب الامكان فلا يعتمد الاعلى فضله ولا يرى معه غيرا وحسبك أنما عند ظن عبدي بي فلا يظن بي الا خيرا فلا يوقع الله به شيئا الا وهو يظن ان الله أراد به خيرا فيشكره عليه ويرضيه به ، وهذا لا ينافي انه ينبغي له ان يرجع الى نفسه باللوم والتوبيخ عند اكتسابه خلاف الاولى فهو وان حصل منه لوم أو توبيخها لسن جل نظره استغراق شهوده احسان الله اليه حيث أوقع به هذا الذي وقع به ولم يذله بأعظم منه من أنواع التقصير ويشكره حيث ألهمه الشكر وحيث لم يسلبه بقية النعم ، فهو لا يشهد الا فضل الله وامتنانه عليه فيكون راضيا بجميع أفعال الله تعالى من حيث صدورها من الله تعالى وان كان يكره بعضها من حيث كسبه لها حيث كانت حراما أو مكروها أو خلاف الاولى . والسالكون في بداية أمرهم يعتمدون على الاعمال لغلبة الوهم على وجودهم وتراكم الخيال على مرآة عقولهم فاذا شملت العناية السالك في البداية خلصته من ظلمة حجاب اعتماده على عمل فينكشف له أن الحول والقوة لله في كل شيء وانه خالق لجميع أفعال العبد فيكون بالله لا بنفسه في جميع شؤنه فيغلب عليه اللهج بيسم الله في كل ما يأتي ويذكر فبداية السالك التوبة ثم اذا ارتقى الى مقام السالك خلصته دوام الذكر وادمان الفكر ليرقى الى مقام المراقبة ثم الحياء فتكون خلصته لزوم الادب تعظيما لحضرة الحق ثم منه الى مقام المعرفة فتكون خلصته اليقين فيذني في فنون الفناء مشوقا الى البقاء وهكذا الى ما لا نهاية لهذا حال أهل هذا الشأن وأما غيرهم ففي بحر ظلمة النفس ساجدون وعلى الاعمال معتمدون ظنا انها تقرب وتبعد وتنجي وتسعد هيئات انما السعادة بيد من بيده النواصي خالق فعل الطائع والعاصي وليس القصد توهين العمل ولا نفيه لانه مأمور به ولا بد منه امتثالا لامر الله وقيامه بحق ربوبية وعظمته لانه يستحق ذلك لذاته بل التوقيف على انه انما يثمر بالفضل والرحمة ( قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ) أي من الاموال والاعمال فالقصد التوقيف على ان النجاة من العذاب والنور بالثواب بفضل الله والعمل غير مؤثر فيها على جهة الاقتضاء والايحاب بل هو علامة على ان الفاعل أهل لان يفضل الله عليه ويقرب رحته اليه ( ان رحمة الله قريب من المحسنين )

﴿قيل لبعض العارفين﴾ وهو يوسف بن الحسين الرازي رضي الله عنه انك لا تدرك مرادك من أملاك حتى تنوب من زللك ، فقال لو أن التوبة تطرق بابي ما أذنت لها في الدخول على اني أنتجوها من عذاب ربي ولو أن الصدق والاخلاص عبدان لي بهتمار هدا فيهما لاني ان كنت في الازل سعيدا مقبولا لم أتخلف لكثرة الذنوب أو شقيا مخذولا لم تسعدني توبتي واخلاص وصدق وان الله خلقني بلا عمل ثم هداي لدينه فاعتمادى على كرمه أولى من اعتمادي على أفعالي المدخولة وصفاتي المعلولة ان كنت حرا عاقلا

لان مقابلة فضله وكرمه بأفعالنا من قلة المعرفة اننا بالكريم المتفضل انتهى \* وهذا كلام من فنى عن حظوظه وفنى عن الغناء وليس لأمثالنا التعلق به ولا التعرج عليه \* والحاصل ان العبد يعمل الطاعات ويترك المخالفات عبودية لله تعالى وامتنالا لأمره ولا يعتمد عليها بل على محض فضل الله تعالى مع اقيام بشكره حيث أوجد فيه الطاعات وأبعده عن المخالفات ويعلم ان ذلك علامة على ارادة الله الخير به ولا يفتل عن رؤية المنة لله تعالى حيث أوجده فيه ولم يوجد ضده من غير اعتقاد تأثير لأعمال ولا اعتماد عليها في حال من الاحوال وهذا لا يكون الا لأهل الشهود الذين غرقوا في مقام الاحسان فيشهدون السكك من الله والله ويلزمون على قول بسم الله مع الحضور مع المذكور والغيبة عما سواه ومن شهد الافعال من الله تعالى حقيقة ينفى عنه المحجب بعمله لأنه لا يرى لنفسه عملا .

(قال شارح المجانس) العارفون قائمون بالله قد تولى الله أمرهم فاذا ظهرت منهم طائفة لم يرجوا عليها ثوابا لأنهم لم يروا لأنفسهم عملا وان ظهرت منهم زلة فالدية على القاتل \* قال الشيخ زروق ومعنى كون الدية على القاتل ان حكم الفعل على الفاعل ولا فاعل سواء سبحانه وقد صح ان لاحكم عليه ولا حق فوجب ان يسلم له في فعله بقدر ما يشاء ويجازى بما يريد لا يعتب عليه آخر كما لا حرج عليه أولا انتهى ، وقيل المعنى فالدية على القاتل كسبا وهو العبد وكذلك الاثم على الفاعل كسبا اذ السكيب هو مناط التكليف وبذلك تميزت العقيدة عن عقيدة الجبرية ونسبة الباطنة وقيل معنى كون الدية على القاتل أى القاتل حقيقة قال تعالى ( فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ) أى فيرجعون الى الله ويلتجئون اليه فيأبىهم توبة لان الدية على القاتل فلم يشهدوا غيره في الشدة والرخاء قيامهم بالله ونظرهم اليه وخرابهم هيبتهم منه ورجاؤهم أنسه به وأما غيرهم فبقوا مع نفوسهم في نسبة الافعال لها وطلب الحظ لها اعتمادا على تلك الاعمال وسكونا الى تلك الاحوال فاذا وقعوا في زلة نقص بذلك رجائهم كما انهم اذا عملوا طاعة جعلوها من أعظم عيدهم وأقرى معتدهم فتعلقوا بالاسباب وحججوا بفرقة بها عن رب الارباب فان وجد هذه العلامة من نفسه فاعرف منزلته وقدره ولا يتعدى طوره فيدعى مقامات الخاصة المأثر بين وانما هو من عامة أصحاب اليمين

(قال ابن عطاء الله في الحكم) لانهاية لذامك ان أرجعك اليك ، ولا تفرغ مدايحك ان أظهر جوده عليك ، والمعنى ان من أرجعه الحق تعالى الى نفسه ووكاه الى عقله وعمله وخدمته فقد طرده عن بابه وأبعده عن جنباته فتسكون أحواله مدخولة معاولة وأعماله مستقبحة مردولة ، ومن آواه الله تعالى اليه وأظهر جوده عليه ورأى الفضل والمنة لله عليه فقد اصطنعه لنفسه وراحه الى حضرة قدسه وكانت أحواله حسنة جيلة وأعماله كلها مدوحة مقبولة كما قيل

لما أنست الى حركك تعرفت ذاتي فصرت أنا والامن أنا

\* والحاصل انه اذا وكدك انفسك وخلي بينك وبينها لم يبق فيك ما يستحسن ولم تنقص عبودتك ومساوئك فاذا لم يوفقك ولم يعينك لم يظهر منك الا النقص وان رفقك وأعانتك ظهر عليك من الفتح المحجب المحجب ويقال للصديقين على اسان الحضرة اذا اردناكم عليكم لم يبق الا العجز والضعف والفاقة والذلة ، واذا أخذناكم عن أنفسكم صرتم بنا أغنياء قادرين أقوىاء أعزاء تفعل لكم الأكوان وتنسخر لكم الاشياء واهمهم

اذا كتبته تهنئا دلالا \* على كل الموالى والعبيد



واكتبنا اذا عدنا اليها \* يعطل ذلكنا ذل اليهود

﴿قل سهل بن عبد الله رضي الله عنه﴾ ان الله يلقى على الخصوص الفاقة ويوجههم الى الخلق بالاحتياج والطمع فيهم ويلقى في قلوب الخلق المنع لهم وحرمانهم ما في أيديهم ليردهم اليه فاذا رجعوا اليه آيسين منقادين رزقهم من حيث لا يحتسبون (وقل رب ادخلي مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا) واستحضر أن ذلك كله بالله لا بنفسك وقل اللهم لا تسكني الى نفسي ولهذا كان رسول الله ﷺ دائم الافتقار الى مولاه وكان يقول دائما لا تسكني الى نفسي طرفة عين ولا ذاتي كالأوليد أى المولود فان أمه وأهله يتلقون في حراسته وحفظه من كل ما يؤذيه \*  
وقل أيضا في الحكم من عبر من بساط احسانه أصمته الاساءة ومن عبر من بساط احسان الله تعالى اليه لم يصمت اذا أساء يعنى من شاهد احسان نفسه وعمله بطاعة ربه انبسط لسانه بالنصيحة والموعظة لعباده الله تعالى فان وقعت منه اساءة ومخالفة انقبض عن ذلك وصمت لما يعتريه من الخجل والحياء

وعنده طريقة أهل التكليف الذين ينظرون مأمهم الى الله تعالى من عمل صالح أو طالح ومن شاهد احسان الله تعالى اليه وغاب عن رؤية احسانه وان بسط اسانيد في الحائين من غير فرق لان مشاهدته لوحداية ربه وقيوميته أوجبت جوارته على ذلك وقد قيل جراءة الجنان تنطق اللسان وتطلق العنان وهذه طريقة أهل التعريف الذين ينظرون ما يأتى من الله اليهم وذلك مخالف للماعليه أهل التكليف الذين ينظرون مأمهم الى الله تعالى وهذه مسألة عظيمة مهمة ينبغي عليها آداب وأحكام جتوهمى مسألة اختلاف الناس في معامتهم لرهم وقد نبه عليها صاحب الحكم وبسط الكلام عليها في كتابه المسمى لطائف المئين في مناقب شيخه أنى العباس وشيخه الشيخ أنى الحسن رضى الله عنهما ، فقال

﴿ قال يعني شيخه أبا العباس المرسى رضي الله عنه ﴾ الناس على ثلاثة أقسام عبد هو بشهود مأمنه إلى الله تعالى وعبد هو بشهود مامن الله إليه وعبد هو بشهود مامن الله إلى الله قال ومعنى كلام الشيخ رضي الله عنه أن من الناس من يكون الغالب عليه شهود تقصيره وإساءته فيقوم مقام المعتذر بين يدي الله تعالى وتلازمه الإحزان وتحالفه الأشجان ويتولى عليه السكمد كلما بدت منه سيئة أو كشف له عن أوصاف سوء وعبد الغالب عليه شهود مامن الله إليه من الفضل والإحسان والجود والامتنان فهذا تلازمه المسرة والفرح بنعمة الله تعالى قال الله تعالى ( قر بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ) والاول هو حال الزهاد والثاني حال أهل العناية والمودة والاول شأن أهل التكليف والثاني شأن أهل التعريف الاول حال أهل البتظة والثاني حال أهل المعرفة فلذلك قال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه العارف من عرف شدائد الزمان في الاطاف الجارية من الله عليه وغرق إساءته في إحسان الله تعالى إليه ( فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون ) فقليل من العمل مع شهود المنة لله تعالى خير من كثير من العمل مع رؤية التقصير من النفس لان شهود التقصير لا يخلو عن الشرك في التقدير ﴿ قال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه ﴾ قرأت ليلة من الليالي ( قل أعوذ برب الناس ) حتى انتهيت إلى قوله ( من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس ) فقليل من شر الوسواس وسواس يدخل بينك وبين حبيبك ينسبك أظانه الحسننة ويذكرك أفعاله السيئة ويقلل عندك ذات اليمين ويكثر عندك ذات الشمال ليعبد بك عن حسن الظن بالله ورسوله إلى سوء الظن بالله ورسوله فاحذر هذا الباب فقد أخدمته كثير من العباد والزهاد وأهل الجهد والاجتهاد ولذلك

قل ان تجد العابد والزاهد الامكود اخرينا لانه علم ان الله طالبه بالعبودية وحمله أعباءها وألزمه ما عرض على ( السموات والارض والجبال فأبين ان يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا ) فعان الزهاد ثقل ما حملوا ولم ينفذوا الى شهود لطف حامل الأثقل عن عباده المتوكلين عليه ولذلك لزمهم السكود واستولى عليهم الحزن وأهل المعرفة بالله علموا انهم حملوا من التكليف أمرا عظيما وعلموا ضعفهم عن حمله والقيام به متى وكأوا الى أنفسهم قال الله تعالى ( وخلق الانسان ضعيفا ) وعلموا أنهم إذا رجعوا الى الله تعالى حل عنهم ما حملهم

قال الله تعالى ( ومن يتوكل على الله فهو حسبه ) فرجعوا اليه بصدق الرجاء فحمل عنهم الأثقال فساروا الى الله تعالى محمولين في محنات ثمان سروح عليهم بنفحات اللطف والآخرون ساروا الى الله تعالى حاملين لأثقال التكليف فتلازمهم المشقات وتطول بهم المسافات فان شاء أدركهم بلطفه فاخذ بأيديهم من شهود معاملتهم الى شهود سابق توفيقه لهم فطابت لهم الاوقات وأشرقت عليهم العناية ، وأما القسم الثالث الذين هم مع الله تعالى بشهود مامن الله الى الله فهو لاءهم أهل التوحيد الداخلون في ميادين التفريد ، وأهل القسم الاول وهم الذين غلب عليهم شهود مامنهم الى الله تعالى لم يخرجوا عن باطن الشرك وان خرجوا عن ظاهره لانهم أقبلوا على أنفسهم موغنين لها شاهدين لتقصيرهم واساءتهم فلم يشهدوا الفعل لها ومنها ما توجهوا اليها بالتوبيخ اذا قصرت فذلك قلنا لا يتجول شهوده لتقصير من الشرك في التقدير . فان قلت اذا كان توبيخ النفس وذمها يستلزم دققة الشرك فكيف نصنع والله تعالى قد ذم النفس وأمر بالتوبخها اذا قصرت وبخها هو اذا كانت كذلك . فالجواب ان الله تعالى ذمها وأمر شرك بذمها من غير أن تشهد أن لها قدرة وتضيف اليها فعلا تراها هي القاعة له ، وأما القسم الثاني وهو الذي بشهود مامن الله اليه فهو وان كان خيرا من القسم الاول لكنه ماسلم من اثبات لنفسه اذ رأى نفسه انها مهدي اليها هداية الحق فلولا ثباته لنفسه ما شهد ذلك فلاجل هذين المعنيين آثر أهل الله القسم الثالث وهو أن يكون بشهود مامن الله الى الله فافهم انتهى

﴿ وما يوضح لك معنى القسم الثالث ﴾ ما ذكره الامام الغزالي وفي كتاب الشكر من احياء علوم الدين أن الموجود الحقيقي هو القائم بنفسه وما ليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود بل هو قائم بغيره فهو موجود بغيره فان اعتبر ذاته ولم يلتفت الى غيره لم يكن له وجود أبداً وانما الموجود هو القائم بنفسه والقائم بنفسه هو الذي لو قدر عدم غيره بقى موجودا فان كان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده وجود غيره فهو قيوم ولا قيوم الا الواحد ولا يتصور أن يكون غير ذلك فاذا ليس في الوجود غير الحى القيوم وهو الواحد الصمد فان نظرت من هذا المقام عرفت أن السكل منه مصدره واليه مرجعه ، وقال في كتاب المحبة من عرف نفسه وعرف ربه عرف قطعا أنه لا وجود له من ذاته وانما وجود ذاته ودوام وجوده وكمال وجوده من الله والى الله وبالله فهو المخزوع الموجد له وهو المبتقى له وهو المكمل لوجوده بخلق صفات السكال وخلق الاسباب الموصلة اليه وخلق الهداية الى استعمال الاسباب والا فالعبد من حيث ذاته لا وجود له من ذاته بل هو محو محض وعدم صرف لولا فضل الله تعالى عليه بالايحاد وهو هالك عقب وجوده لولا فضل الله عليه بالابقاء وهو ناقص بعد الوجود لولا فضل الله عليه بالتكميل لخلقته وبالجللة فليس في الوجود شئ له بنفسه قوام الا القيوم الحى الذى هو قائم بذاته وكل ماسواه قائم به انتهى وصاحب هذا الشهود ينبغي له أن لا يغفل عن الكسب الذى جعله الله مناط التكليف

﴿وقد سئل سهل بن عبد الله﴾ عن رجل يقول أنا كالباب لا أتحرك الا اذا حركت فقال سهل هذا لا يقوله الا أحد رجلين اما صديق أو زنديق لان الصديق يقول هذا القول اشارة الى ان قوام الاشياء بالله تعالى مع أحكام الاصول ورعاية سدد العبودية والزنديق يقول ذلك اشارة الى ان قوام الاشياء واسقاط الاوم عن نفسه وانخلاعا عن الدين ورسمه \* وقال ابن ذكرى في شرح قول الحكم من عبر من بساط احسانه أصمته الاساءة ومن عبر من بساط احسان الله اليه لم يصمت اذا أساء أي اذا حدثك نفسك ايها المريد بانك تأهلت للاقتداء واطهار العمل والنحو بالنعمة وان ذلك مقامك الذي أقامك الله وتوهمت حصول النتائج فاختر حالك بهذا فان كان يلحقك عند الاساءة قصور وخجل وانقباض فليست هناك ، قال والسكلام مع أهل الارادة وأما العامة أمثلنا الذين الى الآن لم يتوجهوا للطريق فالخذر من تسويل النفس لهم وترير الشيطان

﴿وذكر في الحكمة التي قبل هذه﴾ وهي قوله من علامة اقامة الحق لك في الشيء ادامته اياك فيه مع حصول النتائج ان كمال الاستقامة التزام العبودية وذلك لا ينحصر في عمل مخصوص وحالة معينة فقد يحصل ذلك بالتعمق وقد يحصل بالتعليم وقد يكون بالذلة وقد يكون بالانعام وقد يكون بالاسباب الى غير ذلك من مختلفات الاحوال فالشان ان تقيم حيث أقامك الله وترضى بما اختاره لك

﴿وعلمة ذلك﴾ ان تعبر من بساط احسان الله اليك لامن بساط احسانك أنت وان تكره الشكر لله في جميع الاحوال ، وحقيقة الشكر ان تصرف جميع ما أنعم الله به عليك فيما خلق لاجله فيشمل ذلك المال والبدن والاعضاء الظاهرة والباطنة في استعمال شيئا منها في غير ما خلق له كان ذلك كفرانا بلك النعمة \* قال الاسام الشاذلي رضي الله عنه كنت في مفازة في سياحتي فقلت يومالهي متى اكون لك عبدا شكورا فسمعت النداء من فوق المفازة اذ لم ترفى الوجود منعما عليه غيرك فانت اذن شاكر فقلت الهي كيف لا ارى منعما عليه غيري ، وقد أنعمت على الانبياء وأنعمت على العامة وأنعمت على الملوك فقيل لي لولا الانبياء لما اهتديت ولولا العلماء لما اقتديت ولولا الملوك لما أنست فاكل نعمة مني عليك ، وفي رواية فأنبي والعالم بلغاك عن الله الشرائع والملك به صلاحت الدنيا واستقامت لك عبادتك فالكل نعمة من الله تعالى عليك

﴿وقال في الحكم أيضا﴾ اذ أردت ان يفتح لك باب الرجا فشهد ما منه اليك واذا أردت ان يفتح لك باب الحزن فاشهد ما منه اليك وأشار بذلك الى ان من أراد ان يفتح له باب الرجا فليشهد ما من الله له من الفضل والكرم والاسعاف والالطاف فيغلب عليه حينئذ الرجا ومن أراد ان يفتح له باب الحزن فليشهد ما منه الى الله من الخالفة والعصيان وسوء الادب بين يديه فيغلب عليه الحزن حينئذ فكأنه يشير بذلك ان الاولى للعبد عند حصول الخالفة والعصيان ان يشهد كسبه للملك فيستوب ويندم ولا ينظر الى ان ذلك بخلق الله وایجاد وقضائه ، وقدره حتى يحتاج بذلك ويتجرأ على العصيان والخالفة ، وأما عند حصول الطاعات واجتناب الخالفات فليشهد ان ذلك بخلق الله وایجاد وقضائه وقدره ويتبرأ من حوله وقوته \* والحاصل ان الاعتماد على الاعمال طريق مذموم ، وأما رؤية المنة لله تعالى والاعتماد على فضل الله وكرمه وشهود فيضان نعمة فهو طريق السالكين المتربين وهو طريق الشكر المستلزم للزهد واذا استحضره السالك في أول سلوكه يكون داخلا في الطريق بآول قدم وتسهل عليه الاعمال لان شهود الفضل والاحسان يوجب المحبة وحسن الظن بالله تعالى ولا مقام ارفع من المحبة والعمل

على سبيل المحبة لا تكليف عنده ولا مشقة لانه ساع في رضا محبوبه بخلاف من يلاحظ قاعدة التكليف والامر والنهي فقط فانه أشق عليه الاعمال وتطول في حقه المسافات

ولهذا قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي (نقل عن شيخه الشيخ عبد السلام بن مشيش رضي الله عنهم) من ذلك على العمل فقد أتيتك ومن ذلك على الله تعالى فقد نصحتك والمراد من ذلك على العمل المجرد عن اصلاح القلب وعن رؤية الفضل والمدة من الله ، وأما من ذلك على العمل مع اصلاح القلب ورؤية الفضل والمدة من الله تعالى فقد ذلك على الله تعالى وقد نصحتك فالمحبون عباد الله في الله هم العارفون بالدلالة على الله المبسرون الطريق على الخلق ، وعلامة الاعتماد على العمل نقصان الرجاء عند وجود الزلل ، وعلامة الاعتماد على فضل الله واحسانه ورؤية المنة له عدم نقصان الرجاء عند وجود الزلل كما ان نقصان الخوف عند زيادة العمل أيضا من علامات الاعتماد على العمل فأحدهما لازم للتعتمد على عمله بخلاف ملازم شهود الاحسان فانه لا ينقص رجاءه عند الزلل لشهوده الاحسان حالته فانه وان كان لا تحصل له مساواة لا اكتسابه الزلل لكنه يشهد أيضا احسان الله اليه من حيث انه ساطع عليه دواعي الغفلة حتى عصي لحصل له الانكسار وسقوط مرتبة النفس وانتفاء العجب والكبر ونحوهما وحصل له أيضا الالتجاء الى الله بالذل والمسكنة فيلهمه التوبة ويشكر الله تعالى حيث لم يقض عليه بأفطع من هذا العصيان وحيث لم يسلبه بقية النعم التي أنعم بها عليه وحيث حفظ عليه الايمان وحيث لم يبدله بالاصرار واستحلال الذنب واستحسان القطيعة والبعث من هذه المشاهدات ينتقل الى الفناء في الله جل وعلا فيصير مشاهدا السابق القسمة حالته وهي غيب عنه فلا يعتمد على شرف التقريب ولا يستند الى شيء في الابداد ، وقد قل في الحكم معصية أورت ذل وانكسارا خيرا من طاعة أوجبت عزا واستكبارا ، فالعبد الموفق البصير اذا وقعت منه زلة يستدرك ما يكفرها ويمحوها ويكتسب مع ذلك حسنات كثيرة بخلاف المخول أعمى البصيرة والاعمال وان كانت علامات بشهادة قوله تعالى (فأما من أعطى واتقى) الآية وحديث «اعملوا فكل ميسر لما خلق له» ، وقول الحكم ان أردت ان تعرف قدرك عنده فانظر فيما ذا يقيمك لكن ذاك أغلبي لا لازم بشهادة ان العبد ليعمل بعمل أهل الجنة الحديث فالعبد لا يدري هل يختم له بمآتي يده الآن أم لا فمن غلب عليه هذا المعنى لم يفرح ولم ينعم بعمل فالاولى له ان لا يشغل قلبه بالالتفات الى العمل بل يشغله بالاستغراق في الله ومن غلب عليه شهود الفضل والكرم فرح بالطاعة من حيث ان الله خلقها فيه ولا يلزم من فرحه بذلك زيادة رجائه لعدم اعتماده عليها . ولهذا قال ابن عطاء الله في الحكم لا تفرحك الطاعة لانها برزت منك وافرح بها لانها برزت من الله اليك لان حاصله الفرح بالعاملة في العمل لا بالعمل وصاحب هذا المشهد لا يزيد خوفه ولا رجاءه ولا ينقصان أما الاول فظاهر ، وأما الثاني فلان شهود الاحسان لا يدمعه من شهود الاتقام قال الله تعالى (ان ربك لئن لم يؤمنكم لفردو عذاب أليم) وكذا من شهد الجلال والجمال فانه لا يزيد خوفه على رجائه ولا بالعكس لان الجلال والجلال لا يزيدان ولا ينقصان وكذا الفاني التوحيد عن نفسه وغيره ، فان قيل هذا يناقض ما قرره المصنف من ان الاصلح بحال الناس والأفضل في حق غالبهم غلبة الخوف المستلزمة لنقصان الرجاء بشرط أن لا يصل الى اليأس لاسيما في هذه الازمة التي رفعت فيها الديانة ووقات الأمانة وضعف اليقين وكثرت الجراءة على المعاصي رشاع تعدي الحدود وانتهاك المحارم قال الامام الغزالي في الاحياء أكثر الخلق الخوف أصلح لهم من الرجاء وذلك لاجل غلبة المعاصي ثم قال بعد نحو ورقة فالخلق الموجودون في هذا الزمان

كلهم الاصلح لهم غلبة الخوف فالجواب ان كلام صاحب الحكم ليس مع هؤلاء ولا خطابه لهم اذ الكتاب موضوع لبيان طريق الخصوص فالكلام انما هو مع المستيقظ العامل الذي خرج عن دائرة أهل غلبة الغفلة كذا في شرح ابن ذكرى على الحكم وقد صرح أيضا الامام الغزالي في الاحياء بان الكاملين يستوى خوفهم ورجاؤهم وكلامه الاول بالنسبة لغير الكاملين فلا تعارض بينهما \* فان قلت عدم الاعتماد على العمل ينافي بحسب الظاهر حديث «من سرته حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن» وقال في الحكم من علامة موت القلب عدم الحزن على ما فاتك من الموافقات وترك الندم على ما فعلته من الزلات ومن المعلوم ان الاعمال علامات على الخير والشر \* فالجواب ان الامر كذلك فلا بد من استحسان ما حسن الله وهو الطاعات واستقبح ما قبح وهو المعاصي والسيئات لامن حيث انها عمل العبد لان ما تضمنه الحديث وكلام الحكم انما هو من حيث ان الأعمال علامات ، فالؤمن سره حسنة لامن حيث كونها عمله بل من حيث معاملة الله معه حيث وفقه لها وخلقها فيه وتسيته سيئة من حيث انه اكتسبها وخالف أمر الله له بتركها وأيضاً كونها علامات أمر أغلبي كما تقدم ، ولا يدري ماذا ينجم له به فن غلب على قلبه النظر الى السابقة لم ير في يده شيئاً يعتمد عليه أو يستند اليه في التقريب أو الابعاد اذ كل من القبول والرد مجهول فصاحب هذه الحالة ما يحصل منه من طاعة أو مخالفة بمنزلة ما يحصل له من نعمة أو مصيبة (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) حتى ان صاحب هذا المقام لا يهتم لنفسه في شيء كما يحكى ان حاتماً الأصم رضى الله عنه كان ببعض الغزوات قال فأخذني تركي وأضجني للذبح فلم يشغل به قلبي بل كنت أنظر ماذا يحكم الله بيننا وبينها هو يطلق السكين من خلفه إذا أصابه سهم فقتله فطرحة عنى وهذا هو الذي لا تشغله البلى عن حفظ أدب الوقت ، ولا يخاف ما يخافه غيره كما حكى عن شقيق البلخي رضى الله عنه أنه كان في غزوة فنام بين الصفيين وقت ملاحاة الحرب ودرقته تحت رأسه حتى سمع غطيطة فبنظره الى السابقة لم يبال بما حضر في الحرب ، وإيضاحه أن هؤلاء رضى الله عنهم وأمثالهم لا يرجون لأنفسهم ولا يخافون عليها املهم بأن الله أولى بهم من أنفسهم فانه خلقها أولاً ، ثم اشتراها آخراً فخرجت عن ملكهم وصارت في ملكه يفعل بها ما يشاء فرجاؤهم انما هو الانس بالله تعالى والوصول اليه وشهودهم فذلك عندهم هو النعيم ولو فرض أنهم في الجحيم وخوفهم انما هو هيئته واستحضار عظمتهم «نعم العبد صهيب لولم يخف الله لم يهسه» أي لو فرض عنده عدم الخوف من الله لم يعص الله تعالى لاستحضار عظمتهم وهيئته ، وأما غير هؤلاء فرجاؤهم في غفران الذنوب وستر العيوب والنجاة من الجحيم والوصول الى النعيم وخوفهم من أصداد ذلك وكل ذلك عند العارفين شفقة على النفس واشتغال بها وطاب لحظوظها فلذلك يزيد بأسباب وينقص بأسباب والعارفون يشهدون الجلال والجلال فيها يرون ويؤمنون ، والجلال والجلال لازياده فيهما ولا نقص فلذلك لا يزيد خوفهم ورجاؤهم ولا ينقص وهكذا من غلب على قلبه شهود الفضل والعدل لا يسعه الحال لرؤية الأعمال من نفسه ولا يعتمد عليها في نفع ولا ضرر فالكمال ان جرى عليه الفضل منعه شهود العدل من نقصان الخوف وان جرى عليه العدل منعه شهود الفضل من نقصان الرجاء وانما كان مشاهدتهما غير معتمد على عمل لأن الفضل هو العطاء لغير سبب والعدل هو المنع لغير سبب لأن ذلك شأن الفاعل المختار المالك المطلق الذي يفعل في ملكه ما يشاء ولا يستل عما يفعل وصاحب

هذا المقام يفرح ويحزن لكن لا يعمل بل بمعاملة ولم يقل في الحديث من سرته حسنته من حيث انها عمله فقد تحقق لك بما تقرر أن الكاملين لا يعتمدون على أعمالهم وإنما يعتمدون على فضل الله وإحسانه ويرون المنة منه على كل حال ويحسون الظن به ولا يتركون الأعمال بل يأتون بها أمثالا لأمره وقياماً بحق ربوبيته فهذا هو موضع حسن الظن وهو الرجاء المحمود وهو من مقامات اليقين وهو يبعث على الاجتهاد في الأعمال مع عدم الاعتماد عليها وأما ترك العمل مع حسن الظن فليس برجاء بل هو طمع قبيح يحمل صاحبه على الغرور والتجري على المعاصي فهو أمنية واغترار بالله تعالى ✽ قال رسول الله ﷺ «السكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمانى» وقال الحسن البصري ان قوما أظنهم أمانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا مقابلين ليست لهم حسنة يقول أحدهم أحسن الظن بربي وهو يكذب ولو أحسن الظن بر به أحسن العمل وتلا قوله عز وجل (وذلكم ظنكم الذي ظننتم برحبكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين) ، قال ابن عباد في شرح الحسك حسن الظن بالله أحد مقامات اليقين والناس فيه على قسمين خاصة وعامة ، فالخاصة حسنوا الظن بالله لما هو عليه من النعوت السنية والصفات العلية والعامة حسنوا الظن به لما هم فيه من سبوغ النعم وشمول الفضل والكرم والتفاوت بين المقامين ظاهر ولذلك لا يخاف من الانقلاب والتغيير في أحدهما ما يخاف في الآخر لأن أرباب المقام الأول لما تحققوا في المعرفة بالله تعالى واحتضوا بأنوار اليقين اطمأنت قلوبهم وسكنت نفوسهم فلم يبق فيهم متسع لوجود تهمة ولا مجال لسوء ظن ، وأرباب المقام الثاني لم يرتقوا عن نظارهم الى الأفعال وهي متناوبة عليهم في كل حال وعند وقوع مالا يلائمهم منها بهم ربما تضعف عن تحمل مكارهاها قوى قلوبهم فلا تحصل لهم البراءة من خواطر سوء الظن وتحدث النفس بما يقتضى وجود هلع وجزع فليكن العبد عند ذلك مشاهدا معنى قوله عز وجل (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم) وما أشبهه وليقس النادر على الغالب ✽ قال أبو محمد عبيد العزيز المهدوي حسن الظن عبارة عن قطع الوهم أن يكون أولا يكون لأن الوهم قاتل فنى أعطيت اذنك للوهم هلكك فلاصفاء بالاذن الى الشيطان أو النفس جنس واحد انتهى ، وحسن الظن يطلب من العبد في أمر دينه وفي أمر آخرته ، أما أمر دينه فأن يكون وثقا بالله تعالى في إيصال المنافع والمرافق اليه من غير كد ولا سعى أو بسعى خفيف مأذون فيه ومأجور عليه ، وبحيث لا يفوته ذلك شيئا من فرض أو نفل فيوجب ذلك له سكونا وراحة في قلبه وبدنه مع اعتماده على الله تعالى لاعلى سعيه وكسبه فلا يستفزه طلب ولا يزعمه سبب ، وأما أمر آخرته فأن يكون قوى الرجاء في أقواله وأفعاله الصالحة وتوفية أجوره عليها في دار الثواب والجزاء فضلا وإحسانا فيوجب ذلك له المبادرة لامتنال الأمر والاستكثار من أعمال البر بوجدان حلاوة واغتراب ولذاذة ونشاط ✽ قال يحيى بن معاذ الرازي رضى الله عنه أوثق الرجاء رجاء العبد به وأصدق الظن حسن الظن بالله عز وجل ومن مواطن حسن الظن بالله تعالى التي ينبغي للعبد أن لا يفارقه فيها أوقات الشدائد والمحن وحلول المصائب في الأهل والمال والبدن لئلا يقع بسبب عدم ذلك في الجزع والسخط فان أفعال الله لا تخلو عن اللطف والحكمة ✽ قال ابن عطاء الله في الحسك من ظن انفسك لطفه عن قدره فذلك لقصور نظره ومن أعظم مواضع حسن الظن بالله تعالى حالة الموت ، وقد جاء في الخبر «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل» وفي حديث

جابر رضى الله عنه من استطاع أن لا يموت إلا وهو يحسن الظن بالله فإنه يفعل ثم تلا هذه الآية (وذلكم  
 ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين) \* وقال عليه السلام فيما يرويه عن ربه عز  
 وجل أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء \* وكان ابن مسعود رضى الله عنه يحلف بالله تعالى  
 ما أحسن عبد ظنه بالله عز وجل إلا أعطاه ذلك ، لأن الخير كله بيده فإذا أعطاه حسن الظن به  
 فقد أعطاه ما يظنه لأن الذى حسن ظنه هو الذى أراد أن يحققه \* وروى أبو سعيد الخدرى  
 رضى الله عنه ، قال عاد رسول الله عليه السلام مريضاً فقال له رسول الله عليه السلام كيف ظنك بربك قال  
 يا رسول الله حسن الظن قال فظن به ما شئت لأن الله تعالى عند ظن المؤمن \* وروى أبو هريرة  
 رضى الله عنه أن رسول الله عليه السلام قال حسن الظن بالله من حسن عبادة الله ، والأخبار والآثار  
 فى الرجاء وحسن الظن بالله وسعة رحته أكثر من أن تحصى ومطالعها مما يزيد المرء قوة فى هذا  
 المقام فمن أراد الشفاء فى ذلك فعليه بمطالعة كتاب الرجاء من الأحياء وقوت القلوب ، ومن أعظم  
 مواطن الرجاء ، وحسن الظن بالله أن يحسن العبد ظنه بالله ويرجوه فى زيادة معرفته به وتوفيقه  
 لطاعته وانقاذه من شهوته وغفلته \* قال ابن عطاء الله فى الحكم من استعرب أن ينقذه الله من  
 شهوته وأن يخرج من وجود غفلته فقد استعجز القدرة الإلهية (وكان الله على كل شيء مقتدراً)  
 يعنى ان من استرقته الشهوات واستولت عليه الغفلات ، فلا ينبغي له أن يستعرب أن ينقذه الله تعالى  
 من أسر شهوته ، وأن يخرج من وجود غفلته لما يشاهد من استحكام ذلك فيه ، فان فى ذلك نسبة  
 العجز الى القدرة الإلهية ، والله تعالى متصف بالاعتدال على كل شيء ، وهذا من الأشياء ، وليعلم  
 العبد أن قلوب العباد ونواصيهم بيده ، فلا يقنط ولا يئأس ، وليقصد باب مولاه بالدلة والانكسار  
 والافتقار فعساه يسهل عليه ما استعصم به ويظهر فيه ما استعرب به (وما ذلك على الله بعزيز) ، وربما  
 أن الله تعالى جعله فى الازل من خواص عباده المقربين وستر عنه الخصوصية لتدوم له العبودية  
 فليكن حسن الظن بربه دائماً الدلة والافتقار اليه ، وليعتبر هذا المعنى بالحكايات التى تروى عن  
 الصالحين الذين تقدمت لهم فى بداياتهم زلات ، ووقعت منهم قبل توبتهم هفوات ، فقد أدركهم الله  
 بلطفه ، واستنقذهم بحجوده وعطفه ، فأصلح أعمالهم وصنى أحوالهم وأبدل سيئاتهم حسنات ورفعهم  
 من أسفل سافلين إلى أعلى الدرجات ، كان كل ذلك فى أقرب زمان وأقصر مدة وأوان ، والحكايات  
 فى هذا المعنى عن الشيوخ مثل الفضيل بن عياض وعبد الله بن المبارك ، وغيرهما معروفة مشهورة .  
 منها أن الفضيل بن عياض كان من أعبد أهل زمانه وأزهدهم وأورعهم وأعرفهم بالله تعالى وكان  
 قبل ذلك شاطراً يقطع الطريق ، وكان سبب توبته أنه عشى جارية ، فبينما هو يرتقى الجدار ليصل  
 إليها وينال شهوته منها إذ سمع قارئاً يقرأ (الذين آمنوا أن تحشع قلوبهم لذكر الله) فوقع  
 فى قلبه وتأثر بها وأمعظ . فقال يارب قد آن وعقد التوبة . فرجع فأواه الليل الى خربة . فإذا فيها  
 رفقة مسافرون فقال بعضهم نرحل \* وقال بعض آخر حتى نصبح فان فضيلاً على الطريق يقطع  
 علينا . فأخبرهم فضيل أنه هو وأنه قد تاب وأتمهم \* قال ابن عطاء الله فى لطائف المئين انما بدأ  
 القسبرى فى رسالته بالفضيل بن عياض واراھيم بن أدهم ، لأنهما كانا قد تقدم لهما زمن قطيعة  
 ثم أقبل على الله فأقبل الله عليهما . فبدأ القسبرى بذكرهما بسطاً لرجاء المريدين الذين كانت  
 تقدمت منهم زلات وسبقت منهم مخالفات ، ثم رجعا الى استقراع أبواب العناية اذ لو بدأ بذكر

الجنيـد وسهل بن عبد الله وعتبة الغلام وأمثالهم ممن نشأ في طريق الله تعالى لقال القائل . ومـ  
يدرك هؤلاء الذين لم تسبق لهم زلات . ولم تنقدم منهم مخالفات انتهى . فإياك أن تقنط من روح الله  
وكن حسن الظن به راجيا منه التوفيق للطاعات والانقاذ من الشهوات والغفلات والصبورية من  
العارفين أرباب الكمالات . فعليك باظهار الذلة والافتقار والاتجاء الى الله تعالى فان الله ذو الفضل  
العظيم وهو التواب الرحيم ، حسن الظن وشهود الفضل والاحسان يوجب المحبة والرضوان وعليك  
بالاستكثار من الأعمال الصالحة مع شهود الفضل والمنة والتبري من الحول والقوة لاسيما الأعمال  
القلبية كالنوبة والاخلاص وحسن النية والصبر والشكر والتوكل والزهد والتواضع ومحاسبة النفس  
ومراقبة القلب في كل خاطر يخطر لك والخوف والرجاء والتسليم والرضا والمحبة لله ورسوله وملائكته  
وأصحاب النبي ﷺ وأهل بيته والصالحين من عباد الله فان ذرة من أعمال القلب خير من أمثال  
الجلال من أعمال البدن قال بذلك كثير من العارفين بالله تعالى وكتبهم طائفة بذكر تفضيل أعمال  
القلب على أعمال البدن وأعمالهم كلهم كان أكثرها قلبية \* قال الامام شيخ الشيوخ القطب سيدنا  
عبد الرحمن السقاف رضي الله عنه لأصحابه اجتهدوا في الأعمال القلبية ، فان الأوقية من أعمال الباطن  
تعادل بهارا من أعمال الظاهر \* قال في القاموس البهار شيء يوزن به وهو ثلثائة رطل أو أر بعـمائة  
أوستائة أو أف ومتاع البحر والعدل فيه أر بعـمائة رطل انتهى ، وذكر السقاف رضي الله عنه أيضا  
في درسه يوما من الأيام فضل الفقه فعزم ولده سيدنا عمر الحضار أن يفنى عمره في الفقه ويترك غيره  
من العلوم \* فلما انقضى المجلس ناداه والده وقال له يا عمر اجتهد في أعمال القلب فان الفقهاء معهم  
قبس والصوفية معهم جذوة وأوقية من عمل الباطن تعادل بهارا من عمل الظاهر ، وأمثال هذا كثير  
منقول عن العارفين بالله تعالى بل هم مجمعون عليه ، وكان لسيدنا السقاف رضي الله عنه في بدايته  
مجاهدات كثيرة \* ثم قال في آخر أمره اجتهدنا فلم يفتح علينا بالفتح العظيم حتى رجعنا الى معرفة  
النفس ورؤية الفضل ، بن الله تعالى يعني عرفنا النفس بالحجز والذلة والفقر والضعف والمسكنة فعرفنا  
الله بالقدره والغنى والعزة فشهدنا الفضل والمنة وهكذا جميع العارفين بالله تعالى كلهم يقولون ما حصل  
الفتح لنا الا بشهود الفضل والمنة من الله تعالى ومعرفة النفس بالحجز والفقر فان من عرف نفسه  
عرف ربه فالنفس أعظم طمع عن الله تعالى والرضا عنها أعظم سبب في تمردها \* قال ابن عطاء الله  
في الحكم أصل كل معصية وغفلة وشهوة الرضا عن النفس وأصل كل طاعة ويقظة وعفة عدم الرضا  
منك عنها ، قال الشارح الرضا عن النفس أصل جميع الصفات المذمومة وعدم الرضا عنها أصل الصفات  
المحمودة ، وقد اتفق على هذا جميع العارفين وأرباب القلوب وذلك لأن الرضا عن النفس يوجب تغطية  
عيوبها ومساوئها ويصير قبيحها حسنا كما قيل

\* وعين الرضا عن كل عيب كيلة \* وعدم الرضا عن النفس على عكس الرضا عنها وذلك لأن العبد  
اذ ذاك ينهم نفسه ويتطلب عيوبها ولا يفتر بما يظهر من الطاعة والانقياد كما قيل في الشطر الاخير \*  
كما ان عين السخط تبدى المساويا \* فمن رضى عن نفسه واستحسن حالها وسكن اليها استولت  
عليه الغفلة والغفلة ينصرف قلبه عن التفقد والمراعاة لخاوطره فتثور حينئذ دواعي الشهوة على  
العبد وليس عنده من المراقبة والتذكير ما يدفعها به ويقهرها فتصير الشهوة غالبية له بسبب ذلك ومن  
غلبته شهوته وقع في المعاصي لا محالة ، وأصل ذلك كله رضاه عن نفسه ومن لم يرض عن نفسه لم يستحسن



حاله ولم يسكن اليها ومن كان بهذا الوصف كان متيقظا متنبها للطوارق والعوارض وبالنيقظ والتنبه  
يتمكن من تفقد خواطره ومراعاتها وعند ذلك تحمد نيران الشهوة فلا يكون لها عليه غلبة ولا قوة  
فيتصف العبد حينئذ بصفة العفة فإذا صار عفيفا كان متجنبيا لكل ما نهى الله عنه محافظا على جميع  
مأمره به ، وهذا هو معنى الطاعة لله عز وجل ، وأصل هذا كله عدم رضاه عن نفسه فإذا لشيء أوجب  
على العبد من المعرفة بنفسه ويلزم من ذلك عدم الرضا عنها وبقدر تحقق العبد في معرفة نفسه  
يصلح له حاله ويعلو مقامه \* وقد ورد عن الكبار والأئمة الأخيار من الكمالات المتضمنة لغيرهم  
لنفوسهم والتهمة لها وعدم رضاهم عنها أكثر من أن يحصى ولذلك قال أبو حفص رضي الله عنه  
من لم يتهم نفسه على دوام الأوقات ولم يخالفها في جميع الأحوال ولم يجرها الى مكروها في سائر أيامه  
كان مغرورا ، ومن نظر اليها باستحسان شيء منها فقد أهلكها وكيف يصح لعامل الرضا عن نفسه  
والكريم ابن الكريم يقول (وما أبرئ نفسي ان النفس لأتارة بالسوء إلا ما رحم ربي) وقال أيضا رضي  
الله عنه منذر بعين سنة اعتقاني في نفسي ان الله ينظر إلى نظار السخط وأعمالى تدل على ذلك \*  
وقال الجنيد رضي الله عنه لا تسكن إلى نفسك وان دامت طاعتها لك في طاعة ربك \* وقال أبو  
سليمان الداراني رضي الله عنه ما رضية عن نفسي طرفة عين ولا يكمل العبد إلا اذا اتقى عن نفسه  
ارادة الحظوظ وصار لا يريد إلا ما أمره الشارع به أمر ايجاب أو نيب وعلى هذا حل قول أبي يزيد  
البسطامي رضي الله عنه لما قيل له ما تريد فقال أريد أن لا أريد يعني أريد أن لا أريد ما فيه حظ  
لنفسى وأما ارادته ما أمره الشارع به فانها غير داخلية في كلامه لأنها مراد الله لا مراده هو \* ومن  
حظوظ النفس طلب الكرامات وخوارق العادات فالأولى بالعبد مجاهدة النفس في جعلها على الاستقامة  
واظهار الذل والفاقة لله تعالى عبودية له وامتنالا لأمره فان الاستقامة خير من أم كشف وألف  
كرامة والكرامة انما تكون لتقوية اليقين \* ومن حصلت له الاستقامة قوى يقينه فلا يحتاج الى  
الكرامة وقد أفرد كثير من العلماء ذكر معائب النفس بالتأليف كالحرث بن أسد المحاسبي وغيره  
فليرجع اليها من أراد سلامة دينه ودنياه \* ومن عيوب النفس وآفات القاطعة لها عن الوصول  
الى معرفة الله التدبير لكل ما فيه شهوة وحظ لها أولا ليس فيه شهوة وحظ لكنها ركنت الى  
حوها وقوتها وغفلت عن الله تعالى \* قال ابن عطاء الله في الحكم أرح نفسك من التدبير فما قام به  
غيرك لا تقم به لنفسك وقد قال قبل ذلك سوابق الهمم لا تخرق أسوار الاقدار أى فإذا كانت سوابق  
الهمم لا تخرق أسوار الأقدار أى بل قد تقع الأشياء عندها لاها بطل التدبير ولم يبق له فائدة اذا ما يدبره  
العبد لا يكون منه الا ما وافق تدير الله تعالى لا تدبير العبد فإذا كان الله مدبرا للأمورك متقنا محكما لها  
وأنت عبده وهو سيدك وجب عليك أن تسلم له نفسك ولا تدبر لها معه ، وهذا حال العبيد مع ساداتهم  
فانهم لا يدبرون مع ساداتهم بل ساداتهم يدبرون لهم ويتصرفون فيهم فأن الله للعالم وأنت الجاهل وهو  
القادر وأنت العاجز فتدبيرك معه سوء أدب وعدم اكتفاء منك بتدبيره والعبد ان أساء الأدب مع  
سيده سقط منزلته عنده وأيضا الغالب على تدبيرك النظر الى حظ نفسك وتدبير الله سالم من الحظوظ  
فلا تقع لك الا فيا وقع بتدبيره فسلم له وفوض اليه وانقلا أحكامه أحسن لك من أن تساق كرها ، فانك ان  
انقذت طوعا فنقذ حكمه وأنت مأجور في راحة ورضا ولك منه الرضا والا فانك تساق كرها وينفذ حكمه  
فيك وأنت مأزور في تعب وسخط ولك منه السخط الا أن يتداركك بعفوه وأيضا اذا دبرت لنفسك

وكلك الى تديرك فتعجز وتتعب ويبعد ما حكمت به لنفسك من الخير ويقرب من الشر فيسوء  
 ظنك بربك وتنقلب سهاؤك على أرضك ويترتب على ذلك الوسواس وغلبة الخلط السوداء وإذا  
 سلمت الأمر له وفوضته اليه واعتمدت كفالاته وركنت الى وكالته فرغت قلبك وصرت في راحة  
 فاصرف فكرك في تديير ما يقربك الى مولاك معتمدا عليه أن يهديك سواء السبيل ، فان الله تفضل  
 عليك بالعقل وهو من أفضل مامن به على عباده وبالعقل واشراقه ونوره تتم مصالح الدنيا والآخرة  
 فصرف نعمة العقل الى تديير الدنيا التي لا قدر لها عند الله تعالى كفران لنعمة العقل وتوجهه الى  
 الاهتمام باصلاح شأنه في معاده أحق به وأفضل وأولى بل ذلك واجب قيما بواجب شكر المحسن الى  
 العبد به والفيض عليه من نوره فلا تصرف عقلك الذي من الله به عليك في تديير الدنيا فتكون  
 كافرا لنعمة العقل غير شاكر لها ، ومثال من صرف عقله الى تديير الدنيا مثال من أعطاه الملك سيفا  
 عظيما قدره مفعما أمره لم يسمح لكثير من رعاياه بمثله ليقا تل به أعداءه ويتزين بحمله فعمد آخذ  
 هذا السيف الى الجيف يضربها به حتى تنلم وكنت ظباة وتغير حسنه وبهاة ، فبذرا إذا اطع الملك على  
 هذه الحالة منه أن يأخذ السيف منه ويهظم عقوبته على سوء فعالة وان يمنعه من يره واقباله ، فالتديير  
 لأمور الدنيا بنية إيصال النفس الى حظوظها لتتلاذذ بالشهوات كفران للنعم \* قال ابن عطاء الله رضى  
 الله عنه في كتابه المسمى بالتنوير في اسقاط التديير ان الله تعالى يقول في مناجاته لعبده : انى آليت على  
 نفسى أن أجازى أهل التديير بوجدان التكدير وان أهدم ماشيدوا وأحل ماعقدوا وان أكلهم اليهم  
 وأجعلهم ممنوعين من روح الرضا ونعيم التفويض ، ويفهم من قول الحكم أرح قلبك من التديير ان  
 التديير تعبون نصب ومشقة ووجهه انه شغل للقلب بما يهتم به ويقتم من أجله فيحدث الشخص نفسه  
 بان غريمه فلانا يمجده في حقه ويقول له كذا وكذا فيرد عليه كذا وكذا حتى يقطع وقتا متسعا في  
 خصومة شديدة لأمر موهوم ويحصل له بسبب ذلك انكساد وغموم وتحذنه أيضا بأنه يملك كذا ويظفر  
 بكذا ويصير عالما ويقرأ كذا فهذه وان كان بعضها من قبيل الأمنية لا التديير لاسكنها تضيق للوقت  
 بما لا طائل تحته وهى من علامات الاعتماد على العمل وتجلب للنفس هوما من حيث الحرمان منها  
 وعدم الوصول اليها وبصير شوش الفكر مضطرب القلب وذلك كله من ضعف اليقين والغفلة عن  
 النظر الى سابق القسمة وماضى الحكم ، وانه لا يقع الا ما أراد الله تعالى وفيها شهود الحول والقوة  
 لغير الله تعالى فصاحب هذا الحال اذا قال لاحول ولاقوة إلا بالله فانما تلا ذلك بلسانه أو عن اعتقاد  
 لاعن حال ومشاهدة \* وأما من كان يشهد الحول والقوة لله حقيقة وانه لا يتحرك ذرة إلا بتحركه  
 فانه اذا قالها عن حال صحيحة تفتح له أبواب الراحة ويشهد بحجز الخلق وسقوط حولهم وقوتهم  
 وينحصر خوفه ورجاؤه في الله وحده وافهم قول الحكم فما قام به غيرك عنك لا تقم به لنفسك ان  
 التديير المذموم المنهى عنه انما هو قيام العبد لنفسه واعتماده على حوله وقوته \* وأما تدييره لأموره  
 التي يتوصل بها الى قرب ربه مع التفويض الى الله تعالى والاعتماد على حوله وقوته والتبرى من حول  
 العبد وقوته فمحمود كالقيام بمصالح نفسه وعياله ونفقتة عليهم مع حسن نيته في قصد التقرب الى الله  
 تعالى لاجلب الحظوظ لنفسه والتلذذ بشهوات الدنيا \* وليس من شرط التوكل ترك كل تديير وعمل  
 وسبب ، وقد قال النبي ﷺ للاعرابي الذي أهمل ناقته وقال توكلت على الله « اعقلها وتوكل » وقال  
 تعالى (خذوا حذركم) وقال (ولياخذوا أسلحتهم) وقال تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط

الخليل) وقال تعالى لموسى على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام (فاسر بعبادى ليلا) والتحصن بالليل  
اختفاء عن أعين الأعداء ونوع تسبب واختفى رسول الله ﷺ في الغار وذلك نوع من التسبب  
الذى يحصل به الاختفاء عن أعين الأعداء ، واستأجر النبي ﷺ الخفير وظاهر بين درعين وحل  
الزاد في السفر واتخذ خندقا حول المدينة يحترس به من العدو وكان إذا أراد غزوة ورى غيرها  
فكان يسئل عن بعض الطرق التي لا يريد سلوكها وعن كثرة ماؤها ومرعاها وقتلها فيتوهم السامع  
أنه يريد سلوكها وهو يريد سلوك طريق غيرها ، وكان يقول الحرب خدعة ، ويقول التدبير نصف المعيشة  
مدحا للتدبير المحمودة بقرينة قوله والتودد الى الناس نصف العقل ، قال العلماء التدبير معناه النظر  
في عواقب الأمور وعواقب الاتفاق الذي يحترس به عن الاسراف والتقتير فان كمال العيش شأن مدة  
العمر وحسن العيش فيه فالتدبير المذموم ما كان جلب حظوظ النفس وما كان الاعتماد فيه على  
حول العبد وقوته والمحمود ما كان جلب نفع بقرب العبد من ربه مع اعتماده على حول الله وقوته  
لاعلى حول العبد وقوته ، ففى كان التدبير جلب مافيه حظ للنفس أو فيه الاعتماد على حول العبد وقوته  
فهو مذموم ، وأما مختارات الشرع من الأوامر والنواهي وما يتوصل به الى امتثال أمر الله تعالى  
فالتدبير فيها محمود لامذموم بشرط التبرى من حول العبد وقوته والرجوع الى حول الله وقوته ،  
قال الشيخ أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه ان كل مختارات الشرع وترتيباته هو مختار الله تعالى  
ليس لك منه شىء أسمع وأطع ، قال وهذا هو موضع الفقه الربانى والعلم اللدنى وهو أرض لتزل  
علم الحقيقة المأخوذ عن الله تعالى فأفاد الشيخ رضى الله عنه ان كل مختار للشرع لا يتناقض اختياره  
مقام العبودية المبنى على ترك الاختيار لئلا ينخدع عقل قاصر عن إدراك الحقيقة بذلك فيظن أن  
الوظائف والأوراد ورواتب السنن أرادتهما يخرج بها العبد عن صريح العبودية لأنه قد اختار فبين  
الشيخ رضى الله عنه ان كل مختارات الشرع وترتيباته ليس لك منه شىء وإنما أنت مخاطب أن تخرج  
عن تدبيرك لنفسك واختيارك لها لنيل حظوظها لا عن تدبير الله ورسوله ، ولذلك لما قيل لابي يزيد  
رضى الله عنه ماذا تريد ، فقال أريد أن لا أريد فلم تكن أمنية من الله تعالى ولا طلبه منه الاسقوط  
الارادة معه لعلمه بأن ذلك أفضل الكرامات وأجل القربات ، واعلم أن بعض القاصرين اعترض  
على أبي يزيد رضى الله عنه ، وقال ان أبا يزيد لما أراد أن لا يريد فقد أراد وهذا الاعتراض قول  
من لا معرفة عنده وذلك لأن أبا يزيد رضى الله عنه إنما أراد أن لا يريد غير ماأراده الله تعالى له  
لأن الله اختار له وللعباد أجمع عدم الارادة معه فهو في ارادته أن لا يريد موافق لارادة الله تعالى ،  
ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه كل مختارات الشرع وترتيباته هو مختار الله تعالى لك  
اسمع وأطع ، فقد علمت أن أبا يزيد رضى الله عنه ماأراد أن لا يريد إلا لأن الله أراد منه ذلك  
فلا تخرجه هذه الارادة عن العبودية المقتضاة منه ، فقد علمت ان الطريق الموصلة الى الله تعالى هي  
محو الارادة ورفض المشيئات لغبر ماأذن للعبد فيه ، قال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه ولن يصل  
الولى الى الله تعالى ومعه تدبير من تدبيراته واختيار من اختياراته ، قال ابن عطاء الله وسمعت  
شيخنا أبا العباس المرسى رضى الله عنه يقول ولن يصل الولى الى الله تعالى حتى تنقطع عنه شهوة  
الوصول الى الله تعالى يريد والله أعلم أنه تنقطع عنه انقطاع أدب لا انقطاع طلب أو أنه يشهد اذا  
قرب وقت وصوله عدم استحقاقه لذلك بل إنما حصل له ذلك بفضل الله ومنته ويستحق لنفسه أن

يكون أهلاً لما هنالك فتقطع عنه شهوة الوصول لذلك لاملأ ولا سلوا ولا اشتغلا عن الله تعالى بشيء  
دونه فإن أردت الاشراف والتنوير فعليك بترك التدبير واسلك الى الله كما سلكوا بتركك كما أدركوا  
اسلك مسالكهم تدرك مداركهم ✽ والى عصاك فهذا جانب الوادى

مقال ابن عطاء الله وقد يتفق للخصص الكرامات الظاهرة وبقايا التدبير كرامة فيه ، فالكرامات  
الحقيقية انما هي ترك التدبير مع الله تعالى والتفويض لحكمه ، ولذلك قال الشيخ أبو الحسن  
رضي الله عنه انما هما كرامتان جامعتان محيطتان ، كرامة الايمان بزيادة الايقان ، وكرامة العمل على  
الاقتداء والمتابعة ومجانبة الدعاوى والمخادعة فمن أعطيتهما ثم جهل يشاق الى غيرهما فهو عبد مفتر  
كذاب أو ذو خطأ في العلم والعمل بالصواب كمن أكرم بشهود الملك على نعت الرضا بفعل يشاق  
الى سياسة الدواب وخلع الرضا ، وكل كرامة لا يصحبها الرضا من الله وعن الله تعالى فصاحبها مستدرج  
مغرور أو ناقص أو هالك مشهور ، فالكرامة لا تكون كرامة حتى يصحبها الرضا عن الله تعالى ، ومن  
لازم الرضا عن الله تعالى ترك التدبير معه واسقاط الاختيار بين يديه ✽ قال ابن عطاء الله في التنوير  
بعد كلام طويل ✽ واعلم أن التدبير على قسمين تدبير محمود وتدبير مذموم ، فالتدبير المذموم هو  
كل تدبير ينمط على نفسك بوجود حفظها لا لله تعالى قياما بحقه كالتدبير في تحصيل معصية أو حفظ  
نفس أو طاعة مع وجود رياء وسمعة أو مع وجود غفلة عن حول الله وقوته وركون الى حول العبد  
وقوته وذلك كله مذموم ، لأنه اما موجب عقابا أو موجب حجابا ، ومن عرف نعمة العقل استحيا من  
الله تعالى أن يصرف عقله الى تدبير ما لا يوصله الى قربه من الله تعالى ولا يكون سببا لوجود حبه تعالى  
والعقل من أفضل ما من الله به على عباده وبالعقل ونوره واشراقه تتم مصالح الدنيا والآخرة ، فصرف  
نعمة العقل الى تدبير الدنيا التي لا قدر لها عند الله تعالى ، كفر لنعمة العقل وتوجهه الى الاهتمام  
باصلاح شأنه في معاده قياما بواجب شكر المحسن اليه والمفيض من نوره عليه أحق به وأفضل له  
وأولى فلا تصرف عقلك الذي من الله به عليك في تدبير الدنيا ، ثم ذكر المثل المتقدم ، فقال  
ومثال من صرف عقله الى تدبير الدنيا يعني أنه أراد بذلك حفظ نفسه ونيل شهوته ، كمثل من أعطاه  
الملك سيفا عظيما قدره الى آخر ما تقدم ، ثم قال فتبين لك من هذا أن التدبير على قسمين محمود  
ومذموم فالتدبير المحمود هو ما كان تدبير لما يقرّبك الى الله عز وجل كالتدبير في برامة الذمة من  
حقوق الخلقين إما وفاء واما استحلالا وتصحيح التوبة الى رب العالمين والفكرة فيما يؤدي الى قمع  
الهمى المردى والشيطان المغوى ، وكل ذلك محمود لاشك فيه ، فلاجل ذلك قال رسول الله  
ﷺ فكرة ساعة خير من عبادة سبعين سنة والتدبير للدنيا على قسمين تدبير الدنيا للدنيا وتدبير  
الدنيا للآخرة ، فتدبير الدنيا للدنيا هو أن يدبر في أسباب جمعها افتخارا بها واستكثارا ، وكلما ازداد  
فيها شيئا ازداد غفلة واغترارا ، وأما ذلك أن يشغله عن الموافقة ويؤديه الى المخالفة وتدبير الدنيا  
للآخرة كمن يدبر المتاجر والمكاسب ليأكل منها حلالا وينعم بها على ذوى الحاجات والفاقة افضالا وليصون  
بها وجهه عن الناس اجالا ✽ وأما من يطلب الدنيا لله تعالى عدم الاستكثار والادخار والاسعاف  
منها والايثار والزاهد في الدنيا علامتان ، علامة في وجودها وعلامة في فقدانها ، فالعلامة التي في وجودها  
الايثار ، والعلامة التي في فقدانها وجود الراحة منها ، فالايثار شكر لنعمة الوجدان ووجود الراحة منها  
شكر لنعمة الفقدان ، وذلك ثمرة الفهم عن الله تعالى والعرفان لأن الحق سبحانه وتعالى كما قد ينعم

عليك بوجودها قد ينعم عليك بصرفها بل نعمته في صرفها أتم ، فقد تبين من هذا أنه ليس كل طالب للدنيا مذموماً بل المذموم من طلبها لنفسه ونيل حظوظها لا من طلبها لربه والمذموم من طلبها لدنياه لا من طلبها لآخرته . فالناس إذا على قسمين ، عبد طلب الدنيا للدنيا وعبد طلب الدنيا للآخرة وعلى ذلك تحمل أحوال الصحابة رضي الله عنهم والسلف الصالح فكل ما دخلوا فيه من أسباب الدنيا فهم بذلك إلى الله متقربون وإلى رضاه متسببون لأنهم قاصدون بذلك الدنيا وزينتها ووجود لذاتها ، فلذلك لا تأخذ الدنيا من قلوبهم ولا تحش وجه إيمانهم فكانت الدنيا في أيديهم لا في قلوبهم فمن تديروا الدنيا للآخرة

قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه أني لأجهز الجيش وأنا في صلاتي لأن تدير عمر رضي الله عنه على المعينة والشهود لربه عز وجل فهو يرى حول الله وقوته ويتبرأ من حول نفسه وقوتها فهو إذا تدير الله تعالى ، فلذلك لم يكن قاطعاً للصلاة ولا منقطعاً لها من كمالها فهو فيها يشهد عظمة الله وكبريائه . ثم أورد إشكالاً في قوله تعالى (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) اذ مقتضى ظاهر الآية أن من الصحابة من يريد الدنيا ، ثم أجاب عن ذلك بجوابين ، أحدهما أن المراد منكم من يريد الدنيا للآخرة كالذين أرادوا الغنيمة ليعاملوا الله تعالى بما يأخذونه منها بدلاً وإثارة أو يستعينوا بها على ما يقر بهم إلى الله تعالى ، ومنهم من لم يكن مراده ذلك بل إنما أراد الآخرة أي تحصيل فضل الجهاد لاغير فلم يلو على الغنيمة عناناً ولم يلتفت إليها إيقاناً ، فمنهم الفاضل والأفضل والمكمل والأكمل . والجواب الثاني أن للسيد أن يقول لعبد ما شاء وعلينا أن نتأدب مع عبده لشرف نسبته إليه فليس كل ما يخاطب به السيد عبده ينبغي أن نثبت له العبد ولا أن نخاطبه به اذ السيد أن يقول لعبد ما شاء تحريراً ونفسيًا لهمة وقصده وعلينا أن نلزم حدود الأدب معه ، ويجب على كل مؤمن أن يظن في الصحابة رضي الله عنهم الظن الجليل ، وأن يعتقد فيهم الاعتقاد الفضيل وأن يلتبس لهم أحسن الخارج في أقوالهم وأفعالهم وجيع أحوالهم في حياته ﷺ وبعد وفاته ، لأن الله سبحانه وتعالى زكاهم تزكية مطلقة ولم يقيد بها بزمن دون زمن ، وصرح بذلك في كثير من الآيات ، كقوله تعالى (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار) إلى آخر الآيات وكقوله تعالى (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه) وكقوله تعالى (للمهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون والذين تبوءوا الدار والايمان إلى آخر الآية) وكذلك تزكية النبي ﷺ لهم بقوله أمحاني كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ، وغير ذلك من الأحاديث الدالة على فضلهم وتزكيتهم تزكية مطلقة ليست مختصة بزمن دون زمن ، فقد تقرر من هذا أنه ليس اسقاط التدبير المحمود ترك الدخول في أسباب الدنيا والفكر في مصالحها ليستعين بها العبد على طاعة مولاه والعمل لأخراه ، وإنما التدبير المنهي عنه هو التدبير فيها لها ، وعلامة ذلك أن يعصى الله من أجلها وأن يأخذها كيف كان ولو من غير حلها فالأشياء إنما تمدح وتذم بما تؤدي إليه ، فالتدبير المذموم ما شغلك عن الله وعطالك عن القيام بخدمة وصدق عن معاملته والتدبير المحمود ما ليس كذلك مما يؤديك إلى القرب من الله تعالى ويوصلك إلى مرضاته وكذلك الدنيا ليست تذم بلسان الإطلاق ولا تمدح كذلك والمذموم منها ما شغلك

عن مولاك ومنعك من الاستعداد لأخراك كما قال بعض العارفين كل ما شغلك عن الله تعالى من أهل ومال وولد فهو عليك مشوم ، والمدوح ما أعانك على طاعة الله تعالى وأنهضك الى خدمته واذا علمت هذا فهمت أن اسقاط التدبير ليس هو الخروج عن الأسباب حتى يعود الانسان ضيعة فيكون كالأعلى الناس فيجهل حكمة الله في اثبات الأسباب وارتباط الوسائط ، نعم الواجب على المتسببين ربط العزم على الله تعالى فلا يعتمدون على الأسباب ولا على حوّلهم وقوتهم بل يعتقدون انها أسباب عادية لا تأثير لها والمؤثر هو الله وحده سبحانه وتعالى ، وكلام ابن عطاء الله في التنوير طويل في هذا الباب مبسوط بسطا كثيرا هداما لمخصه ، قال ابن زكري في شرح الحكم وكل من أعطى السبب مع استحضار ان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فقد فرّ من الله الى الله

كما قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه نفر من قدر الله الى قدر الله ، قال ذلك حين أراد البعد عن محلّ الطاعون الذى كان بالشام ، وقد قال له أبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه أتفر من قدر الله فقال نعم نفر من قدر الله الى قدر الله ، أى لأن الموضع الذى فيه الطاعون انما هو بقدر الله والموضع الذى نفر اليه انما هو أيضا بقدر الله فلم يخرج من قدر الله على كل حال لأننا انما نشهد حول الله وقوته لاحولنا وقوتنا فن كانت له ماشية ووجد أرضا مجدبة وأرضا مخصبة فانه يرعاها في الارض المخصبة ويترك الأرض المجدبة ولا يخرج عن قدر الله سواء رعاها في هذه أو هذه فأرباب الشهود لا يفتلون عن حول الله وقوته في جميع الأحوال ، فالتدبير المذموم الركون الى النفس وتدبيرها واحتياؤها مع عدم التفويض الى الله تعالى ، اللهم لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك ، وأكثر تدبيرات العباد انما تكون في أمر معاشه ودنياه ، فلذلك عقب صاحب الحكم قوله أرح نفسك من التدبير بقوله اجتهدك فيما ضمن لك وتقصيرك فيما طلب منك دليل على انطماس البصيرة منك ، فهذا يدل على طلب التسليم والتفويض في أمر الرزق والقيام بامثال الامر واجتناب النهى مع شهود المنّة لله تعالى والتبرى من الحول والقوة والوقوف تحت اختيار الله تعالى والترك لاختيار النفس ويحسن الظن بربه ويرضى بما أقامه فيه

وقال العلامة العارف بالله تعالى القطب سيدى السيد عبدالرحمن العيدروس المتوفى سنة اثنين وتسعين ومائة وألف نزيل مصر رضى الله عنه في شرحه على صلاة القطب سيدى السيد أحمد البدوى رضى الله عنه المعروفة بشجرة الأصل النورانية كلاما نفيسا يتعلق بهذا المبحث فلا بأس بذكره وكان السيد المذكور من أكابر العلماء العاملين العارفين بالله تعالى ، وقد أخذ عنه كثير من أكابر علماء مصر كالشيخ الأمير الكبير كما صرح بذلك في حاشيته على شرح الشيخ عبد السلام على الجوهرة وصرح في ثبته المذكور فيه مشايخه انه أخذ الطريقة العيدروسية العلوية عن السيد المذكور ، قال السيد رضى الله عنه عند شرح قول سيدى أحمد البدوى رضى الله عنه في الصلاة المذكورة عدد ما خلقت ورزقت مانصه ، وههنا لطيفة تتعلق بقول الأصل ورزقت وهى التنبيه على أن الرزق قسمان مضمون وغير مضمون ، قل حجة الاسلام الغزالى رضى الله عنه المضمون ما تقوم به بنية العبد من مطعوم ومشروب وملبوس أو ما يقوم مقام ذلك أى من القوة التى يعطيها الله للعبد ومعنى كونه مضمونا ان الله تعالى أعلمنا بأنه يوصله إلينا لتسكن نفوسنا والا فالتقدير شامل للجميع أى المضمون وغير المضمون وما زاد من التوسعات فهو غير مضمون ، ولهذا لم يفصل سبحانه وتعالى

في ضمائه بين حيوان وحيوان والشك في الحصول وعدمه إنما يحصل في الخلق في غير المضمون وأما المضمون فكل أحد يعلم أنه يجري عليه إلى انقضاء أجله حتى من قدر موته بالجوع والعطش ومشائهم المرضى في أيام اشتداد المرض وان وجدوا ماياً يكون ودخل في قولنا أو ما يقوم مقام ذلك حفظ القوة بمحض القدرة ، وذلك لطف عظيم وحكمة باهرة وذلك ان الله تعالى خص آدميين بزيادة ثروة من غير المضمون لما علم طيشهم وقلقه فشفاهم بالحرص على جمع الأموال وأنساهم بذلك الاهتمام ماضين لهم بما يقيم البنية لئلا يقع في قلوبهم شيء من النهمة له في ضمان الرزق فيستوجبون مقتته وغضبه لأن في النهمة ما يشير إلى التكذيب ، فكان حرصهم عليها أهون مما تستوجبها النهمة فالاجتهاد في حصول المضمون أقل الواقع وغير المضمون أقل الواقع ، وقد قيل في الانسان جزء لايزال يضرب في الدنيا فإذا وجدت عنده سكن ، ولهذا كان كثير من الصحابة رضي الله عنهم والتابعين يدخرون ويبقون عندهم شيئاً من الدنيا ومن دعاء بعض السلف ، اللهم اجعلها في أيدينا ولا تجعلها في قلوبنا ، وعنه عليه السلام ان الفاقة لأصحابي سعادة ، وان الغنى في آخر الزمان سعادة ، وسبب ذلك ان جسد الناس الآن ناظرون إلى الدنيا ، وأهل الصدر الأول كان نظرهم إلى الآخرة ، وقد شحت أهل الدنيا بها في هذا الزمن حتى بالقدر الواجب ، فاحتاج أهل العلم والصلاح إلى الدنيا ليستغنوا بها عن أهلها ، فان من احتاج اليهم هان عليهم قدره لديهم ، ومن المناسبات هنا قول شيخ والدي سيدي عبد الله بن علوي الحداد العلوي نفع الله به كما نقله عنه تلميذه العارف بالله تعالى سيدي عمر البار نفع الله به إنما كان تمثيل الدنيا في القبر بالمال لأن القليل منه لاغنى عنه والكثير مفرق ، ثم قل واليوم مانكره لأصحابنا ما يسترهم من المال ويفنيهم عن الناس لضعف يقين أهل هذا الزمان وقلة مواساة الأغنياء للفقراء ، وكان للسلف يقين أو قال إيمان كامل يصبرون على الشدائد ، وكان في أهل ذلك الزمان مواساة للفقراء عكس هذا الزمان المبارك انتهى ، ومن كلام بعض أهل التحقيق نفع الله بهم ماصورته أمر الله السيدة مريم عليها السلام بالسبب بعد المعرفة بقوله (وهزئي إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً) اثباتاً للأسباب بمقتضى الحكمة الإلهية وهذا تحقيق التوكل وأعلى درجاته وهو مقام محقق المتوكلين واليه يشير قوله عليه السلام «لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفافاً وتروح باطناً» فأثبت لها الغدو والروح وهو سبب ودونه السكون إلى الله تعالى من غير اضطراب بالأسباب كمقام مريم الأولى المحكي في قوله تعالى ( كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) وهذا مقام عال في المتوكلين ودونهما الاضطراب في الأسباب من غير اعتماد عليها وهو مقام عامة المتوكلين فالمتحققون لما علموا علماً جاهلاً من دونهم علموا أن الله مارضع الأسباب عبثاً ولا يتم مؤثر في العالم غير الله تعالى ، فأثبتوا ما ثبت له الحكمة الإلهية وعلموا به تحقيق العبودية والله العليم القادر الحكيم والله در الشهاب الخفاجي حيث يقول رحمه الله

والرزق مقسوم وقد ✽ يثمر فيه الطلب

كعقلنا غريزة ✽ ومنه ما يكتسب

وبذلك يعلم ان كمال العلم أن يراعى الشخص حكمة الأسباب عند ورود الأقدار فان الاستناد إلى العلم بالمقدورات من غير رؤية حكمة الأسباب نقصان ورؤية الأسباب من غير ملاحظة الأقدار أيضاً نقصان

والكمال أن يراعى العبد كليهما لانه سبحانه وتعالى جعل العوائد والوسائط والأسباب حجب قدرته وسبحات شمس أحديته فواقف عندها مخذول ونافذ منها اليه هو بالعناية موصول ، والافقدرته سبحانه وتعالى لا تتوقف على الأسباب والعوائد هو حاكم عليها ليست هي حكمة عليه على ان عالم القدرة لا يخلو عن الأسباب أيضا إلا أن الأسباب فيه خفية بخلاف عالم الحكمة ، ويؤيد ذلك قول العارف بالله تعالى سيدى أبى العباس المرسى نفع الله به للناس أسباب وسبينا نحن الأيمان والتقوى ، قال الله تعالى (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض) ويؤيده أيضا قول العارف القشاشى نفع الله به : والرزق كتبته الله وضمنه وهو موهون بأوقانه وآجاله وأمكنته التى كتب الله لك ان تناله بها وأسبابه ما كانت التى هى وسائط فيه فهو من جملة الرزق لا يجتمع بدونها الاذن الحق بذلك لا لكون أمر الحق موقوفا عليها بل لقضاء الحق بها وحكمه فيها بحكمة يريد بها لامعقب لحكمه وهو سريع الحساب وهو أسرع الحاسبين (فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور) وقال تعالى (وما من دابة فى الأرض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل فى كتاب مبين) وأنت من جملة الدواب ورزقك عليه لا عليك واليه أمرك لا اليك انتهى ، قال بعض العارفين ، ومن الأسباب القوية لتسهيل الرزق المأذون فيها من الشارع ملازمة القراءة لسورة الواقعة وملازمة الأذكار المجربة لتسهيل الرزق ، وكثير منها مذكور فى الأحاديث النبوية منصوص فيها على انها لتسهيل الرزق نحو لا اله الا الله الملك الحق المبين كل يوم مائة مرة ، قال بعض العارفين ان هذا الذكر يكون الاثنيان به عند طلوع الفجر أو عند الزوال ، ونحو سبحانه الله وبحمده سبحانه الله العظيم أستغفر الله كل يوم مائة مرة ، ويكون الاثنيان به بعد صلاة سنة الصبح وقبل صلاة الفريضة بحيث يكون بينهما ، فان لم يتيسر ذلك فبعد الفريضة ، ومن ذلك اللهم انى عبدك ابن عبدك وابن أمتك ناصيتى بيدك ماض فى حكمك نافذ فى قضائك ، وفى رواية عدل فى قضاؤك أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو أنزلته فى كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به فى علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور بصري وجلاء غمي وذهب حزني وهمي فان النبى ﷺ علمه لمن شكاه اليه غلبة الدين فقراه ففضى الله دينه ، وجاء فى بعض الروايات ما أصاب عبدا هم ولا حزن فقال لا أذهب الله عنه همه وحزنه ، والحديث المذكور ذكره الحافظ المنذرى فى الترغيب والترهيب والقسطانى فى المواهب ، وهو مروي عن كثير من الصحابة مرفوعا الى النبى ﷺ منهم عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أخرجه كثير من أهل الحديث منهم الامام أحمد فى سننه وبالجملة فهو من الأحاديث الصحيحة المجربة فى ذلك \* وروى الطبرانى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال ما كرم بنى أمر الا تمثلى جبريل ، فقال يا محمد قد توكلت على الحى الذى لا يموت (الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من الدن ولا وكبره تكبيرا)

ومن المجرب لتسهيل الرزق كثرة الاستغفار والصلاة والسلام على النبى ﷺ ومن البشار قوله ﷺ فيما رواه أبو نعيم ان من الذنوب ذنوبا لا تكفرها الصلاة ولا الصيام ولا الحج ولا العمرة ، قال أبو هريرة رضى الله عنه فما يكفرها ، قال اللهم فى طلب المعيشة وسر ذلك ان الذنوب كالأمراض والمكفرات كالادوية فكل صنف منها يكفر صنف من الذنوب كما ان الدواء أيضا يدفع



المرض المضاده ، وذكر سيدى القطب محمد العيدروس نفع الله به فى كتابه أسرار علوم المقربين أنه روى أن سيدنا موسى على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام ، قال رب جعلت رزقى هكذا على بنى اسرائيل هذا يغذيني وهذا يعشيني ، فقال الرب سبحانه وتعالى هكذا أصنع بأوليائى أجرى رزقهم على أيدي البطالين من خاتى ليؤجروا فيهم انتهى كلام السيد عبد الرحمن العيدروس فى شرحه على صلاة سيدى أحمد البدوى ، وكتب بعضهم على قوله فيما تقدم اثباتا للأسباب بمقتضى الحكمة الالهية وهذا تحقيق التوكل وأعلى درجاته مانصه ، إنما كان هذا المقام أعلى لأن فيه القيام بالعبودية والقيام بالعبودية أهم فيه حيث راعى صاحبه الحكمة التى اقتضتها ارادة الله تعالى مع اعتقاده أن السبب لا تأثير له ، والمؤثر هو الله تعالى وحده ، وأما المقام الثانى الذى يقطع صاحبه النظر عن الأسباب فصاحبه لم يراع الحكمة التى اقتضتها ارادة الله سبحانه وتعالى فى وضع الأسباب التى أجرى العادة بحصول الشئ عندها لاجبها فلم تتم العبودية لصاحب هذا المقام ، لأنه يريد أن الله تعالى يخرق له العادة ويبتطل تلك الحكمة فهو وإن كان سكونه الى الله تعالى لكن عبوديته لم تكمل ، ولهذا كان المقام الذى صار لمريم بعد كمالها وخوطبت فيه بقوله (وهزى اليك بجذع النخلة) أهم وأكمل وأعلى من المقام الأول الذى كان لها قبل الكمال الذى أشير اليه بقوله تعالى ( كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزق ) الآية لكن يشترط لمن يتلبس بالمقام الأعلى أن لا يتعمق فى الأسباب بل يتعاطى الأسباب الخفيفة التى أجرى الله العادة يقينا أو ظنا عند حصولها أنه يوجد الشئ عندها لاجبها مع كمال وثوقه بالله تعالى واعتقاده أن لا مؤثر سواه ويتبرأ من حول نفسه وقونها فهذا أكمل فى العبودية من كون العبد يريد أن يخرق الله العادة ويوجد له الشئ بلا تعاطى سبب ، وكذا التعمق فى الأسباب فإنه مناف لمقام العبودية بل مناف للتوكل ، كما حقق ذلك الامام الغزالى فى الأحياء اه وذلك أن الغزالى فى الأحياء قسم الأسباب فى كتاب التوكل الى سبب مقطوع به ومظنون وموهوم ، وقال ان تعاطى السبب المقطوع به والمظنون لا ينافى التوكل بشرط اعتقاد عدم التأثير مع اعتقاد أن المؤثر هو الله وحده ، وأما تعاطى السبب الموهوم حصول الشئ عنده فإنه مناف للتوكل قال فالمقطوع به مثل الأسباب التى ارتبطت المسببات بها بتقدير الله ومشيئته ارتباطا مطردا لا يختلف كما اذا كان الطعام موضوعا بين يديك وأنت جائع محتاج اليه ، ولكنك لست تمديدك اليه وتقول أنا متوكل ، وشرط التوكل ترك السعى ومد اليد اليه سعى وحركة ، وكذلك مضغه بالاسنان وابتلاعه باطباق أعلى الخنك على أسافله فهذا جنون محض وليس من التوكل فى شئ وكذلك لو لم تزرع الأرض وطعمت فى أن الله يخلق نباتا من غير بذرا وتلد زوجتك من غير وقاع فكل ذلك جنون فالتوكل فى أمثال ذلك تعاطى تلك الأسباب مع العلم بأن الله تعالى خالق للطعام واليد وغير ذلك وخالق للشمع عند كل الطعام لأن الطعام هو الشمع فيكون سكون قلبك واعتمادك على فضل الله تعالى \* الرتبة الثانية الأسباب التى ليست متيقنة ولكن الغالب ان المسببات لا تحصل بدونها كحمل الزاد فى السفر مع الاعتماد على الله تعالى لاعلى الزاد \* الرتبة الثالثة ملابسة الأسباب التى يتوهم افضاؤها الى المسببات من غير ثقة ظاهرة كالذى يستقصى فى التدبيرات الدقيقة فى طاب الاكتساب ووجوهه فترك الموهوم منها من شرط التوكل وهى التى نسبها الى دفع الضر نسبة السكى والرقية انتهى ، قال بعض العارفين مراده الرقية بغير أسماء الله كما كان يصنع أهل الجاهلية ، أما الرقية بأسماء الله تعالى

وبالقرآن فهي من أقوى الأسباب انتهى ، ثم قال الغزالي فان السكى والرقية قد يقدم على المحذور دفعا لما يتوقع وقد يستعمل بعد نزول المحذور للإزالة ، ورسول الله ﷺ لم يصف المتوكلين الا بترك السكى والرقية والطيرة ولم يصفهم بأنهم اذا خرجوا الى موضع بارد لم يلبسوا جبة والحبة تلبس دفعا للبرد المتوقع وكذلك كل ما من معناها من الاسباب ، ثم قال بعد كلام ولترك الاسباب الواقعة وان كانت مقطوعة وجه ، ومثل ذلك بما اذا ناله الضرر من انسان فانه اذا أمكنه الصبر وأمكنه الدفع والتشفي فشرط التوكل الاحتمال والصبر ، قال الله تعالى ( فاتخذوه كيلا واصبر على ما يقولون ) وقال تعالى ( ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون ) وقال عز وجل ( ودع أذاهم وتوكل على الله ) وقال تعالى ( فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ) وقال تعالى ( نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ) وهذا في أذى الناس وأما الصبر على أذى الحياة والسباع والعقارب فترك دفعها ليس من التوكل في شيء ولا فائدة فيه ولا يراد السعى ولا يترك لعينه بل لاعنته على الدين وليس من شرط التوكل ترك الاسباب الدافعة رأسا ، أما في النفس فكأنوم في أرض مسبعة أوفى مجارى السيل من الوادي أو تحت الجدار المائل والسقف المنكسر فشكل ذلك نهى عنه ، وصاحبه قد عرض نفسه للهلاك بلا فائدة ولا ينقص التوكل باغلاق باب البيت عند الخروج ولا بأن يعقل البعير لأن هذه أسباب عرفت بسنة الله اما قطعها واما ظنا انتهى ، وبالجملة فالقصد من ذلك كله أن يكون للعبد في كل حركة وسكون نية صالحة تقربه الى الله تعالى ليس فيها قصد غرض النفس ونيل شهوتها ولذتها ، قال أبو يزيد رضى الله عنه في بعض مكاشفاته إلهي كيف السبيل اليك قل له ربه في سره دع نفسك وتعال أي ترك حظوظها وشهوتها واقبل على الله تعالى

وقال رضى الله عنه كابدت العبادة ثلاثين سنة فرأيت قائلا يقول يا أبا يزيد بدخزائمه بمجومة بالعبادة وان أردت الوصول اليه فعليك بالذلة والافتقار والاخلاص في العمل وهذا لا يكون إلا برؤية الفضل والمنة لله تعالى ورؤية الحجز والذلة للنفس

وقال الشيخ عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه الخلق حجابك عن نفسك ونفسك حجاب عن ربك ومادمت ترى الخلق لا ترى نفسك ومادمت ترى نفسك لا ترى ربك ولا يؤثر فيك جفاء الخلق بعدم مطالعتك للحق واستغفارك نفسك وعظم المسلمين ولا تستغفر أحد منهم نظرا لما أودع فيهم من الايمان والحكم \* وقال رضى الله عنه اذامت عن الخلق قيل لك يرحمك الله وأمانتك عن هواك فاذا مت عن هواك قيل لك يرحمك الله وأمانتك عن ارادتك ومناك فاذا مت عن ارادتك ومناك قيل لك يرحمك الله وأحيالك خيفة تحيا حياة طيبة لاموت فيها وتغنى غنى لا فقر بعده وتعطى عطاء لا منع بعده وتعلم علما لا جهل بعده وتأمين أمانا لا تخاف بعده وتكون كبريتا أحر لا يكاد يرى ، وقال رضى الله عنه افن عن الخلق بحكم الله وعن هواك بأمر الله واشراك الخواص أن يشركوا ارادتهم بإرادة الحق على وجه السهو والفسيان وغلبة الحال والدهشة فيتداركهم الله باليقظة والتذكير فيرجعوا عن ذلك ويستغفروا ربهم اذ لا معصوم من هذه الارادة الا الملائكة والانبياء عليهم الصلاة والسلام وأما بقية الخلق فلم يعصموا منها إلا أن الأولياء يحفظون عن الهوى والابدال عن الارادة ، وقال رضى الله عنه اخرج عن نفسك وتنح عنها وانعزل عن ملكك وسلم الكل الى مولاك وكن بوابا على باب قلبك فأدخل ما يأمرك بادخاله واخرج ما يأمرك باخراجه ولا تدخل الهوى قلبك فهلك واذا

أفاض الله عليك شيئاً من النور وأنعم عليك بشيء من الأسرار فاشكر الله عليه واكتمه عن الخلق ولا تخبر به أحداً فإن ربك كل يوم هو في شأن في تغيير وتبديل يحول بين المرء وقلبه فربما يربك عما أخبرت به ويعزلك عما تخيلت ثباته فتخجل عند من أخبرته بذلك بل احفظ ذلك واكتمه فإن كان الثبات والبقاء فتعلم أنه موهبة فنشكر واسأل الله التوفيق ، وإن كان غير ذلك كان فيه زيادة علم ومعرفة بتصرف الله فيك فتتقبط وتتأدب فتكتسب بذلك نورا قال تعالى (ما نسخ من آية أو ننسها أنأت بخبر منها أو مثلها) فكن حسن الظن بربك في جميع الأحوال

وقل سيدنا الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه عليك بكثرة الاستغفار وإن لم يكن هناك ذنب واعتبر باستغفار النبي ﷺ بعد البشارة واليقين بمغفرة ما تقدم من ذنبه وما تأخر هذا في معصوم لم يقترف ذنباً قط وتقدس عن ذلك فاطنك بمن لا يخلو عن العيب والذنب في وقت من الأوقات ، وقال رضي الله عنه إذا كشف لك عن حقيقة من الحقائق وعارض كشفك الكتاب والسنة فتمسك بالكتاب والسنة ودع الكشف وقل لنفسك إن الله تعالى قد ضمن لي العصمة في الكتاب والسنة ولم يضمنها لي في جانب الكشف ولا الإلهام ولا المشاهدة ، وقد أجمع العارفون والعلماء العاملون على أنه لا يجوز العمل بالكشف ولا الإلهام ولا المشاهدة إلا بعد عرضه على الكتاب والسنة وقال رضي الله عنه إذا عارض لك عارض يصدك عن الله تعالى وعن الإقبال على طاعته فأكثر من ذكر الله وأثبت قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون) فهذا العارض فئة من الفئات ثابت واذكروا الله واستعن به يحصل لك الفلاح ويمنع الله عنك هذا العارض ومن أحسن الحصون من الوقوع في المعاصي الاستغفار والاتجاه إلى الله تعالى قال الله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) ومثل الاستغفار كثرة الصلاة على النبي ﷺ وفضلها بعضهم على الاستغفار والأولى الجمع بينهما فيكثر من كل منهما ومن التهليل والتسبيح وبقية الأذكار وثلاوة القرآن وشأن النفس السامة والملل فإذا انتقلت من نوع من الأذكار إلى نوع آخر منها تندفع عنها السامة والملل ، وقال الشيخ عبد القادر رضي الله عنه إن النبي ﷺ جاءته النبوة فكتما سنين حتى قيل له (يا أيها المدثر قم فأذر ربك ويا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) وأنت ترى شيئاً فظهره ولا تكتمه إذا وقع عليك رزمة ثياب في دارك فتحت بابك وقات اشترمني لعلها للجيران عارية أو ودبعة وقال رضي الله عنه إذا فاتك شيء فلا تحزن عليه فإن الملك ليتصرف في ملكه والعبد وما يملك لمولاه ما يأخذه منك اليوم تجده غداً وتقول له النار جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لمبي هكذا في الدنيا إذا قوى الإيمان واتصل الباطن بقرب الحق عز وجل جاءت نار الآفات فوقت على طريق القلوب فتأتى نار المجاهدات فتقف في طريق المردين فتأخذهم لما بقي عليه من بقية الدنيا ورؤية الخلق وتقول له جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لمبي فلا يضرهم في الدنيا سهام تقع في جدار القلعة اعملوا عملاً لله عز وجل لا لغرض ولا أهلة ولا لحظ نفس لا تضركم نار الدنيا ولا نار الآخرة ، وقال رضي الله عنه لله عز وجل عباد يسميهم أطباء القلوب يحبيهم في عافية ويميتهم في عافية ويدخلهم الجنة في عافية من عرف الله عز وجل انقطعت عنه الشهوات واللذات وإنما يجبر على استيفاء ما قدر وقسم له الجار قبل الدار من حصل له الجار ظفر هذا المبارك بالدار ويمكن من الملك ويقول له الملك (أنك اليوم لدينا مكين أمين) من عرف الله وأدخل عليه لا يمد عيفيه إلى شيء من ملكه ولا يديه

كهرس زفت الى الملك طعامها وشرابها قرب الملك جميع شهواتها تجدها في قربه وقال رضى الله عنه لا تعدل مع الفقر والصبر والسلامة شيئا استغن بالله في فترك فان الغنى يطغى وينسى الرب من أثر الحياة الدنيا أثر هواه على أمر الله تعالى أثر الطبع والنفس على أمر الله أثر الفطر على الصوم أثر الحرام على الحلال أثر الغفلة على التيقظ أثر المعصية على الطاعة ويحك سؤأنتك بادية استجى . عن النبي ﷺ انه قال لأن تسمع برجل خير من أن تأتيه ولأن تأتيه خير من أن تخبره فاذا خبرته مقتته ومقت عمله المؤمن ملك في الدنيا وملك في الآخرة ارجع الى ربك بالتوبة والذلة والافتقار والمسكنة والتضرع والمسئلة يعطك مما في خزائنه (وان من شيء الا عندنا خزائنه) وهذه مفاتيح خزائنه قدمك منها فاشكر الله على ذلك وتمسك بها وتبرأ من حولك وقوتك وقل بصدق واخلاص لاحول ولا قوة الا بالله ، وقال رضى الله عنه كن عنده اذا عرفته فان لم تعرفه فابك على نفسك المعرفة اذا وردت على قلب المؤمن أدهشته وغيبته رشده حتى لا يعرف سوى ربه ، وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه اذا استحسن شيئا من أحوالك الباطنة أو الظاهرة وخفت زواله فقل ماشاء الله لا قوة الا بالله ، وقال رضى الله عنه من لم يزد بعلمه وعمله افتقارا الى ربه وتواضعا لخلقفه فهو هالك والصديق الموقن لو كذبه أهل الأرض لم يزد بذلك إلا تمكيننا ولا تعطى الكرامات من طلبها وحدث بها نفسه ولان استعمل نفسه في طلبها وانما يعطاها من لا يرى نفسه ولا عمله وهو مشغول بمحاج الله تعالى ناظر الى فضل الله آيس من نفسه وعمله ، وقد تظاهر الكرامة على من استقام في ظاهره وان كانت صفات النفس في باطنه كما وقع للعايد الذى عبد الله في الجزيرة خمسمائة عام فقيل له ادخل الجنة برحمتي فقال بعملى ، فلما حوسب لم تقم عبادته بحق نعمة من نعم الله التى أنعم بها عليه فاعترف أن دخول الجنة برحة الله فادخلها فعليك بالتمسك بفضل الله ورحمته والاعتماد عليه واياك والاعتماد على عملك ، وقال رضى الله عنه مائتم كرامة أعظم من كرامة الايمان ومتابعة السنة فمن أعطيها وجعل يشاق الى غيرهما فهو عبسد مفتر كذاب أو ذو خطا في العلم بالصواب كمن أكرم بشهود الملك فشتاق الى سياسة الدواب وكل كرامة لا يصحبها الرضا من الله وعن الله والحجة لله فصاحبها مستدرج مغرور أو ناقص هالك مشبور ، وقال رضى الله عنه سمعت هاتفا يقول ان أردت كرامتى فعليك بطاعتى وبالاعراض عن معصيتى ، وقال رضى الله عنه رأيت كأنى واقف بين يدي الله عز وجل فقال لى لا تأمن مكبرى فى شىء وان آمنتك فان علمى لا يحيط به محيط وهكذا درجوا ، وقال رضى الله عنه لا تركز الى علم ولا عمل ولا مدد وكن بالله واحذر أن تنشر علمك ليصدقك الناس وانشر علمك ليصدقك الله وواعلم أن العلوم على القلوب كالدراهم والدنانير فى الايدى ان شاء الله نفعك بها وان شاء ضرك بها . وقال رضى الله عنه اذا أردت الوصول الى الطريق التى لا لوم فيها فليكن الفرق فى لسانك موجودا والجمع فى شرك مشهودا يعنى انك تكون بظاهرك مع الخلق وبقلبك وباطنك مع الله تعالى مستغرقا فى شهود عظمته وجلاله وتذكر نعمه وآلاته ، وقال رضى الله عنه العارف بالله تعالى لا تنقصه حظوظ النفس انى تكون لغيره لأنه بالله تعالى فيما يأخذ وفيما يترك فلا يتناول ولا يفعل الاماله فيه نية صالحة تقربه الى الله الا ان كانت الحظوظ معاصى واذا أهان الله عبدا كشف له حظوظ النفس وستر عنه عيوب دينه فهو يتقلب فى شهواته حتى يهلك ولا يشعر ، وقال رضى الله عنه إنا لننظر الى الله تعالى ببصائر الايمان والايقان فأغنانا ذلك عن الدليل والبرهان ، وصرنا نستدل به تعالى على الخلق هل فى الوجود

سوى الملك المعبود فلا ترى غير الله وان كان ولا بد لك من رؤيتهم فتراهم كاهلباء في الهوى وان  
مستهم لم تجد شيئا ، وقال رضى الله عنه اذا امتلأ القلب بأنوار الله عميت بصيرته عن المناقص والمذام  
المقيدة في عبادته المؤمنين ، وقال رضى الله عنه ان أردت أن لا يصد لك قلب ولا يلحقك هم ولا كرب  
ولا يبق عليك ذنب فاكثر من قول سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم لا إله إلا هو اللهم ثبت  
علمها في قلبي واغفر لي ذنبي ، وقال رضى الله عنه ان أردت أن تصح على يدك الكيمياء فأسقط  
الخلق من قلبك واقطع الطمع عن ربك أن يعطيك غير ما سبق لك ثم ان أردت أن تكون مرتبطا  
بالحق فتبرأ من نفسك واخرج من حولك وقوتك ، وقال رضى الله عنه خصلة واحدة اذا فعلها العبد  
صار امام الناس من أهل عصره وهى الاعراض عن الدنيا واحتمال الأذى من أهلها ، وقال رضى الله  
عنه حسنتان لا يضر معهما كثرة السيئات الرضا بقضاء الله والصفح عن عباد الله ، وقال رضى الله  
عنه إياك أن تقف مع الخلق بل انف المضا والمنافع عنهم لأنها ليست منهم واشهداها من الله فيهم وفر  
الى الله منهم بشهود القدر الجارى عليك وعليهم ولك ولهم ولا تخف خوفا تغفل به عن الله تعالى  
وترد القدر اليهم تهلك ، وقال رضى الله عنه الكاملون حاملون لأوصاف الحق وحاملون لأوصاف  
الخلق فان رأيتهم من حيث الخلق رأيت أوصاف البشر وان رأيتهم من حيث الحق رأيت أوصاف  
الحق التي زينهم بها فظاهروهم الفقر وباطنهم الغنى تخلقا باخلاق رسول الله ﷺ ، قال تعالى (ووجدك  
عائلا فأغنى) أفترأه أغناه بالمال كلا وقد شد الحجر على بطنه من شدة الجوع وأطعم الجيش كله من  
صاع وخرج من مكة على قدميه ليس معه شيء يأكله ذوكبد ولا شيء يواريه ابط بلال وانما كان  
غنيا بالله تعالى واتقيا بما عنده

(واعلم) أن العارفين بالله تعالى تختلف نياتهم ومقاصدهم فيما يأتون وفيما يذرون فلا يأتون شيئا  
الابنية صالحة تقرهم الى الله تعالى ولا يتركون الا كذلك ففهم من كان يؤثر البذاذة وخشونة العيش  
واللباس اذا كانت نفسه لم تحفظ في خلافه ولم يجده فيه نية صالحة ، ومنهم من يجده نية صالحة فيه فيعمل  
بمقتضاها ، فمن ذلك أن السرى السقطى رضى الله عنه كان يجاهد نفسه كثيرا في ترك حظوظها حتى انه  
ترك شرب الماء البارد ، ومنهم من قصد تبريد الماء لالحظ النفس بل لاستخراج مزيد الشكر من  
القلب ولكل وجهة هو موليها فلا يعترض على أحدهما حيث كانت النية صالحة والأعمال بالنية ،  
ومما يستند اليه من يؤثر البذاذة وخشونة العيش واللباس قوله ﷺ البذاذة من الايمان وقوله ﷺ  
في الحديث الحسن من ترك اللباس تواضعا لله تعالى وهو يقدر عليه دعاه الله تعالى يوم القيامة على رموس  
الأشهاد حتى يخبره من أى حلل الجنة شاء يلبسها ، وقال ﷺ تعددوا وخشوا شئوا أى اقتدوا بعمد  
ابن عدنان فانه كان مخشوشنا ، وقال ﷺ رب أشعث أغبر ذى طمرين لا يعابىه لو أقسم على الله لأبره ،  
ولما رأى رسول الله ﷺ مصعب بن عمير رضى الله عنه متجردا فى اهاب كبش ، قال دعاه حب الله  
ورسوله الى ما ترون ، وقد كان مصعب قبل ذلك يلبس عند أهله أحسن الثياب ، فلما أسلم وتبع النبي  
ﷺ منعه من ذلك وأبعدوه عنهم ففارقهم ولزم رسول الله ﷺ ورضى باهاب الكبش وفى  
البذاذة أيضا تواضع واقتداء بالسلف ، فان أكثرهم كان على ذلك ، وأما الذين فعلوا خلاف  
ذلك وحسنت نياتهم فانهم أرادوا اظهار الشكر لله تعالى لقوله ﷺ ان الله يحب أن يرى أثر نعمته  
على عبده ، وقال ﷺ ان الله جميل يحب الجمال \* وفى رواية ان الله نظيف يحب النظافة \* وحاصله

ان الأول محمول على من آثر ذلك للتواضع والافتداء بالسلف ، والثاني على من قصد به اظهار نعمة الله تعالى عليه ، وكلا الأمرين اذا كان بنية حسنة فهو حسن والأعمال بالنية \* وعن كان من أهل القسم الثاني الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه ، قال ابن عطاء الله في لطائف المنن ، قال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه برد الماء فانك اذا شربت الماء السخن فقلت الحمد لله تقو لها بكرة واذا شربت الماء البارد فقلت الحمد لله استجاب لك كل عضو فيك بالحمد لله \* والأصل في هذا قوله سبحانه وتعالى حكاية عن موسى عليه السلام ( فسقى لهما ثم تولى الى الظل ) ألا ترى كيف تولى الى الظل قصد الشكر لله تعالى على ما يناله من النعمة بالظل ، قال ودخل فقير على الشيخ أبي الحسن رضي الله عنه وعلى الفقير ملابس خشن من الشعر وعلى الشيخ أبي الحسن ملابس لبنة فدا الفقير من الشيخ وأمسك ملبسه ، وقال ياسيدي ما عبد الله بهذا اللباس الذي عليك فأمسك الشيخ أبو الحسن ملابس الفقير فوجد خشونته فقال ولا عبد الله بهذا اللباس الذي عليك ، فان لباسي يقول للخلق أنا غني عنكم فلا تعطوني ولباسك يقول أنا فقير اليكم فاعطوني ، وهكذا كان طريق الشيخ أبي العباس المرسى وطريق شيخه الشيخ أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنهما ، وطريق أصحابهما الاعراض عن لبس زى ينادى على سر اللباس بالافشاء ويفصح عن طريقه بالابداء ومن لبس الزى فقد ادعى ، قال ولا تفهم رجك الله انا نعيم بهذا القول على من لبس زى الفقراء بل قصدنا انه لا يلزم كل من كان له نسب كما للقوم أن يلبس ملابس الفقراء ، فلا حرج على اللباس ولا على غير اللباس اذا حسنت نيته وكان من المحسنين ( ماعلى المحسنين من سبيل ) ، وأما لبس اللباس اللين وآكل الطعام الشهى وشرب الماء البارد فليس القصد اليه بالذي يوجب العتب من الله اذا كان بنية حسنة وكان معه الشكر لله تعالى \* قال الشيخ أبو العباس المرسى دخلت على الشيخ أبي الحسن رضي الله عنهما وفي نفسي أن آكل الخشن وألبس الخشن فقال له يا أبا العباس اعرف الله وكن كيف شئت يعني اذ لم يكن في ذلك خروج عن الشرع ، وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه اذا أنا ما مرಿದೆ شيء من الدنيا لا نقول له اخرج عن دنياك وتعال ولكن ندعه حتى يترشح فيه أنوار المنة والفضل لله تعالى فيكون هو الخارج عن الدنيا بنفسه ، ومثال ذلك قوم ركبوا في سفينة ، فقال لهم رئيسها غدا تهب ريح شديدة ولا ينجيكم منها الا أن ترموا بعض أمتعتكم فارموا بها الآن فلا يسمع أحد قوله فاذا هبت العواصف كان الكيس منهم من يرى متاعه بنفسه كذلك اذا هبت عواصف اليقين يكون المرید هو الخارج من الدنيا بنفسه فلا يبقى لها مقدار اقبله ولا يمسك منها الا ما يستعين به على قر به من ربه

﴿ وكان رضي الله عنه ﴾ يحكى عن الشيخ عبدالرزاق الولى الكبير المشهور بالاسكندرية أن رجلا من أهل المهديّة وهى قرية بالمغرب أتاه فقال له الشيخ عبدالرزاق أرى عليك أثر نعمة فن أين أنت وما قصتك ، فقال له ياسيدي كنت من أكابر أهل المهديّة وأعيانها وأكثراً أهلها مالا وعزا فورد علينا رجل يدعى انه من الدالين على الله تعالى فجئت اليه وأنا متطلع محترق على الوصول الى الله تعالى ، فقال لي انك لا تنصل الى الله تعالى حتى تخرج من مالك كله وحتى تطلق نساءك بتا وحتى تغير زيك ففعلت ذلك كله فما ازداد قلبي الا قسوة فضاقت صدري وحرت في أمرى ولم أطق ان أقیم في المهديّة وقد ذهب ما كنت فيه من الجاه والمال ولم أتعوض عن ذلك شيئا في باطنى فجئت الى هنا قاصدا الحج

فقال له الشيخ عبدالرزاق دعوى ذلك الرجل على غير بصيرة ، ثم قال قاتلهم الله امكث عندنا فلما جاء أوان الحج أرسله الشيخ عبدالرزاق مع بعض أهل الاسكندرية ثم رجع من الحج الى الشيخ بالاسكندرية ، فلما جاء أوان سفر أهل المغرب الى المغرب ، قال له الشيخ اذهب الى بلدتك فاذا وصلت اليها فان الناس يسمعون بك ويخرجون اليك مسرعين ويعرضون عليك الملابس والمراكب فخذ أفضلها ملبسا وأحسنها مركبا وادخل الى المهديّة فاجل اليك من الدنيا فاقبله وسيعيد الله لك ما كان لك وأكثر منه وتجد نساءك قد طلقهن أزواجهنّ فزوج بهنّ وتنازل من العز والرفعة والغنى أكثر مما كنت فيه ، فاذا تكامل ذلك كله فتح الله عينى قلبك ، قال فسافر الرجل وأتى ساحل المهديّة فسمع الناس ان فلانا أتى من المشرق وليس في البلدة الامن له عليه يد ومعروف فخرجوا اليه بهرعون بالملابس السنية والمراكب البهية فلبس أفضلها ملبسا وركب أفضلها مركبا ودخل المهديّة فاهدت اليه الهدايا وحلت اليه التحف والأموال ووجد زوجاته قد طلقهن أزواجهن وانقضت عدتهن فراجعهن فتكمل له ما وعده به الشيخ عبدالرزاق رضى الله عنه ثم فتح الله عينى قلبه واتضح له حق اليقين وصار من أكمل العارفين لان الله لماعز صدقه في طلب معرفته تفضل عليه والله ذو الفضل العظيم

(وتكلم الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه يوما في فضائل سيدى أبى بكر الصديق رضى الله عنه) فقال قال رسول الله ﷺ ما فضلكم أبو بكر بصوم ولا صلاة ولكن بشيء وقر في صدره ، فقال بعض الحاضرين هو المراقبة ، فقال الشيخ أبو الحسن هذا كلام قشور من هودون أبى بكر الصديق رضى الله عنه في الرتبة اذا وجد المراقبة استغفر الله منها كما يستغفر العاصي من معصيته وذلك انه أضاف المراقبة الى نفسه كأنه يقول أنت الرقيب وأنا الرقيب (ألا مع الله تعالى الله عما يشركون) فكان الشيخ رضى الله عنه يشير الى أن أبابكر رضى الله عنه لا يشهد الا الله تعالى وفنى عن كل ما سواه مع كل صحوة وحضوره وقيامه بحدود الشرع ، وقال رضى الله عنه يوصى بعض أصحابه لما عزم على الحج اذا وصلت الى البيت لا يكن همك بالبيت وليكن همك رب البيت ولا تكن ممن يعبد الأوثان والأصنام ، ولهذا قال عبد الله بن عمر رضى الله عنهما كنا نترامى الله عز وجل في الطواف وكذا حالهم في الصلاة وسائر العبادات ، وقال رضى الله عنه من عرف الله لم يسكن الى الله لان في السكون ضربا من الأمن (ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) وكان رضى الله عنه يقول ان الولي في فئانه لا بد أن يبقى معه لطيفة علمية عليها يترتب التكليف وذلك كما يكون الانسان في البيت المظلم فهو عالم بوجوده وان كان غير مشاهد لذاته

(وقال رضى الله عنه) وقد قرئت عليه الرعاية للحارث بن أسد المحاسبي في آفات النفس ، فقال يغنى عن ذلك كله كلمتان أعبد الله بشرط العلم ولا ترض عن نفسك بشيء \* وسئل رضى الله عنه عن بعض المشايخ الكائنين في وقته فقال ضيق عليه الورع ونحن وسع الله علينا بالمعرفة ، وقال لا تظن ان قولهم العارف وسعته المعرفة انه يأكل حراما أو ما فيه شبهة ولكن العارف ذو بصيرة نيرة فيكشف له ما غطى عن الورع فيمد يده الى الطعام لعلمه بحله وسلامته من الشبهة على ما شهدته بصيرته والورع ذلك مستور عنه فلذلك رجماء العارف يده الى ما قبض المتورع يده عنه

(وكان رضى الله عنه) يفضل الغنى الشاكر على الفقير الصابر وهو مذهب ابن عطاء وأبى عبد الله الترمذى الحكيم وكان رضى الله عنه يقول الشكر صفة أهل الجنة والصبر ليس كذلك \* ومسئلة تفضيل الغنى

الشاكرك على الفقير الصابر أو عكسه مسألة شهيرة والكلام عليها طويل وقد بسط ذلك الامام الغزالي رضى الله عنه في احياء علوم الدين بما يشفي الغليل ، وفصل تفاصيل كثيرة وذكر صوراً كثيرة في بعضها يفضل الغنى الشاكرك وفي بعضها يفضل الفقير الصابر ، وأما اذا كان الغنى يصرف النعم فيها خنقته ويؤدى حقوق المال ولا يصرف الأموال في تلذذه بالمباح من الشهوات ولا يمسك لنفسه من المال الا قدر الضرورة والباقي يصرفه في الخيرات أو يمسكه على اعتقاده خازن للحجاجين والمساكين وانما ينتظر حاجة تسنح له حتى يصرف اليها ثم اذا صرفه لم يصرفه لطلب جاه وصيت ولالتقليد منه بل أداء لحق الله تعالى في تنفد عبادته فهذا أفضل من الفقير الصابر قطعاً ، وقال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه الشكر انفتاح القلب بشهود منة الرب ، وقال رضى الله عنه لو علم الشيطان أن طريقاً يوصل الى الله تعالى أفضل من الشكر لوقف فيه ألا ترى كيف قال (تم لا تبينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين) ولم يقل ولا تجد أكثرهم صابرين ولا خائفين ولا راغبين ، وسئل رضى الله عنه ما الذى يصير به الشاكرك شاكرًا ، فقال اذا كان ذا علم فبالتيبين والارشاد واذا كان ذا غنى فبالذل والايثار للعباد واذا كان ذا جاه فباطهار العدل فيهم ودفع الضرر عنهم والأنسكاد ، وقال رضى الله عنه يقول الله عز وجل عبدى اجعلنى مكان همك اكفك همك عبدى ما كنت بك فانت فى محل البعد وما كنت بى فانت فى محل القرب

(قال ابن عطاء الله) قال بعض العارفين ان الله عباده كلما اشتدت ظلمة الوقت كلما قويت أنوارهم وروى الترمذى أن النبي ﷺ قال يكون فى أمتى فتن لا ينجو منها إلا من أحياء الله بالعلم ، قال الترمذى يعنى بالعلم العلم بالله تعالى ، وقال صوفى يوماً بحضرة فقيه ان الله عباده فى أوقات المحن والمحن لا تضرمهم ، فقال ذلك الفقيه هذا ما لا أفهمه ، فقال له الصوفى أنا أريك مثال ذلك الملائكة الموكلون بالنار هم فى النار والنار لا تضرمهم ، قال الشيخ أبو العباس المرسى رضى الله عنه الدنيا كالنار وهى قاتلة للمؤمن جزياً مؤمن فقد أطفأ نور قناعتك لمبى وقال ان رجال الليل هم الرجال وان أولياء هذا الوقت ليؤيدون بشئ من الغنى واليقين ، فالغنى لكثرة ما عند الناس من الافلاس واليقين لكثرة ما عند الناس من الشكوك ، قال الامام أبو عبد الله الترمذى رضى الله عنه الناس صنفان صنف منهم عمال لله تعالى يعبدونه على البر والتقوى فهم محتاجون الى خير الزمان واقبال دولة الحق لانه يؤيدهم ، وصنف منهم أهل اليقين يعبدون الله على صفاء ووفاء التوحيد عن كشف الغطاء وقطع الأسباب فهم غير ملتفتين الى اقبال الزمان وإدباره وهو قول رسول الله ﷺ ان الله عباده يغذوهم برحمته بحبيهم فى عافية تمر بهم النتن كقطع الليل المظلم لا تضرمهم ، قال ابن عطاء الله رضى الله عنه ان أولياء الله منهم الظاهر والخفى والصديق والولى فساد الوقت لا يكدر أنوارهم ولا يحط مقدارهم لأنهم مع المؤقت لاعم الأوقات فمن كان مع المؤقت لا يتغير بتغير الوقت ومن كان مع الوقت تغير بتغيره وتكدر بتكدره ، قال ولقد سمعت شيخنا أبا العباس رضى الله عنه يقول لى الله تعالى مع الله تعالى كوله اللبوة فى حجر اللبوة أترها تاركة ولدها لمن أراد اغتياله ومن عرف الله تعالى انسده عليه باب الانتصار لنفسه اذ العارف قد اقتضت له معرفته أن لا يشهد فعلاً لغير معرفته فكيف ينتصر من الخلق من يرى الخلق فعلاً فيهم فكيف يدع أولياءه من نصرته وهم قد ألقوا نفوسهم بين يديه ساماً واستسلموا لما يرد منه حكماهم فى معاهد عزه تحت سرادقات مجده يصونهم من كل شئ إلا من



ذكره ويقطعهم عن كل شيء إلا عن حبه ويحتزلهم من كل شيء إلا من وجود قربه أسندهم بذكره  
لهجة وقلوبهم بأنوار بهجة وطن لهم موطن بين يديه فقلوبهم جانية في حضرة وأسرارهم محققة  
لشهود وحدانيته

﴿قال ابن عطاء الله﴾ سمعت شيخنا أبا العباس رضي الله عنه يقول ان لله عبادا محق أفعالهم  
بأفعاله وأوصافهم بأوصافه وذاتهم بذاته وجلهم من أسرارهم ما يميز عامة الأولياء عن سماعه وهم  
الذين غرقوا في بحر الذات وتيار الصفات فهي آذن فنا آت ثلاثة أن يفنيك عن أفعالك بأفعاله ، وعن  
أوصافك بأوصافه ، وعن ذاتك بذاته ، وأصل هذا المعنى مأخوذ من الحديث الصحيح ، وهو قوله  
ﷺ «ان الله تعالى قال من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب وما تقرب اليّ عبدي بشيء أحب اليّ  
مما افترضت عليه وما زال عبدي يتقرب اليّ بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع  
به وبصره الذي يبصر به ويده الذي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ، وان سألني أعطيته وان  
استعاذني لأعينه» رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه ، ومعنى آذنته بالحرب أي أعلمته  
اني محارب له \* وقال الامام الطيبي في بيان معنى الحديث أجعل سلطان حبي غالبا عليه حتى يسلب  
منه الاهتمام بشيء غير ما يقربه اليّ فيصير متخلصا عن الشهوات ذاهلا عن الحظوظ والذات مقبلا  
بقلب أيما توجه اتي الله تعالى بمرأى منه ومسمع لا تطرق حاله الغفلة ولا تحول دون شهوده الحب  
ولا يمتري ذكره النسيان ولا يخطر بباله الاحداث والأعيان يأخذ بمجامع قلبه حب الله تعالى فلا  
يرى ولا يسمع ولا يفعل الا ما يحبه الله ويكون الله سبحانه في ذلك له يدا ومؤيدا وعونا ووكيلا يحسب  
سمعه وبصره ورجله عمالا رضاه ، وحقيقة ذلك ارتهان كناية العبد بمراضى الله تعالى وحسن رعاية  
الله له ، فان العرب اذا أرادوا اختصاص الشيء بنوع منه والاهتمام به والعناية به والاستغراق فيه  
والوله والنزوع له سلكوا هذا الطريق في التعبير عن مرادهم ، وقيل في الحديث انه على حذف  
مضاف أي حافظ سمعه الذي يسمع به فلا يسمع الا ما يحل سماعه وحافظ بصره فلا يبصر الا ما يحل  
ابصاره وحافظ يده فلا يبطش بها الا فيما يحل وحافظ رجله فلا يمشي بها الا فيما يحل المشي اليه اما ايجابا  
واما ندبا أو اباحة \* وقيل سمعه بمعنى مسموعه وكذا الباقي يؤول بما يؤول الى هذا المعنى ، والمعنى  
لا يسمع الا ذكرى ولا يتلذذ الا بتلاوة كتابي ولا يأنس الا بمناجاتي ولا ينظر الا في عجائب ملكوتي  
ولا يمتد يده الا في رضى ومحبتى ولا يمشي برجليه الا لذلك ، وقيل ان الحديث مجاز أو كناية عن نصره  
الله لعبده المتقرب اليه بما ذكر وتأنيده وصيانه وتوليته في جميع أموره حتى كأنه تعالى نزل نفسه  
من عبيده منزلة الآلات والجوارح التي يستعين بها ولهذا جاء في رواية في يسمع وبى يبصر وبى  
يبطش وبى يمشي أي أنا الذي أقدرته على هذه الأفعال وخلقتها فيه فظهر بذلك كاه أن الحديث  
ليس فيه شيء من معنى الحلول والانحداد ، فالحلول دخول شيء في شيء ، والاتحاد جهل الشئ بشئ  
واحدا تعالى الله عما يقول الجاحدون علوا كبيرا

﴿رسئل﴾ والده الشيخ محمد الرملی عن القائل بوحدة الوجود فقال يقتل هذا المرتد وترى جيفته  
للكلاب لأن قوله هذا لا يقبل تأويلا وكفره أشد من كفر اليهود والنصارى واستحسن الشيخ  
ابن حجر منه هذه الفتوى ، وكان قبل ذلك يتمحل لبعض المتصوفة القائلين بها ويؤول كلامهم  
فرجع عن التأويل قول بعضهم ان القائلين بوحدة الوجود مرادهم بها وحدة الشهود ، قال فن

زعم ان وحدة الوجود غير وحدة الشهود لم يشم رائحة معنى الوحدة فوحدة الوجود ترجع الى وحدة الشهود من غير حلول ولا اتصال هذا هو القول الحق انتهى \* وفي طبقات الشعراني في ترجمة العارف بالله تعالى محمد بن أنى جرة كان رضى الله عنه يقول لو قدرت ان أقتل من يقول لا موجود الا الله فعلت فما يقول هذا في بوله وغائظه وعجزه \* وفي الطبقات أيضا في ترجمة سيدى على وفا وكان من أكابر الشاذلية ، وكان رضى الله عنه يقول في معنى قول بعض الصوفية ان الحق ذات كل شيء والمحدثات أسماؤه ان معنى الأول ان كل شيء لا يقيمه ويوجد به وبحققة الا الحق ، لأن الذات هي المحققة المقومة للعرض ، ولما كان الحق من المحدثات بهذه المنزلة هو قيومها الذى لا قيام لها دونه أطلقوا عليه ذاتها ، وأما كونها أسماؤه فلا تنهاد لالة عليه دلالة لازمة ذاتية لها كما هو شأن دلالة المنفعول على فاعله والاسم مادل بذاته على ما وضع له فمن ثم سمو المحدثات أسماء لقيومها الذى أوجدها فافهم انتهى وبالجملة فالتباعد عن الالفاظ الموهمة للحلول والاتحاد هو شأن العارفين الكاملين

وليس من الموهم قول الامام سيدنا جعفر الصادق رضى الله عنه \* ان الله سبحانه وتعالى تجلى لعباده في كتابه العزيز لو كانوا يعلمون لأن هذا الكلام ليس فيه إيهام للحلول والاتحاد بل مراده ان الله سبحانه وتعالى ذكر في كتابه العزيز كثير من الآيات القرآنية الدالة على وجوده ووحدته واتصافه بكمال الأوصاف الجلالية والجلالية فن تدبرها وأمعن فكره فيها حتى وقف على معانيها وما اشتملت عليه من الحكم الباهرة عرف الله بكمال أوصافه وأسمائه فكأنه رآه وشاهده وذلك كقوله تعالى (وهو الذى أنشأ لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون \* وهو الذى ذرأكم فى الأرض واليه تحشرون \* وهو الذى يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلا تعقلون) وأمثال هذه الآيات كثير فى القرآن \* وأخذ بعض الصوفية من قول سيدنا جعفر ان الله سبحانه تجلى لعباده في كتابه العزيز انه يصح أن يعبر عن ذات الحق بالقرآن نظرا الى ما تقدم بيانه ، وقال بعضهم من عبر عن ذات الحق بالقرآن مراده بذلك ان الكلام القديم صفة قديمة قائمة بالذات المكرمة فسموها ذات الحق بهذا الاعتبار \* قال الشيخ أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه فى بعض الكتب المنزلة على بعض أنبيائه من أطاعنى فى كل شيء أطعته فى كل شيء ، والمعنى من أطاعنى فى كل شيء بهجرانه لكل شئ أطعته فى كل شئ بأن أتجلى له دون كل شئ حتى يرى أنى أقرب اليه من كل شئ ، هذه طريقة أولى وهى طريقة السالكين ، وهناك طريق كبرى من أطاعنى فى كل شئ باقباله على كل شئ بحسن ارادة مولاه فى كل شئ ، أطعته فى كل شئ بأن أتجلى له فى كل شئ حتى يرانى كأنى فى كل شئ ، قال ابن عطاء الله واذا قد عرفت هذا فاعلم أنهما ولايتان ولى يفتنى عن كل شئ ، فلا يشهد مع الله شيئا ، وولى يبقى فى كل شئ فيشهد الله فى كل شئ ، وهذا أتم لان الله تعالى لم يظهر المملكة ليشهدا العبد فقط ، وانما أظهرها ليشهد العبد به فيها فالكائنات مرايا الصفات فمن غاب عن الكون غاب عن شهود الحق فيه فما نصبت الكائنات لترآها ولكن لترى فيها مولاها ، فراد الحق منك أن تراها بعين من لا يراها تراها من حيث ظهوره فيها ولا تراها من حيث كينونها ومعنى ظهوره فيها دلالتها على وجوده ووحدته وكمال صنعه ، قال ابن عطاء الله ولنا فى هذا المعنى شعره

ما أمنت لك العوالم الا \* لترآها بعين من لا يراها

فارق عنها رقى من ليس يرضى \* حالة دون أن يرى مولاها

فالناظر للكائنات غير شاهد للحق فيها غافل والثاني عنها عبد بسطوة الشهود ذاهل والشاهد للحق فيها عبد مخمض كامل وانما ترفع الهمة عن الكون من حيث كينونه لامن حيث ظهور الحق فيه فاضاء الزهاد والعباد وأهل الارادة عن الكون لأنهم لم يشهدوا ظهور الحق فيه ، وذلك لعدم نفوذهم اليه في كل شيء لالعدم ظهوره في كل شيء فانه ظاهر في كل شيء حتى انه ظاهر فيما به احتجب من الكائنات التي قصرت نظرك عليها فأنت المحجوب ولا حجاب له ألبته فما احتجب الحق عن العباد الاعظم ظهوره ومانع الأبصار أن تشهده الاقهارية نوره فعظيم القرب هو الذي غيب عنك شهود القرب كمن يشمر رائحة المسك فلا يزال يدنو منها وكلما دنا منها تزايد ريحها ، فإذا دخل البيت الذي هو فيه انقطعت ريحها عنه \* قال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه انا لننظر الى الله تعالى ببصر الايمان والايقان فاغنانا ذلك عن الدليل والبرهان وانا لانرى أحدا من الخلق هل في الوجود أحد سوى الملك الحق وان كان ولا بد فكاهباء في الهوى اذا فقتشته لم تجده شيئا ، \* ومن أعجب العجائب أن تكون الكائنات موصلة اليه فليت شعري هل لها وجود معه حتى توصل اليه أو هل لها من الوضوح ما ليس له حتى تكون هي المظهرة له ، وان كانت الكائنات موصلة اليه فليس ذلك لها من حيث ذاتها ، لكن هو الذي ولاها رتبة التوصيل فوصلت ، فما وصل اليها غير ألوهيته ، ولكن الحكيم هو واضع الأسباب ، وهي ان وقف عندها ولم ينفذ الى قدرته عين الحجاب ، وقد جاء في الحديث الصحيح أن رسول الله ﷺ أصبح بالحديبية في أثر ماء ، أى مطر كان بالليل ، فقال «أندرون ما قل ربكم ، قالوا الله ورسوله أعلم ، قال قال ربكم أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب ، وأما من قال مطرنا بنعم كذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب » رواه الامام مالك رضى الله عنه في الموطأ فلا بد من الأسباب وجوداً ولا بد من الغيبة عنها شهوداً ، وكيف تكون الكائنات مظهرة له وهو الذي أظهرها ومعرفة له وهو الذي عرفها

(فان قلت) فقد جاء في الحديث «من عرف نفسه عرف ربه» فهذا يدل على أن معرفة النفس موصلة الى معرفة الله تعالى ، وهي كون من الأكوان ففيه اثبات توصيل الكائنات اليه \* فاعلم اني سمعت شيخنا أبا العباس رضى الله عنه يقول في هذا الحديث تأويلان ، أحدهما من عرف نفسه بذلها وعجزها وفقرها عرف ربه بعزته وقدرته وغناه فتكون معرفة النفس أولاً ثم معرفة الله من بعد \* والتاويل الثاني من عرف نفسه عرف ربه أى من عرف نفسه فقد دل ذلك منه على انه عرف الله من قبل أى لأنه هو الذي عرفه نفسه ، فالأول حال السالكين ، والثاني حال المجذوبين ثم قال واعلم بسط الله لك بساط منته وجعلك من أهل حضرته ان الله سبحانه وتعالى اذا تولى ولما صان قلبه من الأغيار وحرسه بدوام الأنوار حتى لقد قال بعض العارفين اذا كان الحق سبحانه يحس السماء بالكواكب والشهب كيلا يسرق السمع منها فقلب المؤمن أولى بذلك لقوله تعالى فيما يحكيه عنه رسول الله ﷺ «لم يسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدى المؤمن » فانظر رحمة الله بهذا الأمر الأكبر الذي أعطيه هذا القلب ، حتى صار لهذه الرتبة أهلاً ، ولقد قال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه لو كشف عن نور المؤمن العاصي لطبق ما بين السماء والأرض فما ظنك بنور

المؤمن المطيع ، ولقد سمعت شيخنا أبا العباس رضى الله عنه يقول لو كشف عن حقيقة الولي لعبد لأن أوصافه من أوصافه ونعوته من نعوته ، ولقد أخبرني بعض المريدين ، قال صليت خلف شيخى صلاة فشهدت ما أبهر عقلى وذلك أتى شهدت بدن الشيخ والأنوار قد ملأته وانبثت الأنوار من وجوده حتى انى لم أستطع النظرا اليه فلو كشف الحق عن مشرقات قلوب أوليائه لانطوى نور الشمس والقمر فى مشرقات أنوار قلوبهم ، وأين نور الشمس والقمر من أنوارهم ، الشمس يطرأ عليها الكسوف والغروب ، وأنوار قلوب أوليائه لا كسوف لها ولذلك قال قائلهم

ان شمس النهار تغرب باليل\* وشمس القلوب ليست تغيب

لكن الحق سبحانه يوفى أعيان الممكنات حقها ويعطيها قسطها فيقرر لكل كون رتبة ويوفيه دولته ، فلذلك ستر سر الخصوصية في وجود البشرية ولا بد للشمس من سحب والحسن من نقاب وهل يكون الكنز الامدفونا والسر الامصونا وصنع ذلك سبحانه ليكون سرّ الولاية غيبا ، فيكون المؤمن به مؤمنا بالغيب ، وأيضا أجل سر ولايته أن يظهره في دار لابقاء لها ، فأرعى عليها ذيل الستر حتى اذا كانت الدار الآخرة التى رضىها أهلا لظهوره واقتربه ووجود كشف حجابها يكشف الحجاب هنالك عن سر الولاية ، ويجل مقدارها ويرفع مناره انتهى

(قال سيدنا الشيخ أبو بكر العيدروس صاحب عدن رضى الله عنه) لا يعرف الجوهر الا الجوهر ولا يعرف الولي الا الولي ، وكيف تعرف ولاية شخص وهو يغضب كما تغضب ويأكل كما تأكل ويشرب كما تشرب ، ومن كلامه رضى الله عنه نادى خطيب التوفيق على منبر القبول فى جامع العبادة (ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ، حينئذ حضرت جميع أرواح الأولياء وأقيمت صلاة القرب فى حجرات الأدب باقامة الخلافة النبوية فتساقبت أرواح الأولياء للصف الأول . فسبقتهم اليه أكثرهم اتباعا ، فيا أرباب الارادة الصادقة عليكم فى جميع أحوالكم وأفعالكم باتباع كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، وكان رضى الله عنه يسلك أصحابه ويوصلهم الى الله تعالى من باب المحبة لله تعالى ، وكان رحمة من الله على المذنبين المنكسرة قلوبهم يؤانسهم ويفتح لهم باب الرجاء فى عفو الله تعالى ، ولهذا تجد أقواله فى الترغيب دون الترهيب ، وسببه أن طريقه السير الى الله تعالى بالحب وتذكار النعم وحسن الظن فى الله تعالى ، وكان يوصى أصحابه بحسن الظن ويقول هو أدنى عمل يقرب الى الله تعالى ، فقد قال ﷺ «انما الأعمال بالنيات» ، وكان يقول حسن الظن دليل على السعادة ويرجى لصاحبه حسن الخاتمة عند الموت ، وما خسر صاحب حسن الظن وان أخطأ ، وكان كثيرا ما يمتثل بقوله ﷺ «يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا» ، وكان يقول ان القلوب اذا استحكمت عليها الهوى لم يزدها التخويف الا نفورا ، فان استجلب القلوب بالرجاء أقرب الى سماع الموعدة ، وكان رضى الله عنه يقول انى اذا رأيت المؤمن قد وقع الله تعالى لأداء الفرائض واجتناب الكبائر أرحمت خاطرى منه لأنه قد صار مع الركب يمشى على قدميه ، وانما أصرف همى فى خلاص من رأيت منه مهنكا فى العصيان واقعا فى جبال الشيطان ، فكان رضى الله عنه اذا وقع من بعض أصحابه هفوة لم ينفره بالتعسف بل يلاطفه ويستفقه من يد الشيطان ما أمكن ، وكان رضى الله عنه صاحب كرامات وكشف نام وكان يقوم الليل ، قال بعض الثقات خدمته أكثر من ثلاثين سنة ، فما رأته يستغرق فى نومه أكثر من ثلاث ساعات مع أنه كان ضخم الصورة مواظبا على المطاعم الرطبة كثير الشرب

للماء ، بحيث انه كان يستدعى بالماء وهو في مجلس الطعام مرتين فأكثر ، والحكماء تقول من شرب كثيرا نام كثيرا ، وذلك مشاهد بالتجربة فكونه لم ينم الا قليلا مع ذلك من أعظم الكرامات وكان يلبس الملابس الفاخرة ويأكل الأطعمة الطيبة تمسكا بقوله تعالى ( قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ) وقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ) وقوله ﷺ ان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده وقوله ان الله جليل يحب الجلال ، وكان رضى الله عنه جليل الصورة بهي المنظر وكان له ظهور كبير وهيبة تامة عند جميع الناس حتى الملوك كانت تهابه وتخضع بين يديه ، وكان من أكرم السكرام وأجود الأجواد لاسما اطعام الطعام وكان يذبح لسماطه في رمضان كل يوم ثلاثين خروفا ، وكان يكسو يوم العيد خدامه وأصحابه وغيرهم الثياب الفاخرة ويفرق الأموال الكثيرة الوافرة ، ويستدين الديون الكثيرة حتى بلغت مائتي ألف دينار فأكثر مع أنه لا يرجو الوفاء من جهة ظاهرة حتى واجهه بعض الناس باللام ، فقال رضى الله عنه لا تدخلوا بيني وبين ربي ، فما أنفتت ذلك الا في رضاه ، وقد وعدني ربي أن لا أخرج من الدنيا الا وقد أدى عني ديني ، فكان كما قال يسر الله قضاء دينه قبل موته على يد من سبقت له من الله الحسنى وهو الأمير ناصر الدين محمد بن عبد الله باحلوان ، فأرسل بذلك مع ولد الشيخ ، ثم نودى في الأزقة من له دين على الشيخ أبي بكر العيدروس فليحضر نقضى له جميع ديونه ، وسببه ان ناصر الدين كان له منزلة عظيمة عند مجاهد امام أوسه فلامه بعض الناس في تعظيمه ناصر الدين ونم عليه فأعرض مجاهد عن ناصر الدين وأيقن بالعزل عن منصبه ، فرأى الشيخ أبا بكر العيدروس في منامه يقول له سينصرك الله على ذلك التمام ، ثم أتاه كتاب من الشيخ أبي بكر ونار يخه موافق لذلك اليوم يبشره فيه بالنصر ، ثم أخزى الله ذلك التمام وطرده مجاهد ورجع الى تعظيم ناصر الدين ، فلما شاهد هذه الكرامة العظيمة شمر لقضاء ديون الشيخ أبي بكر رضى الله عنه ، توفي الشيخ أبو بكر العيدروس رضى الله عنه سنة تسعمائة وأربع عشرة ، ومناقبه أفردت بالتأليف وقبره يزار عليه قبة بعدن ، وكان هذا الظهور للشيخ أبي بكر العيدروس رضى الله عنه باذن من الله تعالى ، قال في المشرع الروى قال بعض العارفين اذا أراد الله تعالى اظهار أحد من خلقه كساة الجلال والعظمة والقهر والهيبة وجعل ذلك في قلوب الناس واليه أشار سبحانه وتعالى بقوله ( ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ) وقوله ﷺ « نصرت بالرعب مسيرة شهر » انتهى ، وقال ابن عطاء الله في لطائف المئين من أراد الله به أن يكون داعيا اليه من أوليائه فلا بد من اظهاره الى العباد اذ لا يكون الدعاء الى الله إلا كذلك ثم لا بد أن يكسوه الحق كسوتين الجلالة والبهاء ، الجلالة لتعظمه العباد فيقفوا على حدود الأدب معه ويضع له في قلوب العباد هيبة وينصروه بها ليكون اذا أمر ونهى مسموعا أمره ونهيه وجعل هذه الهيبة في قلوب العباد من تمكين الحق له لتعينه على القيام بالنصرة قال الله تعالى ( الذين ان مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور ) وهي من اظهار اعزاز الحق سبحانه وتعالى لعباده المؤمنين ، قال عز وجل ( ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ) وهذه الهيبة التي جعلها الحق في قلوب العباد لأوليائه سرت الميم لانفساط جاه المتبوع عليهم ، ألم تسمع قوله ﷺ « نصرت بالرعب مسيرة شهر ألبسهم الله ملابس هيبة وأظهر عليهم جلاله عظمتهم كما نزلوا أرض العبودية ورفعهم الى سماء الخصوصية فهم الملوك وان لم تحقق عليهم البنود والاعزاز وان

لم تسر أمامهم الجنود ، والله در القائل في الامام مالك

يأتى الجواب فما تراجع هيبة \* والساثلون نوا كس الأذقان

أدب الوقار وعز سلطان التقي \* فهو المطاع وليس ذاسلطان

ومن ملكه الله نفسه وهواه فقد آتاه الله الملك قال الله تعالى (قل اللهم مالك الملك تؤتي

الملك من تشاء)

(قال وسمعت شيخنا أبا العباس رضى الله عنه يقول) ، قال ملك من الملوك لبعض العارفين ممن على ، فقال له ذلك العارف الى تقول هذا الى عبدان ملكتهما وملكك وقهرتهما وقهرارك وهما الشهوة واخرص فأنت عبد عبدى فكيف آتمنى على عبد عبدى ، الكسوة الثانية التي يلبسها الحق لأولياءه اذا أظهرهم كسوة البهاء وذلك ليحبهم في قلوب عباده ، فينظرون اليهم بعين المنسة والمحبة فيكون ذلك باعثا لهم على الاتقياد اليهم ، أفلا ترى كيف قال الله تعالى في شأن موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام (وألقيت عليك حبة منى) ، وقال تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) فغلاهم حلية التهيئة ليحبهم العباد فيجرهم حبه الى حب الله تعالى والحب في الله يوجب المحبة من الله لقوله عليه الصلاة والسلام ما كيا عن الله تعالى وجبت محبتي للتحابين في ، وهى أربع مراتب : الحب لله ، والحب فى الله ، والحب بالله ، والحب من الله ، فالحب لله ابتداء والحب من الله انتهاء والحب فى الله وبالله واسطة بينهما ، فالحب لله هو أن تؤثره ولا تؤثر عليه سواء ، والحب فى الله أن تحب فيه من والاه ، والحب بالله أن يحب العبد من أحبه وما أحبه مقطعا عن نفسه وهواه ، والحب من الله هو أن يأخذك من كل شىء فلا تحب الاياه ، وعلامة الحب لله دوام ذكره مع الحضور ، وعلامة الحب بالله أن يكون باعث الحظ مقهورا بنور الله ، وعلامة الحب فى الله أن تحب من لم يحسن لك بدنياء من أهل الخير والطاعة لله ، وعلامة الحب من الله أن يجذبك اليه فيجعل ما سواه عنك مستورا \* قال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه من أحب الله وأحب لله فقد تمت له ولايته ، والحب على الحقيقة من لاسلطان على قلبه لغير محبوبه ولا مشيئة له غير مشيئته ، فاذن من ثبتت ولايته من الله لا يكره الموت ، ويعلم ذلك من قوله تعالى (قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) فاذن الولى حقيقة لا يكره الموت ان عرض عليه وقد أحب الله تعالى من لا محبوب له سواء وأحب له من لا يحب شيئا لهواه وأحب لقاء من ذاق أنس مولاه ، والمحبة من أجل مقامات اليقين حتى اختلف أهل الله أيهما أتم مقام المحبة أو مقام الرضا ، قال ابن عطاء الله وإن كان الذى يقول به ان مقام الرضا أتم لأن المحبة ربما حكم سلطانها على المحب وقوى عليه وجود الشغف فأداه ذلك الى طلب ما لا يليق بمقامه ألا ترى ان المحب يريد دوام شهود الحبيب والراضى عن الله تعالى راض عنه سواء أشهده أم حجبه ، المحب يحب دوام الوصلة ، والراضى عن الله تعالى راض عنه وصله أو قطعه اذ ليس هو مع ما يريد لنفسه بل انما هو مع ما يريد الله له ، والمحب طالب لدوام مراسلة الحبيب والراضى لا يطلب له قال ابن عطاء الله ولنا فى هذا المعنى

وكنت قديما أطلب الوصل منهم \* فلما أتاني العلم وارتفع الجهل

تيقنت أن العبد لا يطلب له **✽** فإن قربوا فضل وان بعدوا عدل  
وان أظهروا لم يظهر واغبر وصفهم **✽** وان ستروا فالستر من أجلهم يحلو  
قال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه المحبة أخذة من الله لقلب عبده عن كل شيء سواه ففري  
النفس مائلة لطاعته والعقل متحصن بمعرفته والروح مأخوذة في حضرته والسر مغمورا في مشاهدته  
والعبد يستزيد فيزاد ويفتح بما هو أعذب من لذية مناجاته فيكسب حلى التقريب على بساط القرب  
ويعس أبحار الحقائق ونديات العلوم فمن أجل ذلك قالوا أولياء الله عرائس ولا يرى العرائس المجرمون  
قال له قائل قد علمت الحب ، فاشرب الحب وما كأس الحب ، ومن الساقى وما الدوق وما الشارب  
وما الرى وما السكر وما المصحو ؟ فقال الشارب هو النور الساطع عن جلال المحبوب والكأس هو اللطف  
الموصل ذلك الى أفواه القلوب ، والساقى هو المتولى للخصوص الأكبر والصالحين من عبادته وهو  
الله العالم بالمقادير ومصالح أحبائه فمن كشف له عن ذلك الجلال وحظي منه بشيء نفسا أو نفسين ، ثم  
أرخى عليه الحجاب فهو الدائق المشتاق ، ومن دام له ذلك ساعة أو ساعتين فهو الشارب حقا ، ومن  
توالى عليه الأمر ودام له الشرب حتى امتلأت عروقه ومفاصله من أنوار الله المخزونة فذاك هو الرى ،  
وربما غاب عن المحسوس والمعقول فلا يدري ما يقال ولا ما يقول فذاك هو السكر وقد تدور عليهم  
الكاسات وتختلف لديهم الحالات ، ويردون الى الذكر والطاعات ولا يحجبون عن الصفات مع  
تراحم المقدورات فذاك وقت صحوهم واتساع نظريتهم ومزيد علمهم فهم بنجوم العلم وقر التوحيد  
يهتدون في ليالهم وبشموس المعارف يستضيئون في نهارهم (أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم  
المفلحون) ، قال ابن عطاء الله رضي الله عنه إن من أجل مواهب الله لأوليائه وجود العبارة يعنى  
حسن التعبير عما يريدون التعبير عنه من العلوم والمعارف ، سمعت شيخنا أبا العباس يقول يكون  
الولى مشحونا بالعلوم والمعارف والحقائق لديه مشهودة حتى اذا أعطى العبارة كان كالأذن له من الله  
تعالى فى الكلام ويجب أن يفهم أن من أذن له فى التعبير تهيأت فى مسامع الخلق عبارته وحليت  
لديهم اشارته ، وسمعت شيخنا أبا العباس رضي الله عنه يقول كلام المأذون له يخرج وعليه كسوة  
وطلاوة ، وكلام الذى لم يؤذن له يخرج مكسوف الانوار حتى ان لرجلين يتكلمان بالحقبة الواحدة  
فيقبل من أحدهما ويرد على الآخر ، ومبنى أمر الولى على الاكتفاء بالله تعالى والقناعة بعلمه سبحانه  
والاعتناء بشهوده ، قال الله سبحانه وتعالى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) وقال سبحانه وتعالى  
(أليس لله بكاف عبده) وقال (ألم يعلم بأن يرى) وقال (أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد)  
فبنى أمرهم فى بداياتهم على الفرار من الخلق والانفراد بالملك الحق وإخفاء الأعمال وكنم الأحوال  
تحقيقا لغنائهم وتنشيطا لزهدهم وعملا على سلامة قلوبهم وحبا فى إخلاص أعمالهم لسيدهم حتى اذا  
تمكن اليقين وأيدوا بالرسوخ والتسكين وتحققوا بحقيقة الفناء وردوا الى وجود البقاء ، فهناك ان  
شاء الحق أظهرهم وان شاء سترهم ان شاء أظهرهم هادين لعباده اليه وان شاء سترهم فاقطعهم  
عن كل شيء وظهور الولى ليس بآرادته لنفسه لكن بآرادة الله له بل مطلبه ان كان له مطلب الخفاء  
ليستغرق فى شهود الله فلما لم يكن الظهور مطلبهم وأراد سبحانه اظهارهم فأظهرهم تولاهم فى ذلك  
بتأييده وآرادة مزیده لقوله **ﷺ** لعبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه يا عبد الرحمن لا تسأل  
الامارة فانك ان أعطيتها عن غير مسألة أعنت عليها ، وان أعطيتها عن مسألة وكأت اليها ، ومن

تحقق منهم بالعبودية لله لم يطلب ظهوراً ولا خفاء بل إرادته وقفه على اختيار سيده له ، قيل للحسن ابن علي رضي الله عنه ان أبا الرداء يقول ان الفقراء أحب الي من الغني والسقيم أحب الي من الصحة فقال الحسن رضي الله عنه أنا لأختار مع سيدي شيئاً ، قال الشيخ أبو العباس رضي الله عنه من أحب الظهور فهو عبد الظهور ، ومن أحب الخفاء فهو عبد الخفاء ومن كان عبد الله فسواء عليه أظهره أو أخفاه ، وأكبر الكرامات عند أهل الله المعرفة بالله والخشية له ودوام المراقبة له والمسايرة لامتثال أمره ونهيه والرسوخ في اليقين والقوة والتسكين ودوام المتابعة والاستماع من الله والفهم عنه ودوام الثقة به وصدق التوكل عليه الى غير ذلك ✽ قال الشيخ أبو العباس رضي الله عنه الطي على قسمين طي أصغر وطي أكبر ، فالطي الأصغر لعامة هذه الطائفة ان تطوى لهم الأرض من مشرقها الى مغربها في نفس واحد ، والطي الأكبر طي أوصاف النفوس ، قال ابن عطاء الله وصدق رضي الله عنه فان طي الأرض لو أعجزك الله عنه أو أفقدك إياه ما نقص ذلك من ربك عند الله اذا قت له بالوفاء في العبودية وطي أوصاف النفوس لولم تقدم عليه به لكنت من المغبونين ، وحشرت في زمرة الغافلين ، وملاك الامر كله الدلة لله وصدق الافتقار اليه قال الله تعالى ( ولقد نصركم الله ببدر وأتم أذلة ) وأفهم ههنا قوله ﷺ لاحول ولا قوة الا بالله كنز من كنوز الجنة فالترجة ظاهر الكنز والمكنوز فيها هو صدق التبري من الحول والقوة والرجوع الى حول الله وقوته ، قال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه مخبراً عن مجاهداته في مبدا أمره جمعت مرة ثمانين يوماً ، فخطر لي أنه قد حصل لي من هذا الأمر شيء واذا بامرأة خارجة من مغارة كأن وجهها الشمس حسناً وهي تقول منحوس منحوس جاع ثمانين يوماً ، فأخذ يدل على الله تعالى بعمله وهو ذاك ستة أشهر لم أذق طعاماً ، وقال رضي الله عنه كنت في سياحتي في مبدا أمرى حصل لي تردد هل أأزيم البراري والقفار للتفرغ للطاعة والاذكار أو أرجع الى المدائن الديار ولصحبة العلماء والاختيار ، فوصلت الى رأس جبل فصعدت اليه فواصلت اليه الا ليلاً فقلت في نفسي لا أدخل عليه في هذا الوقت فسمعت به وهو يقول من داخل المغارة اللهم ان قوما سألوك أن تسخر لهم خلقك فسخرت لهم خلقك فرضوا منك بذلك ﴿ اللهم اني أسئلك اعوجاج الخلق علي حتى لا يكون لي ملجأ الا اليك ، قال فالتفت الى نفسي وقلت يا نفس انظري من أي بحر يغترف هذا الشيخ فلما أصبحت دخلت عليه فأرعبت من هيئته فقلت له يا سيدي كيف حالك فقال أشكو اليه من برد الرضا والتسليم كما تشكوانت من حر التدبير والاختيار ، فقلت له يا سيدي أما شكواي من حر التدبير والاختيار فقد ذقته وأنا الآن فيه ، وأما شكواك من برد الرضا والتسليم فلماذا قل أخاف أن تشغلني حلاوتهما عن الله تعالى فقلت يا سيدي سمعتك البارحة تقول اللهم ان قوما سألوك أن تسخر لهم خلقك فسخرت لهم خلقك فرضوا منك بذلك ، اللهم فاني أسئلك اعوجاج الخلق علي حتى لا يكون لي ملجأ الا اليك فتبسم ثم قال يا بني عوض ما تقول سخر لي خلقك قل يا رب كن لي أترى اذا كان يفوتك شيء فما هذه الجناية ، وقال رضي الله عنه كنت أنا وصاحب لي قد أوينا الى مغارة فطلب الوصول الى الله تعالى فكنا نقول غدا يفتح لنا بعد غد يفتح لنا فدخل علينا رجل له هيئة فقلنا له من أنت ؟ فقال عبد الملك فعلمنا انه من أولياء الله تعالى فقلنا له كيف حالك فقال كيف حال من يقول غدا يفتح لي بعد غد يفتح لي فلا ولاية ولا فلاح يا نفس لم لا تعبدن الله قال فتفطنا من أين دخل علينا ؟ فتبنا واستغفرنا ففتح لنا ، وقال رضي



الله عنه كنت يوما بين يدي الأستاذ فقلت في نفسي ليت شعري هل يعرف الشيخ اسم الله الأعظم فقال ولد الشيخ وهو في آخر المكان الذي أنا فيه يأبأ الحسن ليس الشأن من يعلم الاسم أشأت من يكون هو عين الاسم ، فقال الشيخ من صدر المكان أصاب وتفرس فيك ولدي فهذه نبذة من سدا أمره رضي الله عنه ، ثم بلغ الصديقية الكبرى وأعطي من المكاشفات وخوارق العادات ما لا يمكن حصره ﴿فن مكاشفاته﴾ ما حكاه تلميذه الشيخ أبو العباس المرسى رضي الله عنه قال صليت خلف الشيخ أبي الحسن رضي الله عنه صلاة الصبح فقرأ بمحسنى ، فلما انتهى إلى قوله تعالى (يهد لمن يشاء أناثا) فخطر لي أنها الحسنات (ويهد لمن يشاء الذكور) فخطر لي أنها العلوم والمعارف (أو يزوجهم ذكرا وأناثا) علوما وحسنات (ويجعل من يشاء عقيما) لاعلم ولا حسنة ، فلما سلم الشيخ من الصلاة استدعاني وقال لقد وجدت فهمك في الصلاة (يهد لمن يشاء أناثا) الحسنات (ويهد لمن يشاء الذكور) العلوم والمعارف (أو يزوجهم ذكرا وأناثا) علوما وحسنات (ويجعل من يشاء عقيما) لاعلم ولا حسنة فتعجبت من اطلاع الشيخ على ذلك فقال أنجب من اطلاعي على فهمك في الصلاة قد فهم فلان كذا وفهم فلان كذا حتى عد أفهام الجماعة الذين صلوا خلفه رضي الله عنه ، وقال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه سمعت الحديث الوارد عن رسول الله ﷺ انه ليغان على قاي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة فأشكك على معناه فرأيت رسول الله ﷺ وهو يقول يا مبارك ذاك غين الأنوار لا غين الظلم والاكدار ، وقال رضي الله عنه سمعت الحديث المروي عن رسول الله ﷺ من سكن الفقر قلبه فلما يرفع له عمل فكثت سنة أظن أنه لا يرفع عملي أقول من يسلم من هذا فرأيت رسول الله ﷺ وهو يقول لي يا مبارك أهلكك نفسك فرق بين خطر وسكن يعني أن الذي قلته في الحديث سكن الفقر قلبه والذي لا يسلم منه أنت ولا أمثالك مجرد الخطور وفرق بين سكن وخطر ، وقال رضي الله عنه رأيت الصديق رضي الله عنه في المنام فقال لي أتدري ما علامة خروج حب الدنيا من القلب قلت لأدري قال علامة خروج حب الدنيا من القلب بذلها عند الوجد ورجود الراحة منها عند الفقد ، وقال رضي الله عنه استنار قلبي يوما فكنت أشهد ملكوت السموات والأرضين السبع فوقعت مني هفوة فخرجت عن شهود ذلك فتعجبت وقلت حجبتني هذا الأمر الصغير عن هذا الأمر الكبير فقبل لي البصيرة كالبحر أدنى شيء يحل فيها يعطل النظر ، وكان رضي الله عنه يقول إذا انتصر الفقير لنفسه وأجاب عنها فهو والتراب سواء وإذا لم يواطى الفقير على حضور الصلوات الحس في الجماعة فلا تعباً به ومن لم يزد بعلمه وعمله افتقاراً لربه وتواضعاً خلقه فهو هالك ولا تعطى الكرامات من طلبها وحدث بها نفسه ولا من استعمل نفسه في طلبها وإنما يعطاها من لا يرى نفسه ولا عمله وهو مشغول بحباب الله تعالى ناظر بفضل الله آيس من نفسه وعمله فاجعل الله مقصدك ولا تنظر إلى سواء ، وقال رضي الله عنه ان كنت مؤمناً موقناً فاتخذ الكل عدواً كما قال ابراهيم عليه السلام (فانهم عدو لي إلا رب العالمين) وقال رضي الله عنه من أبغض الخلق إلى الله تعالى من تعلق إليه في الاسحار بالطاعات ليطلب مسرة نفسه بذلك قال تعالى (فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص)

﴿وكان﴾ الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه يقول اذا عرضت لكم الى الله حاجة فتوسلوا اليه بالامام أبي حامد الغزالي ، ويحث على قراءة كتابه الاحياء ، يقول انه يورثك العلم

قال الشيخ العارف بالله منصور البطايعي من عرف الدنيا زهد فيها ومن عرف الله أثر رضاه ومن لم يعرف نفسه فهو في أعظم الغرور ، وقال الشيخ أبو يعزى رضى الله عنه من طلب الحق من جهة الفضل وصل اليه ومن لم يكن بالأحد لم يكن بأحد ، وقال الشيخ عدى بن مسافر رضى الله عنه حسن الخلق معاملة كل شخص بما يؤنسه ولا يوحشه ، فمع العلماء بحسن الاستماع ، وإن كان مقامه فوق ما يقولونه ومع أهل المعرفة بالسكون والانكسار ، ومع أهل التوحيد بالتسليم ، وإذا رأيتم الرجل تظهر له الكرامات وتنخرق له العادات فلا تعتزوا به حتى تنظروا عند النهي والأمر ، وكان الشيخ على بن الهيثمي رضى الله عنه من أكابر العارفين حتى قال في شأنه الشيخ عبد القادر رضى الله عنه كل من دخل بغداد من الأولياء في عالم الغيب والشهادة فهو في ضيافتنا ونحن في ضيافة الشيخ على بن الهيثمي رضى الله عنه ، وقال أيضا انشئت قلب على بن الهيثمي وهو ابن سبع سنين فكان يخبر عن المغيبات وتظهر على يديه الكرامات ، ومن كلام على بن الهيثمي رضى الله عنه الشريعة ماورد به التكليف والحقيقة ما حصل به التعريف ، فالشريعة مؤيدة بالحقيقة والحقيقة مقيدة بالشريعة والشريعة وجود الأفعال لله والقيام بشروط العلم بواسطة الرسل والحقيقة شهود الأفعال بالله تعالى والاستسلام لعلبات الحكم بتقديره بواسطة ، ومن كلامه رضى الله عنه مادام التمييز باقيا كان التكليف متوجها وعلامة صحة الحال أن يكون صاحبه محفوظا في أحوال غلبته كما كان معلوبا في أوقات صحوه وكان يقول الحق وراء كل ما أدركه الخلق بافهامهم وأحاطوا به بعلمهم وأشرفوا عليه بمعارفهم وأنفع العلوم العلم بأحكام العبودية وأرفع العلوم علم التوحيد

وقال الشيخ أبو عمرو عثمان بن مرزوق القرشي رضى الله عنه من عرف نفسه لم يغير عليه ثناء الناس عليه ومن لم يصبر على صحبة مولاة ابتلاه الله بصحبة العبيد ومن انقطعت آمله إلا من مولاة فهو العبد حقيقة ومن تحقق بالرضا استلذ بالبلاء ، وحلية العارف الخشية والهيبة ، وقال الشيخ رسلان الكردي رضى الله عنه الكريم من احتمل الأذى ولم يشك عند البلاء وأحسن المكارم عفو المقتدر وجود المقتدر ، وقال أيضا مكارم الأخلاق العفو عند القدرة ، والتواضع في الذلة ، والعطاء بغير منة ، وإذا قدرت على عدوك فاجعل العفو شكرا لقدرتك عليه ، وقال الشيخ أبو مدين رضى الله عنه من خرج إلى الخلق يدعوهم إلى الله قبل وجود حقيقة تدعوه إلى ذلك فهو مفتون وكل من رأيته يتدعى مع الله حالا لا يكون على ظاهره منه شاهد فاحذره ومن تحقق بعين العبودية نظر أفعاله بعين الريا وأحواله بعين الدعوى وأقواله بعين الافتراء وما وصل إلى صريح الحرية من بقي عليه من نفسه بقية وفي الجوع صفاء الأسرار في استغراق الذاكار وفي الصبر حصول النصر

وقال الشيخ أبو الحجاج الأصبهاني وكان من أكابر العارفين مينا ما في الصبر من الفضل لما سئل وقيل له من شيخك فقال شيخى أبو جعفران فظنوا أنه يمزح فقال است أمزح فقل له كيف ذلك فقال كنت ليلة من ليالى الشتاء سهران وإذا بأبى جعفران يصعد منارة السراج فيزلق ويرجع لكونها ملساء فعددت عليه تلك الليلة سبعمائة مرة وهو لا يرجع فقلت في نفسي سبعمائة وقعة ولا يرجع فخرجت إلى صلاة الصبح ثم رجعت فإذا هو جالس فوق المنارة بجانب القتيلة فأخذت من ذلك ما أخذت وقال الشيخ العارف بالله تعالى أبو عبد الله القرشي الزم العبودية وآدابها ولا تطلب بها الوصول وأبت البشرية أن تتوجه إلى الله إلا في الشدائد فقل له في ذلك فقال عطشت مرة في طريق الحاج فقلت

لخادمي اغرف لي من البحر المالح فغرف لي ماء حلوا فلما ذهبت الضرورة غرفت فاذا هو مالح وكان يقول لا يكون الابتلاء إلا في الفحول من الرجال

﴿وكان الشيخ محمد بن أبي جرة رضي الله عنه﴾ يقول ونذر الفقيه في قراءته لاحترق بأنوار القرآن وهام على وجهه وترك الطعام والشراب والنوم وغير ذلك ، وكان سيدي ابراهيم الدسوقي رضي الله عنه يقول احذر يا أخي أن تدعى أن لك معاملة خالصة أو حالا ، واعلم أنك ان صمت فهو الذي صومك وان قت فهو الذي أقامك وان عملت فهو الذي استعملك وان رأيت فهو الذي أراك وان شربت شراب القوم فهو الذي أسقاك وان اتقته فهو الذي وقاك وان ارتفعت فهو الذي رقى منزلتك وان نلت فهو الذي نوتك وليس لك في الوسط شيء إلا أن تعترف بأنك عاص مالك حسنة واحدة وهو محجج من أين لك حسنة وهو الذي أحسن اليك وهو الحاكم فيك ان شاء قلبك وان شاء رذك ، وكان رضي الله عنه يقول إياكم والدعوات الكاذبة فانها تسود الوجه وتعمى البصيرة ولا يصح شيء إلا لمن ترك الحظ وقابل الأذى والشتم بالاحتمال والخير ووسع خلقه والفقير لا يكون له يد ولا لسان ولا كلام ولا شطح ولا فعل ردي ولا يصرفه عن محبوبه صارف ولا ترده السيوف والمناقب وان الله يحب من عباده أخوفهم منه وأطهرهم قلبا وفرجا ولسانا ويذا وأعفهم وأعنانهم وأكرمهم وأكثرهم ذكرا وأوسعهم صدرا ، وكان رضي الله عنه يقول عليك بالعمل وإياك وشقة اللسان بالكلام في الطريق دون التخلق بأخلاق أهلها والعلم كله مجموع في حرفين أن تعرف العبودية وتعبد في فعل ذلك فقد أدرك الشريعة والحقيقة ولا يكون الرجل غواصا في الطريق حتى يفر من قلبه وسره وعمله ووجهه وفكره وكل ما يخطر بباله غير ربه وكل من تحججه أعماله وأقواله فهو محجوب عن مقام التوحيد ومقام التفريد ولا يرف الولى الى ربه حتى يترك الوقوف مع سواء من مقام أو درجة وكان يقول ان أردت أن تجتمع على ربك فظهر باطنك وضميرك من الخبث والنية الرديئة والاضمار بالسوء لأحد من خلق الله عز وجل ، وكان رضي الله عنه يقول من شرط الفقير أن لا يكون عنده التفات الى مراعاة المخلوقين له في الحرمة والجاه والقيام والقعود والقبول والاعراض وغير ذلك من الأحوال الظاهرة لأنه لا يراعى إلا الله عز وجل ومن لم يكن عنده شفقة على خلق الله لا يرقى مراقى أهل الله ، وقد ورد أن موسى عليه السلام لما رعى الغنم لم يضرب واحدة منهمق بهما ولا جوعها ولا آذاها فلما علم الله قوة شفقة على غنمه بعثه الله نبيا وجعله كالبا دأعيا لبني اسرائيل ونجاه من أعز الخلق وشفق عليهم ترقى الى مراتب الرجال والسلام ، وكان يقول الفقير كالسلطان مهابة وكالعبد الذليل تواضعا ومهانة ولا يكون الفقير فقيرا حتى يكون حلالا للأذى من جميع الخلائق إكرا ما لمن هم عبيده وكلما زاد علم العبد زاد افتقاره لربه وعلت همته ، وقال رضي الله عنه لا يمكن هلك من العبادة الا القرب من المعبود دون الأجر والثواب فانه اذا من عليك بالدخول الى حضرته فهناك الاجور وأعلى منها ثم ينعم عليك حتى تكون أنت منعمما على غيرك

﴿وقال الشيخ داود بن ماخلا رضي الله عنه﴾ لسان العارف قام يكتب به ألواح في قلوب المرابين فرمما كتب في لوح قلبك ما لم تعلم معناه ، وبيانه عند ظهور آياته ، واذا أكرم الله عبدا طوى عنه شهود خصوصيته وأقامه في تحقيق عبوديته ، فالعبد اذا كان غائبا عن حقوق عبوديته خيف عليه من الشطح والانبساط والتعدي عن حدود الأدب والعدول عن سواء الصراط ، ومن أعظم أبواب

الفتح بقظة العبد من غفلته . وقال رضى الله عنه كلما قويت الظلمة فى قلوب الخلق نطق أسنة العارفين بصرائح الحقائق وماذل قلب قط لباريه الا افاده نورا خيرا . وقال رضى الله عنه لا تجعل مستند ايمانك نتائج الفكرة البشرية بل فر من ذلك الى الله تعالى والى رسوله ﷺ واستمد الأنوار والبركات من رسول الله ﷺ واسأل الله تعالى أن يمن عليك بمدد من عنده يغنيك به عن كل شىء سواه حتى لا تشهد فى ذلك الا اياه وقل رب ان أعوذ بك أن يكون ايماني بك وبما أنزلت وبمن أرسلت مستفادا من فكرة مشوبة بالأوصاف النفسية أو مستندا الى عقل مزوج بمشاج الطينة البشرية بل من نورك المبين ومددك الأعلى ونور نبيك المصطفى ﷺ ، وكان رضى الله عنه يقول النعمة العظمى الانطوا بالفاء الأ كبر فى ظل الغنى الأعظم (قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون) وقال رضى الله عنه ملاح كوكب كون الاعند غيبة شمس المعرفة ، ومتى طلعت شمس المعرفة من مشارق التوحيد أفلت كواكب الآثار وغابت نجوم الاغيار ، ولو علم الناس قدر الولى لتأدبوا مع كل انسان لأنه لا يس مثل لبسته وظاهر فى مثل صورته ، وكان يقول العارف لا يبقى مع غير الله تعالى بحال ولا يقف مع مابداله من الحق ومتى وقف معه حجب به عن ربه تعالى ، وكان يقول رب شارب دواء نافع ظن الشارب انه سم لكونه على صورته فكان فيه شفاء جيع أمراضه كذلك الولى ربما عثر عليه من رآه فى صورة العوام فوصله الى حضرة ربه وهو غافل لا يدري مقامه ، ثم اذا استنار قلبه عرفه ، وكان رضى الله عنه يقول قال الله تعالى يا عمدي اذ القيتنى وأنت لى عارف كتبت لك بعدد الأ كوان حسنات ، وكان يقول اذا كنت مفتقرا فى انشاء طينتك الانسانية الى خلقه وتصويره فكيف لانكون مفتقرا فى هداية حقيقتك الأصلية الى لطفه وتصوره ، وكان يقول اذا لم يسمعك الغيب بالتجليات والأنوار فاسمعه أنت بالطاعات والاذكار ، وكان يقول رب عبد كان يستصغر نفسه أن يكون موجودا ، فاذا كسى خلعة الفضل صار يستحى من الله أن يرى الوجود الكونى مع الله شيا مشودا ، وكان يقول العارف ان لم يطلبه الخلق لصلوا بواسطته طلبهم هو لاقتضاء حق الله تعالى ، وكان يقول العارف أثره فى الآخذين عنه بامداده وأنواره أكثر من أثره فيهم بأذكارهم وأعمالهم ، وقلب العارف كالنار لراحة للبشر لاتبقي ولا تذر ، وله رضى الله عنه فى الحقائق والمعارف شىء كثير وهو شيخ سيدى محمد دوا الشاذلى رضى الله عنه ، وكان فى مبدل أمره شريطا فى بيت الوالى باسكندرية ، وكان أميا لا يكتب ولا يقرأ ففتح الله عليه فتوحا ربانيا فصار من كبار العارفين ، وله كرامات وكلام عال فى علم الحقائق ، ومن كلامه رضى الله عنه قلوب علماء الظاهر وسائط بين عالم الصفا ومظاهر الاكدار رجة بالعامية الذين لم يصلوا الى ادراك المعانى الغيبية والادراكات الحقيقية وأهل التصوف قوم ساروا عن الأجساد الى ماوراءها فنزلوا فى حضرة الوفا وحلوا فى محل الصفا ، وقال رضى الله عنه جلت الحقيقة أن يكون لها جزء من المخلوقين انما يطلب جزاؤها من رب العالمين ، ولا يصح من مرید أن يجازى أستاذ الذى أخذ عليه أبدا لان ما استفاد منه لا يقابل بالاعراض ، وقال رضى الله عنه من أعجب العجب محب وقف بباب غير باب الحبيب ، وقال رضى الله عنه ألح على الكرام فى السؤال وان لم تكن أهلا للعطاء ، فان لهم أخلاقا جيلة ، وقال رضى الله عنه لو علمت النفوس قدر ما تدعى اليه لكانت تسابق داعيها اليها ، وكان يقول لا تشرب من شراب الدنيا الا بعد أن تمرجه بشراب الآخرة وذلك لتكون محفوظا ، وكان يقول عليك باستماع الأخبار

السنية التي لم تحدث عن فكر وروية ، فانها دواء للقلوب يعني بذلك كلام العارفين الذي يرد على قلوبهم بالهام الله تعالى موافقا لمجاها الشرع به ، وقال رضى الله عنه انما زهد العارفون في الدارين لرؤية ماهو أعلى وأشرف ، وكان يقول العابد يعادى فعل نفسه والعارف يعادى ذات نفسه ، وكان يقول لازم لإله الا الله حتى تغيب عن لإله إلا الله بلا إله إلا الله ، وقال رضى الله عنه انما صد الناس عن العارف المحقق وجود شركهم لأن العارف يدفع بهم في حضرات الجمع والتفريد فتفر نفوسهم من حور نار الأنوار الى ظل ظلال الأغيار ، وقال رضى الله عنه من أحب الله تعالى أحب كل ما كان منه كما قال مجنون بنى عامر

أحب لحبها السودان حتى \* أحب لحبها سود الكلاب

وقال رضى الله عنه يقال للعارف اذا اشتكى آثار بشرية انما يريد أن نعمر بك دوائر الحس كما عمرنا بك دوائر القدس \* وقال رضى الله عنه من قهر القهار أن يشهدك ما يشهدك ولا تستطيع أن تسلك ولا تعمل على مقتضاه الا اذا شاء وأراد \* وقال رضى الله عنه كلما ازداد العبد حضورا ازداد الوقت به نورا ولا يباح اظهار الأسرار عند الاضطراب الا بفتوى علمائها ، ومن غفلة العبد وعي قلبه نسبتة الأشياء لغير ربه \* وقال رضى الله عنه ماتعقب ندامة قط وقتا فارغا أو مظلمة الاملاثة أو نورته واذا أراد الله بعبد خيرا أوصل الى قلبه العلوم الحقيقية المتلقاة من حضرة الربوبية بطريق ليس فيه اشكال على الظواهر الشرعية ولا تتعدى القواعد العقلية \* وقال رضى الله عنه لو خير العارف بين مائة ألف خصوصية أو كشف حجاب لاختار أن يكشف له ذرة من حجاب والحال ما جذبك الى حضرة والعلم ما ردك الى خدمته ولولا ضيق المجارى كنت ترى النور جارى وامنعك من شم نسيم القرب الا زكائك ولا حجبك عن شهود النور الا ظلامك ومن تزايد له حب في محبوه بسبب جديد فهو في دعوى نهاية المحبة بعيد ، والحالة التي لا اعتراض عليها من ظاهر ولا باطن جمع لا شطح فيه وفرق لا شك فيه ، ومن أبدى من أسرار الله تعالى ما لا يليق ابدائه وأفشى من العلم المكنون ما لا يناسب افشاؤه عوتب بسوء الظنون فيه أو بما هو فوق ذلك من العقوبات وقال رضى الله عنه قال الله تعالى ابن آدم لو زال عنك أنا للآلح لك من أنا \* وقال رضى الله عنه لا ينال الشيطان من آدمى نيلا الا ان نزل الى أرض شهواته \* وقال رضى الله عنه انما فرق العباد من الناس لانهم وجدوا منهم نثن جيفة الدنيا لظواهر بشرية وانما أقبل العارفون عليهم لانهم وجدوا معهم طيب ربح الأرواح لباطن خصوصياتهم \* وقال رضى الله عنه انما نفر العباد من الخلق لجهلهم بأسرار الله فيهم ولو عرفوا أسرار الله فيهم لأنسوا بهم كما أنس بهم العارفون ولهذا قال بعض العارفين من علامات الافلاس عدم الاستئناس بالناس ، وهذا المقام أعلى من مقام من قال من علامات الافلاس الاستئناس بالناس فان هذا بالنسبة للريدين ، والأول بالنسبة للعارفين الكاملين \* وفي الجواهر واليوقيت للشعراني نقلا عن ابن عربي رضى الله عنهما أنه قال اجتمعت روحى بهرون عليه السلام ، فقلت له يا بنى الله كيف قلت (فلا تشمت بنى الأعداء) ومن الأعداء حتى تشهدهم ؟ والواحد منا يصل الى مقام لا يشهد فيه الا الله تعالى ، فقال لى السيد هرون عليه الصلاة والسلام صحيح ما قلت في مشهركم ولكن اذا لم يشهد أحدكم الا الله فهل زال العالم في نفس الأمر كما هو مشهركم أم العالم باق لم يزل فقلت له العالم باق في نفس الأمر ولم يزل ، وانما حجبتنا نحن عن شهوده ، فقال قد نقص

علمكم بالله تعالى في ذلك المشهد بقدر ما نقص من شهود العالم فانه كله آيات الله فأفادني عليه الصلاة والسلام علما لم يكن عندي انتهى ، ثم قال الشعرائي فن كمال التخلق بأسماء الحق الاشتغال بالله وبالخلق أى فيكون بالظاهر مع الخلق وفي الباطن مع الحق غير غافل عنه ، وقال داود بن ماخل كل دليل تستدل به على معرفة الله تعالى فأنت أظهر منه وقال رضى الله عنه ما عمل العارفون في هذه الدار على حال ولا مقام ، وإنما عملوا على تحقيق انحيازهم الى الله تعالى وان السكل في طي ذلك وقال رضى الله عنه كل ما كان من الموجودات بعيدا عن شهود الاختيار في أفعاله طال بقاءه كالسما والأرض والجبال والبحار وكل ما كان قريبا من شهود اختياره قصر بقاءه كالآدمي والحوان تذكرة لأولى الأبواب \* وقال رضى الله عنه سوابق العناية قبل نواطق الهداية وأنت في الدنيا غير قار فيها والآخرة لم تصل بعد اليها فلم يبق إلا رجوعك الى القريب المجيب ومأ كرم الله عبدا بمثل نور أهبطه على قلبه \* وقال رضى الله عنه لو تنفس عارف في بلدة ثبت إيمان كل عبد فيها وكل عارف لا يمت وجوده أمام مریده لا يصل مریده الى الله تعالى ، وقال أمام كل وصول غيبي عارض شهواني ، وما نظر مرید لعارف بعين توقير ووداد إلا كان سالكا سبيل حق ورشاد ولا يلوح لك نور حقائق الإيمان حتى تخرج عن عامة الأكوان ومواد الحكمة منطوية في القوة الانسانية ، وإنما يفضل الحكيم على غيره باستخراجها من القوة الى الفعل فان كان لك في الوصول نية فلا تبق منك بقية فابن آدم ذو وجودات مطوية فتبصروا في خلاها فمسي يلوح لكم شيء من جالها ، وكان يقول أمتعة الدنيا فيها لطف وبركة لأنها بساط لعطاء لا ينقطع وفضل لا ينحصر \* وقال رضى الله عنه اذا صرّت بك سحابة حقيقية غيبية فقف تحتها فهي اما أن تظلك واما أن تبلك ، ومن علامة عدم حرية الرجل نقله قدمه حيث قاده هواء فأنبت على حسن قصدك لتحقيق حصول مقصودك ، ومن دليل استقامة المؤمن شوقه لما ليس فيه هوى نفسه وخوفه ورجاؤه مما لا يلام نفسه والمريد سيره بباطنه وظاهره تبع والمعايد سيره بظاهره وباطنه تبع فالعابد يراقب أوراده والمريد يراقب إراداته \* وقال رضى الله عنه ما تعلم العلماء العلم ليعصموا وإنما تعلموه ليرجوا وما تعلموا ليتحصنوا بعلمهم من الاقدار وإنما تعلموا ليفروا الى الله تعالى باللجاء والافتقار \* وكان يقول أحوال أهل المعرفة غريبة جدا فانهم ان كانوا مع بشر يتهم خيانتا في ماء ، وان كانوا مع خصوصياتهم فطيور في هوائهم ، واذا كانوا بوصف نفوسهم غرق في بحور الدنيا وان كانوا بوصف أرواحهم جوالون في أفق العالم الأعلى ، وكلما قلت الجيلة من المخلوقات كثر من الخالق التوفيق والاعانات وميزان الأنوار الى قلوب المریدین صدق المحبة \* وقال رضى الله عنه العارف في الدنيا لغيره لال نفسه وغيره لنفسه لا لغيره وكلما وجه العبد قلبه لربه انجم وجه قلبه الى الخلق تفرق وكل سبب فرقك فقد أفناك وكل سبب جمعك فقد أحياك وأثبتك \* وقال رضى الله عنه ان الله ليغار على وليه ان يعرفه غيره ولا يعرف العبد الولي حتى يعرفه الله تعالى لأنه عنده فلا يعرف الا بعد معرفته ولو عرفه قبل معرفته لكان حجابا عن الله تعالى \* وقال رضى الله عنه كلما قويت معرفة العارف زاد افتقاره وافلاسه وذلك لأنه كلما ازداد معرفة ازداد قربا وعند القرب تزول النسب اذ وجود النسب والأسباب لا يكون الا مع البعد وارضاء الحجاب والعارف في الدنيا كشمعة تضيء مع خفافها ، ومثال العارف مثال رجل عند البحر يغترف منه حيث شاء ، ومثال المرید مثال رجل عنده جد ماء قليل فهو ينتظر حله ليسيفه \* وقال رضى

الله عنه إذا حاولت نفسك في فهم القرآن فذاك من عجيب حالك ، لأنك تريد أن تفعل فيما هو فاعل  
 فيك \* وقال رضى الله عنه إذا دعوت عبد الغير هوى نفسه فاتقها أمسكتك فإنه يعاديك بنفسه و يواليك  
 بإيمانه \* وقال رضى الله عنه إذا أصلحت عملك أقبلت الجنة عليك ، وإذا أصلحت قلبك أقبل  
 الحق سبحانه وتعالى بإحسانه اليك \* وقال رضى الله عنه إذا أجنب العبد ألف جنابة كفاه غسل  
 واحد وأباح له الدخول في الصلوات وكذلك إذا أجنب العبد بالغفلة القضائية ثم ذكر الله تعالى مرة  
 واحدة واستغفره كان ذلك مطهرا له من تلك الجنابات ومبيحا له في الدخول في الحضرات \* وقال  
 رضى الله عنه والله لولا أن الله يريد ستر أوليائه في هذه الدار ماسلط عليهم أحدا يؤذيه \* وقال  
 رضى الله عنه ان الحق تعالى يقول من طلب منى بما يبدو منه فقد طلب منى بوصفه فالحرمان اليه  
 أقرب ومن طلب منى بوصفى فالكرم اليه أقرب ، وقال إذا نهبت النفس عن الهوى فإن الجنة هي  
 المأوى ، وإذا سعيت بتقديم التقوى بما ليس للنفس فيه هوى كانت الحضرة هي المأوى ، ولو رفعت  
 عنك الستور لاحت لك السطور ورأس مالك في صلاح حالك وجود اقبالك \* وكان يقول الصلاة  
 المقبولة قطعا هي التي اتصلت بالمناجاة الحقيقية \* وقال رضى الله عنه لو أن عارفا بالله تعالى في مشرق  
 الشمس ينطق بحقيقة ورجل محب له في مغربها لكان له نصيب من ذلك على حسب قسمته وتمذهب  
 محبته \* وقال رضى الله عنه كل عمل فهو موعود بجزائه آجلا إلا التذكرة فإن جزاءها عاجل مع  
 ما لها آجلا قال تعالى (وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين) \* وقال رضى الله عنه عزت معرفة  
 العارفين أن تكون هذه الدار لآثارها مظهرا \* وقال رضى الله عنه لأن تاتى الله وعملك قليل  
 وقلبك مسنن خير من أن تلقى الله وعملك كثير وقلبك غير مسنن وقليل من العمل مع رؤية المنة  
 والفضل لله تعالى خير من كثير من العمل مع رؤية التقصير ، ونسبتك الى الله تعالى بالتقصير خير من  
 نسبتك الى غيره بالوفاء والصدق ، وقال لسان الحس أنجمي ولسان القلب عربى فهما وقع لك شئ  
 بمجمة حسك ففسره بعربية قلبك تجد الهدى والبيان ، وأصل هذا حديث «استفت قلبك» والقلوب  
 على أصل سداجتها لم تزل ولكنها إذا حركت بالتذكرة فلما تستقيم فيعينها الله تعالى أو تعوج فيزيدها  
 الله عوجا قال تعالى (واذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أياكم زادته هذه إيمانا) الى آخر الآيتين  
 والقول بالحق وسماعه عبادة عمل به عامل أولم يعمل \* وقال رضى الله عنه انما اضطرب العارفون  
 الى ملابسة الخلق والدنيا لانقاذ من فيها من الغرق وتخليص من بها من الاسرى ولينجملوا كثيرا  
 من اكدارها عن الضعفا \* وقال رضى الله عنه لسان التوحيد في الدنيا غراب ينغى بفنائها وزواها  
 ولما كانت هذه الأمة أقوى الأمم بحقائق التوحيد كانت أضعف الأمم أجسادا وأقلها أعمارا \* وكان  
 الله عنه يقول لا واسطة في شئ من الأسرار المبثوثة في خواص نبي آدم للأعلى وإنما الحق  
 يوصلها الى سرائرهم بقدرته وما عدا الأسرار فلا يصل شئ منها قط الى الأسفل الا بواسطة العالم  
 الأعلى \* وقال رضى الله عنه ما خاطبت قط كونا وخاطبتك الا بغير حقيقتك الأصلية الا لحقائق فانك  
 لاتلقاها الا بعين ذاتك الأصلية أى وذلك لأن العالوم والمعارف هي الفطرة الأصلية التي فطر الناس  
 عليها وأما غيرها فلبس كذلك وقال لو باشر صريح الحقائق قلب المرید الصادق لم تسعه الا كوان  
 وقال اذا علت الحقيقة لم تظهر الا على أشرف الخليفة كما أن نور النبي ﷺ لما كان أعلى الأنوار  
 لم يظهر الا على أشرف الابشار ﷺ واستقرار الحقيقة في ذهن السامع أكثر من استقرارها في

ذهن الناطق لأن الناطق بها يشاهدها عينا فيقل زمن مكثها عنده والسامع يأخذها من شهادة فيطول  
 زمن مكثها عنده \* وكان رضى الله عنه يقول متى لاح لك نور فاستصحبته منه شهودا أو محبة فقد  
 حصل لك نصيب من ذلك \* وكان رضى الله عنه يقول الأنوار العرفانية بارزة من غير محل البشرية  
 فإن أردت نلقها فلا تجعل البشرية شرطا فيها ومتى سمعت كلام رجل في كتاب أو غيره فإن لم يكن  
 له نسبة في شهود حقيقته لم تنتفع بكلامه \* وقال رضى الله عنه إذا عرض الكون الديوى حجب  
 وإذا عرض الكون الأخرى أوقف \* وقال رضى الله عنه لا يطفى نور الحقيقة وشمسها هبوب هوى  
 النفس والدنيا لأن جواهرها مستقرة في قعر بحار القلوب لا يصل إليها غواص النفس والهوى \* وقال  
 رضى الله عنه لولم يبعد العارف الحقيقة عن ذاته قليلا ما أمكنه التعبير عنها وإذا نظر العارف بعين  
 بصيرته غابت الدنيا في مرآته لأن حدة بصيرته أوسع منها والعالم الديوى محل ظهور المعنى الانساني  
 ومن بعد الموت الى آخر المحشر محل ظهور النور الايماني ومن مبتدا دخول الجنة محل ظهور السر  
 العرفاني \* وقال رضى الله عنه في كل حقيقة علم لا يعلمه فيها غيره والناس فيما دون ذلك متفاوتون  
 وقال رضى الله عنه القلوب الغافلة اذا سمعت الحقائق نفرت ولا يثبت اسماع الحقائق الا قلب أراد الحق  
 ترقيه \* وقال رضى الله عنه لا يظهرولى في الدنيا قط بحقيقته انما يظهر بعلمه لا بعينه فاذا كان يوم  
 القيامة أظهرهم الله بمقامهم وأعيانهم \* وكان رضى الله عنه يقول يا ابن آدم ما أنصفت يدعوك  
 داعى الدنيا بكلمة واحدة لشيء ذاهب كدرفان فتجيبه ألف يوم ويدعوك داعى الآخرة لشيء باق  
 صاف ثابت ألف يوم فلا تجيبه يوما واحدا ، فليتك ان لم تقدم الآخرة سويت بينهما ، وكان رضى الله  
 عنه يقول من العجب كون الانسان ينظر لشمس الدنيا فيستضيء بنورها وينتفع بأثارها ، وفي سر  
 وجوده شمس أنوار وهو غافل عن شهود حقيقتها لظلمة ذاته الطيفية \* وكان رضى الله عنه يقول  
 ديننا هذا قسمان ظاهر علم وباطن حقيقة فظاهره مضبوط بالأصول والنقول وباطنه مضبوط بأنوار  
 القلوب فن أنالك بشيء منه فاستشهد عليه بما هو منه ، فالظاهر بشواهد والباطن بشواهد ، فن  
 قبل شيئا من ظاهره بغير نقل ثقة زل ومن قبل شيئا من باطنه بغير شهود قلب ضل \* وكان يقول  
 من أحسن الأنوار نور يرد على قلب المرید ولا يلوث بظلمة الدعوى \* وكان رضى الله عنه يقول  
 والله ليس قصد الدعاة الى الله تعالى علوما ولا أحوالا ولا مقامات ولا خصائص ولا غير ذلك وإنما  
 قصدهم جمع كلمة الدين باطنا كما هي مجموعة ظاهرا \* وكان رضى الله عنه يقول لولا أن الله تعالى  
 قيد الأرواح بقيدن ثقلين لطارت الى الله تعالى طيرانا \* قال الشعراني رضى الله عنه المراد بالقيدن  
 الأمر والنهى \* وكان رضى الله عنه يقول قلب العارفين يكتب وقلب المریدين يكتب فيه وقلب  
 الغافلين لا يكتب ولا يكتب فيه \* وكان يقول اذا بدت لك الحقائق كان علما واذا بدت فيك كان  
 كسفا والعالم الرباني في الوجود كالقلب والوجود له كالجوف وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه  
 ولأن المدد الحقيقى ورد في هذا العالم من عارفين على السواء لسرى في قلوب الآخذين وجود الشرك  
 الخفى \* قال الشعراني مراده أن الرتبة في كل عصر لواحد في نفس الأمر والزائد أعوان له والله  
 أعلم اه ، ومراده بالواحد القطب الغوث والله أعلم \* وكان رضى الله عنه يقول المؤمن الذى يجاهد  
 نفسه يختم الله له بالاسلام أكثر من مائة ألف مرة لتكرار موته في ذات الله تعالى بسيف المجاهدة  
 وكان رضى الله عنه يقول سيرك قدما واحدا على أثر قدم عارف أحسن من مائة ألف فرسخ تسيرها



بهواك ، وكان يقول أعلى مقامات المغفرة وجود الفتح الحقيقي وهو توقيع الولاية \* وكان يقول العابد يسلم في عمره مرة والمريد يسلم في عمره كذا مرة وأتباع كل طائفة يأخذون بالإيمان وأتباع هذه الطائفة يأخذون بالعيان والعارف لا قلب له يعيش به لأنه بربه لا بقلبه \* وكان بعض العارفين يقول عاش من لا قلب له ، وأنشدوا

يقولون لو ترى عيب قلبك لا رعوى \* فقلت وهل للعارفين قلب

وكان رضى الله عنه يقول مكث الوارد يدل على علوه \* وكان رضى الله عنه يقول لو كشف للعبد المؤمن أو العارف على ما في طي قلبه لأشرفت منه الأكوان \* وكان رضى الله عنه يقول لا بد أن يجلس العارفون في الجنة ويحدثون الناس حديثا فوق هذا من حديث الجنة وعملها وآدابها \* وكان يقول أكثر الناس عطاء وكرما من جعل الله على يديه أرزاق عباده ، قال بعض العارفين وهذا يشمل الرزق الحسى والمعنوى وهو العالم والمعارف بل هو أعلى لأنه الرزق الحقيقى للأرواح \* وكان يقول لولا روح الحقائق ماتت الخلائق \* وكان رضى الله عنه يقول لا بد للعارف من النزول من على همة إلى درجة مریده ليريه \* وكان يقول لولم يصبح واحد الزمان يتوجه في أمر الخلائق من البشر لفجأهم أمر الله عز وجل فأهلكهم ، قال بعض العارفين وكأنه يعنى بواحد الزمان القطب الغوث والله سبحانه وتعالى أعلم \* وكان رضى الله عنه يقول لأن تبيت وأنت في فضل الله طامع خير لك من أن تبيت وأنت ساجد راكع \* وكان رضى الله عنه يقول اليوم أنت تقول للكون أخبرنى عن مكوثك ، وفي الآخرة يقول هو لك أخبرنى عن مكوثى \* وكان رضى الله عنه يقول من خرج عن محبة الدنيا سعى عابدا زاهدا ، ومن خرج عن نفسه وهواها سعى عارفا \* وكان رضى الله عنه يقول من عرف مادون الله قبل معرفته لله حجب ، ومن عرف الله قبل معرفته لخلق لم يحجب \* وقال رضى الله عنه كيف تعرف خالقك بشئ هو خلقه فيك اذ كل مدرك له سلطان على ما أدركه \* وهو القاهر فوق عباده \* وكان رضى الله عنه يقول الجنة حقيقة هي اشراق عوالم الوصول \* وكان رضى الله عنه يقول خدمة استاذك مقدمة على خدمة أهلك لأن أباك كدرك وأستاذك صفاك وأباك سفلك وأستاذك علاك وأباك مزجك بالماء والطيب وأستاذك رذك إلى أعلى عليين ، ومن دخل الدنيا ولم يصادف رجلا كاملا يريه خرج منها وهو متلوث ، ولو كان على عبادة الثقلين \* وكان رضى الله عنه يقول إنما كان العبد يدخله الوسواس في الصلاة ولا يدخله إذا سمع كلام عارف وهو بين يديه ، لأن المصلى يناجى ربه والمستمع للعارف يناجيه ربه ، ومن أعظم نعم الله تعالى على عباده أن يظهر بينهم عارفا ، وإن لم يعرفوه ولم يروه \* وكان رضى الله عنه يقول إذا عرفت الله تعالى فلا تظن شرفا هناك بعد معرفته شر \* وكان يقول إن الله تعالى يستر عن العارفين كثيرا من مقاماتهم وكراماتهم حتى لا تخطر الدعوى على بالهم وكان رضى الله عنه يقول كل ما حجبك عن الله تعالى فهو ذنب \* وكان رضى الله عنه يقول أعظم ما ينعم به أهل الجنة العلم الذى يعطيه الله لهم هناك \* وكان رضى الله عنه يقول الكامل من يستر باطنه بظاهره \* وكان رضى الله عنه يقول إذا نفخ في الصور قال المريد الصادق سمعت هذا منذ زمان \* وكان رضى الله عنه يقول معاصى أهل السعادة كالأوهام ومعاصى أهل الشقاوة تحقيق وسماحك من العارف كلمة أدب في لحظة أفضل من أدب أهلك ومعاصك في الأمر الظاهر

عشرين سنة لأن العارف يؤدب روحك وغيره يؤدب نفسك \* وكان رضى الله عنه يقول العاوم ثلاثة ، علم سلوكي فيجب ابدائه ، وعلم كسفي فتد لا يباح ابدائه ، وعلم سرى فلا يباح اظهاره قط \* وكان رضى الله عنه يقول مامن عبد يتوجه الى الله تعالى بعمل الا وينادى عليه أين قلب هذا العبد انبتو في ديوان عمله أين كان قلبه \* وكان رضى الله عنه يقول اذا حضر المريد الصادق مجلس العارف سمع كلامه من جهاته الست ، ومراد العارف أن يخرج المريد من الضيق الى السعة في عالم الغيب ، وان لم يشعر المريد بذلك \* وكان رضى الله عنه يقول العارفون يتكلمون مع الخلق وهم بالحق مع الحق كما حكى عن الجنيد رضى الله عنه أنه قال لى ثلاثون سنة أتكلم مع الله تعالى والناس يظنون انى أتكلم معهم \* وكان رضى الله عنه يقول لا يوزن عمل العبد الا اذا تعرى من أنوار التجليات فان لبس أنوار التجليات لم يسع عمله ميزان \* وكان رضى الله عنه يقول والله ليس قصدى أن أذهب الى الله بصحفي أكتبها وانما قصدى ان أذهب الى الله بقلوب أجذبها وأميلها الى ما عنده وأحببه اليها \* وكان رضى الله عنه يقول أعظم الحجاب الحجاب عن الحجاب وان الله قضى أن لا يصل الى العلم الحقيقي الا من أخذ قلبه عن شهود الأكوان \* وكان رضى الله عنه يقول كان الله تعالى يقول لعباده العارفين بلغوا عني حجتى وأوضحوا لعبادى محجتي وأنا أكتب لكم ما لا تبلغونه بأعمالكم ، ولا بمحاسن أحوالكم \* وكان رضى الله عنه يقول وجودك هذا البشرى قذى في عين بصيرتك فلوزال عن بشريتك قذاها رأت ماءها ومرعاها ، وابصرت رشدها وهداها وحقيقة الطريق أن تكون مفلسا وأن تكون طالبا للأعلى أبدا ومتى ظننت انك وصلت ، ومتى ظننت انك ظفرت فمناظفرت ، ومتى ظننت انك حصلت لك حالا فلا حال لك والعارف يتلون في اليوم والليلة مائة مرة والعابد يقيم على حالة واحدة كذا كذا سنة وذلك لأن العارف نفسه مائلة الى دائرة التكليف فيدور مع الأمر والنهي مراعاة للتكليف وأول هذا الأمر سماع وتصديق ، ثم فهم وتدقيق ، ثم شهود وتحقيق \* وقال رضى الله عنه كل كون يسبح يقول في تسبيحه أنزه خالقى عن ادراكى له \* وقال رضى الله عنه اذا نودى عليك فى السماء ايعرفك أهل السماء فاذا عليك أن لا ينادى فى الأرض أن يعرفوك فكل من جهلك فقد فاته حظه منك فأضر بنفسه لابل \* وقال رضى الله عنه من عبر عن التصوف فليس بصوفى ومن شهد التصوف فليس بصوفى انما التصوف أن يغيب العبد عن التصوف \* وكان رضى الله عنه يقول لأصحابه من يبشرنى بحضور قلبه أبشره بالوصول الى أمر عظيم \* وكان رضى الله عنه يقول قلب كل مؤمن ليلة قدر جسده وليلة قدر كل سنة قلب عامها \* وكان رضى الله عنه يقول المريدون على قسمين مريد يعرض ما يرد عليه من مربيه على عقله قبل أن يصل الى قلبه ، ومريد لا يعرض ذلك على عقله بل يصل الى قلبه ببادى الرأى ، وهذا أقرب الى النفع ، وفى كل خير \* وكان رضى الله عنه يقول اذا اعترضت النفوس للسالكين أوقفهم عن مزيد الاذكار وتحصيل الطاعات . واذا اعترضت للعارفين حجبتهم عن لذى المشاهدات والارتقاء الى أعلى الدرجات فالنفس مانعة للفر يقين عن السير \* وكان رضى الله عنه يقول ألجت النفوس فى مفتاح التوحيد بلجام لاحتى ترجع عن جميع دعاويها \* وكان رضى الله عنه . يقول الكاس العليا هي التي لا يشربها صاحبها وحده ، أى فالعارف بالله تعالى يسقى مريديه مما يشربه والكلام المنقول عنه فى الحقائق

كثير ، وهذا آخر ما التقطته من كلام سيدى الشيخ الكبير داود بن ماخلا ، وانما أطلت في ذكر كلامه لأنه كلام عال وكان أميا لا يقرأ ولا يكتب ، وكان قبل ذلك شرطيا عند حاكم الأسكندرية وتعلم بذلك فضل الله ومنته ولا تيأس من روحه وتجد في الذل والافتقار الى الله تعالى طالبا لفضل الله ومنته غير معتمد على علمك ولا عملك ، ومثله عن فتح الله عليهم وهم أميون كثير كسيدى على الخواص وسيدى عبدالعزيز الدباغ رضى الله عنهما . وقد نقل العارف بالله سيدى عبد الوهاب الشعرانى كثيرا من العلوم والمعارف التى أخذها عن الشيخ الخواص ونقل العارف بالله سيدى الشيخ أحمد بن المبارك الفاسى رضى الله عنه كثيرا من العلوم والمعارف التى أخذها عن سيدى عبد العزيز الدباغ وأفرد ذلك فى تأليف سماه الابريز فى مناقب سيدى عبد العزيز ، وذلك فضل الله يختص به من يشاء والله ذو الفضل العظيم

﴿وسئل﴾ الامام قطب الارشاد سيدى عبد الله بن علوى الحداد عن قول كثير من العارفين لا يكون الشيخ شيئا حتى يكون عنده علم بأصول الدين وفروعه ، فأجاب بأن الشيخ الداعى الى الله تعالى لابد أن يكون عنده علم بأصول الدين وفروعه على الاجال أو على التفصيل امامن طريق الكسب والتعلم أو من طريق الوهب والالهام كما وقع ذلك لكثير كالشيخ سعيد العامودى ، فانه كان أميا والشيخ أحمد الصياد والشيخ على الاهدل ، والشيخ أبى الغيث وغيرهم فلا بد للشيخ من علم بأمر الدين على الوجه الأكمل فى الباطن والظاهر وقد ورد ما اتخذ الله من ولى جاهل ولو اتخذه لعلمه انتهى . وحاصله ان هؤلاء المشايخ الذين ذكرهم كانوا أميين ثم لما فتح الله عين بصيرتهم تدفقت فى قلوبهم بحور من علوم الشرائع والحقائق وما ذاك الا بركة متابعتهم للنبي ﷺ وصدقهم فى محبة وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله ما حقيقة المتابعة ، فقال رؤية المتبوع عند كل شىء وفى كل شىء والمراد رؤية الشهود ، ولهذا قال تلميذه سيدى أبو العباس المرسى رضى الله عنه لو حجت عن رسول الله ﷺ طرفه عين ما أعددت نفسى من جلة المسلمين ، ونقل مثل ذلك عن شيخه الشيخ أبى الحسن رضى الله عنه

﴿وقال﴾ الشيخ أبو العباس رضى الله عنه قد يجذب الله العبد اليه فلا يجعل عليه منة لاستاذ وقد يجمع شمله برسول الله ﷺ فيكون أخذنا عنه وكفى بهذا منة فهو ﷺ هو الواسطة فى الفيض العميم لمن له شيخ ومن لا شيخ له وهو ﷺ فيضه من سيده وخالفه سبحانه وتعالى الى الله ترجع الأمور واليه يرجع الأمر كله الى ربك الرجى الى ربك المنتهى فهو سبحانه وتعالى ولى الجميع وسيدهم والكل عبده وأصفياءه والعبد قد يفتنى فى مقام الشهود لله تعالى فلا يرى إلا الله تعالى ويغيب عن الواسطة ولكن مقام البقاء أعلى وهو انبات الوسائط مع اعتقاد أن أمور الوسائط قائمة بالله تعالى وهو مولاهم الذى فى مظاهرهم أجلاهم وأعظم واسطة وأكمل رابطة هو سيد الأولين والآخرين سيدنا محمد ﷺ ومدد الخلافة من نوره ﷺ الجارى من معنى قوله تعالى (وما أرسلناك إلا رجة للعالمين) قال بعض العارفين من خصائصه ﷺ أن نوره محيط بالكون كله من نقطة كن الى أن عاد الدور فى المكون فهو أعظم سبب فى الوصول الى السعادة الأبدية والخبرات الدنيوية والأخروية

﴿قال سيدى﴾ العارف بالله تعالى السيد عبد الرحمن بن مصطفى العيدروس فى شرحه على صلاة

سيدى أجد البدوى أن سيدنا محمدا ﷺ هو الذى أعطى جميع الأنبياء والرسل مقاماتهم فى عالم الأرواح حتى بعث بحجسه ﷺ فالأنبياء الذين سلفوا أخذوا منه ﷺ وأولياؤهم ومتبعوهم أخذوا منهم انتهى \* وقال سيدى أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه كل نبي وولى مادته من رسول الله ﷺ فن الأولياء من يشهد عينه ومنهم من تخفى عليه عينه ومادته فيبقى بالذى برد عليه ولا يشتغل بمادته \* وقال سيدى محي الدين بن العربى رضى الله عنه كل نبي وولى انما يأخذ بواسطة روحانية النبي ﷺ من الأولياء من يعرف ذلك ومنهم من لا يعرفه ، وأما المهيمون من طوائف الملائكة فانهم لما كانوا فى شدة الاستغراق فى شهود الحضرة جعلوا كأنهم لا يعقلون غير الذات العلية فكمال الاستغراق أدمج لهم الحضرة المحمدية ولا يلزم من هذا نفي كونه ﷺ واسطة لهم كغيرهم كالأخفى انتهى ، وما أحسن ما قاله سيدى الشيخ محمد ابن الشيخ أبى الحسن البكرى رضى الله عنه فى هذا المعنى

ما أرسل الرحمن أو يرسل \* من رحمة تصعد أو تنزل

من ملكوت الله أو ملكه \* من كل ما يختص أو يشمل

الأوطه المصطفى عنده \* نبيه مختاره المرسل

واسطة فيها وأصل لها \* يعلم هذا كل من يعقل

والآيات طويلة ثم قال فى آخرها

وأنت باب الله أى امرئ \* أنا من غيرك لا يدخل

وقال بعض العارفين مدده ﷺ موصول بكل موصول ومفصول والتلقى من يده فى كل مدد مشهود لأهل العقول ، فن زال حجاب عرف ، ومن ران عليه انحرف وانصرف \* قال سيدى عبد الرحمن بن مصطفى العيدروس كل من حصلت له الرحمة فى الوجود أو خرج له قسم من رزق الدنيا والآخرة والظاهر والباطن والعلوم والمعارف والطاعات انما خرج له ذلك على يد رسول الله ﷺ وبواسطته ﷺ وهو الذى يقسم الجنة بين أهلها ولئلك عدوا من خصائصه ﷺ انه أعطى مفاتيح الخزان أى أعطى مفاتيح خزائن أجناس العالم فيخرج لهم بقدر ما يطلبون بحسب القسمة الالهية فكل ما ظهر فى هذا العالم فانما يعطيه سيدنا محمد ﷺ الذى بيده المفاتيح فلا يخرج شئ من الخزان الالهية إلا على يديه ﷺ وهو معنى اسمه الخليفة فلا طاقة لأحد بالنبي والشهود بدون واسطته ﷺ فهو المرآة الكبرى والمجلى الأعظم وأقواله وأفعاله كلها دائرة على الدلالة على الله والتعريف به ولانهاية للعرفة فإدام الإنسان يترقى فيها فهو مغترف من بحره ومستمد منه حتى الأنبياء والمرسلون صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين

وكلام من رسول الله ملتصق \* غرقا من البحر أو رشفة من الديم

غاية الأمر أن صاحب الفناء لا يشعر بذلك وقت فناءه فى الله لقيته فيما فى فيه فالمنتقى انما هو شعوره وأما استمداده منه وتوجه الفتح له على يديه فثابت فى نفس الأمر فان تنبه لذلك بعد افاقته اعترف ، ولهذا قال كثير من أئمة الطريق المقتدى بهم ان الاشتغال باصلاة على النبي ﷺ من أعظم أسباب الفتح على العبد وانها تقوم مقام الشيخ فى التربية وقد وصل بها الى معرفة الله تعالى كثير من العارفين ولم يكن لهم شيخ غير ذلك واذا حصل لعبد فتح على يد بعض خلفائه ﷺ

ووسائطه من المشايخ المهتدين فإنه يستغنى عنهم بعد الوصول الى المعرفة ولا يستغنى عنه صلى الله عليه وسلم  
 وأما ما وقع في كلام بعضهم ان العبد اذا وصل الى مقام المعرفة لم يبق للرسول صلى الله عليه وسلم إلا حكم الافاضة  
 على العبد من جانب التشريع والاتباع لأن الرسول صلى الله عليه وسلم واسطة بين العبد وربّه في الدعوة الى  
 الله تعالى فاذا وقع الايمان الذي هو مراد الله من عباده ارتفعت واسطة الرسول وصار الحق أقرب  
 الى العبد من نفسه ومن رسوله صلى الله عليه وسلم فقد تعقب كثير من العارفين هذه المقالة وحقق أنه لا سبيل  
 لأحد الى الاستغناء عن واسطته صلى الله عليه وسلم وان وصل ما وصل به وقال بعضهم يمكن أن مراد هذا  
 القائل الاحتراز عن الغلط في شهوده صلى الله عليه وسلم بأن يجعل المشاهد بواسطة كالمقصد فقف عند الواسطة  
 ولا تجعلها مثل المقصد وجعله كالمقصد ان أمكن انما يقع ليليد قاصر اذا دلالة لأقواله وأفعاله وأحواله  
صلى الله عليه وسلم على الله تعالى ثابتة فالوقوف عند الدال وجعله كالمقصد مع عدم فهم دلالة غاية في القصور  
 في الجهل بالدال ولا يستغرب هذا فان مصائب الجهل لا تنحصر به وقد حكى عن بعض المشايخ أن  
 مریدا صدق في محبته والافتداء به لكنه توغل في الوقوف معه والتمسك به فصار ذلك كالحجاب له  
 فصعد يوما معه على سطح فأمر بطرحه من فوق السطح فجاء يلوذ به فدفعه عنه فطرحوه حين  
 كان نازلا في الهوى انقطع رجاؤه منه ففتح له ، وكثير من الناس يقع لهم الغلط في محبة المشايخ فيرون  
 النفع والضرر منهم غافلين عن جانب الربوبية حتى ان بعضهم ينقطع عنهم عند ظهور عجزهم عن  
 قضاء مايريد من ذلك المرید ، وبالجملة فليحترز كل الاحتراز عن حالتين يقع فيهما الغلط ، أحدهما شهود  
 الواسطة حتى يجعلها كالمقصد والثاني الغفلة عن استحضار أنه لولا تعريفه تعالى لناه صلى الله عليه وسلم ما عرفناه  
 (وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله به انك لا تهدي من أحببت) . اللهم لولا أنت ما هتدينا . ثم قال سيدي  
 عبدالرحمن العيدروس والى هذه الاشارة يشير قول سيدي أبي الحسن الشاذلي رضى الله عنه قرأت  
 ليلة (ولا تنبج أهواء الذين لا يعلمون انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا) فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا  
 ممن يعلم ولا أغنى عنك من الله شيئا . ثم أطال سيدي عبدالرحمن في ذلك فظهر من تحقيقه انه لا بد  
 من شهود كونه صلى الله عليه وسلم واسطة ولا يجعل كالمقصد لأن الضار النافع حقيقة هو الله تعالى وهو صلى الله عليه وسلم  
 واسطة غير مستغنى عنه ، ولذلك قال في الآية الأخرى (وانك لنهتدي الى صراط مستقيم) فهذه الآية  
 منظور فيها الى كونه واسطة في الهداية والآية الأولى منظور فيها الى أن خالق الهداية هو الله تعالى ،  
 ولذلك قال فيها (انك لا تهدي من أحببت) فلا يشبه عليك الأمران فتقع في الغلط ولا تجعل الواسطة  
 كالمقصد وكن قائما بالأمرين وليكن نظرك هكذا في جميع الوسائط والأسباب العادية واحذر أن تعتقد  
 التأثير لشئ غير الله سبحانه وتعالى وكن معتقدا أن نوره صلى الله عليه وسلم أصل جميع الأنوار ، وان شجرته  
 مرجع جميع الأثمار ، وان كل خير يصل لأهل الدنيا والآخرة انما هو بسببه وبواسطته صلى الله عليه وسلم فهو  
 سبب الوجود والسبب في كل موجود ، وتقدم عن سيدي عبدالرحمن العيدروس في أوائل هذه الرسالة  
 ما نقل عن بعض العارفين أنه يعدم المريون في آخر الزمان ويصير ما يوصل الى الله تعالى الا الصلاة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم وأن العلماء اتفقوا على أن جميع الأعمال منها المقبول والمردود إلا الصلاة على  
 النبي صلى الله عليه وسلم فهي مقبولة قطعا به قال ابن عطاء الله في المنن ولقد قال لي الشيخ مكي بن الدين الأسمر  
 رضى الله عنه أنا ما رباني إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم به وكان الشيخ عبدالرحيم القناوي رضى الله عنه  
 يقول أنا لامة لأحد على إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا أراد الله أن يتفضل على العبد ويغنيه عن

الأستاذ فعل \* قال الشيخ أبو العباس المرسى رضى الله عنه جميع الأنبياء عليهم السلام خلقوا من الرحمة ونبينا ﷺ عين الرحمة قال الله عز وجل (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) وقد أجمع العلماء على أن رتبة الأولياء لا تبلغ رتبة واحد من الأنبياء ولا عشر معشارها \* وقد سئل أبو يزيد البسطامي رضى الله عنه عن هذه المسئلة فقال مثل ما حصل للأنبيا عليهم الصلاة والسلام كمثل زق مخلو مسلا ترشح منه قطرات فلك القطرات مثل ما لجميع الأولياء وباقي القطرات مثل مالا أنبياء عليهم الصلاة والسلام وما في الظرف مثل ما لنبينا ﷺ هكذا عبر بعضهم ، وعبرة الطبقات للشعرا في نقل عن الشيخ أبي العباس المرسى جميع ما أخذ الأولياء بالنسبة لما أخذ الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كزق مخلو مسلا ترشحت منه رشاحة فخا في باطن الزق للأنبيا عليهم الصلاة والسلام وتلك الرشاحة للأولياء رضى الله عنهم ، وقد صرح كثير من العارفين أن الولي بعد وفاته تتعلق روحه بمر يديه فيحصل لهم يركته أنوار وفيوضات

(ومن صرح بذلك قطب الارشاد سيدى عبد الله بن علوى الحداد) فانه قال رضى الله عنه الولي يكون اعتناؤه بقرابته واللائقين به بعد موته أكثر من اعتناؤه بهم في حياته لانه في حياته كان مشغولا بالتكليف وبعد موته طرح عنه الأعباء وتجرد ، والحى فيه خصوصية وبشرية وربما غلبت إحداهما الأخرى وخصوصا في هذا الزمان فانها تغلب البشرية والميت ما فيه الا الخصوصية فقط \* وقال أيضا أن الأخيار اذا ماتوا لم تنقد منهم الا أعيانهم وصورهم ، وأما حقايقهم فوجوده فهم أحياء في قبورهم واذا كان الولي حيا في قبره فانه لم يفقد شيئا من علمه وعقله وقواه الروحانية بل تزداد أرواحهم بعد الموت بصيرة وعاما وحياة روحانية وتوجهها الى الله تعالى فاذا توجهت أرواحهم الى الله تعالى في شيء قضاه سبحانه وتعالى وأجراه إكراما لهم وهذا معنى قول بعضهم ان لهم التصرف فالتصرف الحقيقي الذى هو التأثير والخلق والابجاد لله تعالى وحده لا شريك له ولا تأثير للولي ولا غيره في شيء قط لا حيا ولا ميتا فن اعتقد أن الولي أو غيره تأثيرا في شيء فهو كافر بالله تعالى فأهل البرزخ من الأولياء في حضرة الله فمن توجه اليهم وتوسل بهم فانهم يتوجهون الى الله تعالى في حصول مطلوبه فالتصرف الحاصل منهم هو توجههم بأرواحهم الى الله تعالى والتصرف الحقيقي لله وحده فالواقع منهم من جلة الأسباب العادية التي لا تأثير لها وانما يوجد الأمر عندها لا بها على حسب ما أجراه الله من العوائد وعلى هذا المعنى يفسر السلب الذى يسند الى الأولياء فيقال سلب فلان فلانا فهو بتوجهه الى الله في حصول السلب ان أراد الله يحصل بفعل الله لا بفعله فاحذر أن يشبه عليك أحد المعنيين بالآخر فقتل والله الهادى الى سواء السبيل

(قال الشيخ أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه) من أراد عز الدارين فليدخل في مذهبنا يوما أو يومين فقال له قائل كيفلى بذلك قال فرق الأصنام من قلبك أى افرغه من التعلق بغير الله تعالى وأرح من الدنيا بدنك مم كن كيف شئت يعنى بعد امتثال أمر الله واجتناب نهيه فان الله لا يعذب العبد على سدد رجليه للاستراحة من التعب مع استصحاب التواضع وانما يعذبه على تعب يصحبه التكبر وليس الطريق بالرهبانية ولا بأكل الشعير والنخالة وانما هو بالصبر على الأوامر واليقين في الهداية قال تعالى (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون) ومن لم يزدد بعلمه وعمله افتقار الرب وتواضع الخلقه فهو هالك \* وقال رضى الله عنه الزم جماعة المؤمنين وان كانوا

عصاة فاسقين وأقم عليهم الحدود واحجهم لهم رجة بهم لا تعزوا عليهم \* وكان رضى الله عنه يقول من أقبل على الخلق الاقبال الكلى قبل بلوغه درجة الكمال سقط من عين الله تعالى فاحذروا هذا الداء العظيم فقد تعلق به خلق كثير وقنعوا بالشهرة وتقبيل اليد فاعتصموا بالله بهدكم الله الى الصراط المستقيم ، وكان يقول من الشهرة الخفية للولى ارادته النصرة على من ظلمه ، وقد قال تعالى للمعصوم الأ كبر ( فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ) أى فان الله قد لا يشاء اهلاكم

(وقال رضى الله عنه) اذا ترك العارف الذكر على وجه الغفلة نفسا أو نفسين قبض الله تعالى له شيطانا فهو له قرين واذا امتلأ القلب بأنوار الله تعالى عميت بصيرته عن المناقص والمذام المقيدة فى عباده المؤمنين فانظر الى الله تعالى فهو لك مأوى فان تنظر فيه وان تسمع منه وان تنطق فنه وان تكن فعنده وان لم تكن فلا شئ غيره ، فالبصيرة كالبحر أدنى شئ يقع فيها يعطل النظر وان لم ينته الأمر الى العمى فالخطرة من صفات الشر تشوش نظر البصيرة وتكدر الفكر والارادة وتذهب بالخير رأسا والعمل به يذهب بصاحبه عن سهم الاسلام فان استمر على الشر تفلت منه الاسلام سهما سهما ، فاذا انتهى الى الوقعة فى العلماء والصالحين وموالات الظالمين حبا للجهاد ، والمزلة عندهم تفلت منه الاسلام كله ولا يغرنك ما تنوسم به ظاهرا ، فانه لا روح له ، فان روح الاسلام حب الله ورسوله وحب الآخرة والصالحين من عباده \* وسئل رضى الله عنه عن الحقائق ، فقال الحقائق هى المعاني القائمة فى القلوب ، وما اتضح لها وانكشف من الغيوب وهى منح من الله تعالى وكرامات وبها وصلوا الى البر والطاعات ، ودليلها قوله ﷺ لحارثة بن سراقة الأنصارى رضى الله عنه كيف أصبحت ؟ قال أصبحت مؤمنا حقا ، فقال له ﷺ اكمل حق حقيقة ، فالحقيقة إيمانك قال عزفت نفسى عن الدنيا فاستوى عندى ذهبها ومدرها ، وكأنى أنظر الى أهل الجنة فى الجنة يتنعمون ، والى أهل النار فى النار يعذبون ، وكأنى أنظر الى عرش ربى بارزا من أجل ذلك أسهرت ليلى وأظمت نهارى ، فقال رسول الله ﷺ يا حارثة عرفت فالزم ، ثم قال رسول الله ﷺ عبد نور الله قلبه بنور الايمان \* وقال رضى الله عنه من تحقق الوجود فى عن كل موجود ومن كان بالوجود ثبت له كل موجود فانبثت أفعال العباد بانبات الله تعالى ولا يضررك ذلك ، وانما يضررك الاثبات بهم ومنهم وأبى المحققون أن يشهدوا غير الله تعالى ، لما حققهم به من شهود القيومية وإحاطة الديمومية وحقيقة زوال الهوى من القلب حب لقاء الله تعالى فى كل نفس من غير اختيار حالة يكون المرء عليها ، وحقيقة القرب الغيبة بالقرب عن القرب لعظم القرب ولن يصل العبد الى الله تعالى وبقي معه شهوة من شهواته ولا مشيئة من مشيئاته ، فالأولياء يفنون عن كل شئ بالله تعالى وليس معهم تدبير ولا اختيار \* قال ابن عطاء الله سمعت شيخنا أبا العباس رضى الله عنه يقول ان لله تعالى عبادا محققى أفعالهم بأفعالهم وأوصافهم بأوصافهم بذاتهم بذاتهم وحلهم من أسرارهم ما تجبز عامة الأولياء عن سماعه وهم الذين غرقوا فى بحر الذات وتيار الصفات ، فهى اذن أفناآت ثلاث أن يفنيك عن أفعالك بأفعاله ، وعن أوصافك بأوصافه وعن ذاتك بذاته ، فاذا أفناك عنك أبقاك به فالفناء دهليز البقاء ، ومنه يدخل اليه فمن صدق فناءه صدق بقاءه ومن كان عمارا سوى الله ففناؤه كان بالله تعالى بقاءه ولذلك قالوا من كان فى الله تعالى تلقه كان على الله تعالى خلفه فالفناء بوجوب عذرهم والبقاء بوجوب نصرهم ، الفناء بوجوب غيبتهم عن كل شئ والبقاء بحضرتهم مع الله تعالى فى كل شئ

فلا ينقطعون عنه في شيء الفناء يمتهم والبقاء يحيمهم \* وقال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه ان من أشقى الناس من يحب أن يعامله الناس بكل ما يريد وهو لا يجد من نفسه بعض ما يريد ، وطالب نفسك باكرامك لهم ولا تطالبهم باكرامهم لك لا تكاف الانفسك \* وقال رضى الله عنه قد يئست من منفعة نفسى فكيف لا أياس من منفعة غيرى لنفسى ورجوت الله لغيرى فكيف لا أرجو له لنفسى (وقال رضى الله عنه) اذا كثرت عليك الخواطر والوسواس فقل سبحان الملك الخلاق (ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز) وان أردت الصدق في القول فاكثرن قراءة (انا أنزلناه في ليلة القدر) وان أردت الاخلاص في جميع أحوالك فأكثر من قراءة (قل هو الله أحد) وان أردت تيسير الرزق فأكثر من قراءة (قل أعوذ برب الفلق) وان أردت السلامة من الشر فأكثر من قراءة (قل أعوذ برب الناس) قال الشعرانى قال بعضهم وأقل الاكثر سبعون مرة كل يوم الى سبع مائة \* وقال رضى الله عنه اذا قل الذكر على لسانك وكثرت اللغو في مقالك وانبسطت الجوارح في شهواتك وانسد باب الفكرة في مصالحك فاعلم ان ذلك من عظيم أوزارك أولسكمون ارادة النفاق في قلبك وليس لك طريق الا التوبة والاصلاح والاعتصام بالله والاخلاص في دين الله تعالى ألم تسمع الى قوله تعالى (الا الذين تابوا وأصلحو واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين) ولم يقل من المؤمنين فتأمل هذا الأمر ان كنت فقيها وارجع عن منازعة ربك تكن موحدا واعمل بأركان الشريعة تكن سنيا واجمع بينهما تكن محققا \* وقال رضى الله عنه أربع لا ينفع معهن علم حب الدنيا ونسيان الآخرة وخوف الفقر وخوف الناس وأصدق الأقوال عند الله تعالى قول لا إله إلا الله على النفاقة وأدل الأعمال على محبته تعالى لك بغض الدنيا والياس من أهلها على الموافقة \* وكان رضى الله عنه يقول اذا تدان أحدكم فليتنوجه الى الله تعالى بقلبه ويتداين على الله ، فان كل ما يتداينه العبد على الله تعالى فعلى الله أدائه ، وكان رضى الله عنه اذا تدان يقول اللهم عليك تدانيت وعليك توكلت واليك أمرى فوضت \* وكان رضى الله عنه يقول خصلة واحدة تحبط الأعمال ولا يتنبه لها كثير من الناس سخط العبد على قضاء الله ، قال الله تعالى (ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم) ولا يترك منازعة الناس في الدنيا الا المؤمن بالقسمة \* وقال رضى الله عنه رأيت في النوم صائحا يصيح في جو السماء انما تساق لرزقك أولا جللك أولا يقضى الله به عليك أو بك أو لك وهى خسة لاسدس لها \* وقال رضى الله عنه حسنتان لا يضر معهما كثرة السيئات ، الرضا بقضاء الله والصفح عن عباد الله \* وكان رضى الله عنه يقول مراكر النفس أربعة ، مركز للشهوة في المخالفات ، ومركز للشهوة في الطاعات ، ومركز في الميل الى الراحة ، ومركز في التجز عن أداء المفروضات (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة خفلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم)

(وكان) رضى الله عنه يقول من اعترض على أحوال الرجال فلا بد أن يموت قبل أجله ثلاث موات أخر موت بالذل وموت بالفقر وموت بالحاجة الى الناس ، ثم لا يجد من يرجه منهم \* وقال رضى الله عنه كل حسنة لا تتمر نورا أو علما في الوقت فلا تعد لها أجرا وكل سيئة أثمرت خوفا من الله تعالى ورجوعا اليه فلا تعد لها وزرا وإياك أن تقف مع الخلق بل انف المضار والمنافع عنهم لأنها



لبست منهم وأشهدا من الله فيهم وفر الى الله منهم بشهود القدر الجارى عليك وعليهم أولك ولهم ولا تخف خوفا تغفل به عن الله تعالى وترد القدر اليهم تهلك \* وقال رضى الله عنه عقوبة ارتكاب المحرمات بالعذاب وعقوبة أهل الطاعات بالحجاب لما يقع لهم فيها من سوء الأدب وعقوبة المراكبات ترك المزيد وعقوبة القلق والاستحجال هلاك السرو ومن سوء الظن بالله أن يستنصر بغير الله من الخلق قال تعالى (من كان يظن أن لن ينصره الله) الآية

(وقال رضى الله عنه) من أحب أن لا يعصى الله تعالى في مملكته فقد أحب أن لا تظهر مغفرته ورجته وأن لا يكون نبيه ﷺ شفاعته وقال رضى الله عنه لا تشم رائحة الولاية وأنت غير زاهد في الدنيا وأهلها \* وكان رضى الله عنه يقول أسباب القبض ثلاثة ذنب أحده أن الدنيا ذهبت عنك أو شخص يؤذيك في نفسك أو عرضك فإن كنت أذنبت فاستغفروا إن كنت ذهبت عنك الدنيا فارجع الى ربك وإن كنت ظلمت فاصبر واحتمل هذا دواؤك وإن لم يطلعك الله على سبب القبض فاسكن تحت جريان الاقدار فانها سحابة سائرة \* وقال رضى الله عنه رأيت كأنى واقف بين يدي الله تعالى ، فقال لى لانا من مكرى فى شىء وإن أمنتك فإن علمى لا يحيط به محيط وهكذا درجوا وإذا استحسنست شيئا من أحوالك الظاهرة أو الباطنة وخفت زواله فقل ماشاء الله لا قوة الا بالله \* وقال رضى الله عنه سمعت هاتفا يقول ان أردت كرامتى فعليك بطاعتي وبالاعراض عن معصيتى

(وقال رضى الله عنه) ان أردت أن لا يصدأ قلب ولا يلحقك هم وكره ولا يبق عليك ذنب فأكثر من قول سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم لا إله الا هو اللهم ثبت علمها في قلبي واغفر لى ذنبي ، ولا كبيرة عندنا أكبر من اثنين ، حب الدنيا بالاثار والمقام على الجهل بالرضا ، لأن حب الدنيا رأس كل خطيئة والمقام على الجهل أصل كل معصية ، وإذا توجهت لشيء من عمل الدنيا والآخرة ، فقل يا قويا بعزير يا عليم يا قدير يا سميع يا بصير ، وإذا ورد عليك مزبد من الدنيا والآخرة فقل حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون وقال رضى الله عنه حسنتان لا يضر معهما كثرة السيئات ، الرضا بقضاء الله والصبر عن عباد الله ، ومن غفل قلبه اتخذ دينه هزوا ، ومن اشتغل بالخلق اتخذ دينه لعبا \* وقال رضى الله عنه لا تركن الى علم ولا مدد وكن بالله عز وجل \* وقال رضى الله عنه اذا كان من يعمل على الوفاق لا يسلم من النفاق فكيف بغيره

(قال الشيخ أبو العباس المرسى رضى الله عنه) ولى الله مع الله كولد اللبوة في حجر اللبوة أترها تاركة ولدها لمن أراد اغتياله \* وقال رضى الله عنه رجال الليل هم الرجال ، وكلما أظلم الوقت قوى نور الولى ضرورة \* وكان رضى الله عنه يقول معرفة الولى أصعب من معرفة الله عز وجل فان الله تعالى معروف بكماله وجماله وحتى متى تعرف مخلوقا مثلك يا كل كائنات كل ويشرب كانشرب وقال رضى الله عنه علامة حب الدنيا خوف المذمة وحب الثناء فلوزهد لما خاف ولا أحب \* وقال رضى الله عنه من لم يصلح للدنيا ولا للآخرة يصلح لله عز وجل ، ومارأيت العز الا في رفع الهمة عن الخلق وللناس أسباب وسببنا نحن الايمان والتقوى قال تعالى (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض) \* وكان يقول اذا ضاق الولى هلك من يؤذيه في الوقت وإذا اتسعت معرفته احتمل أذى الثقلين ولم يحصل لأحد منهم بسببه ضرر ولحوم الاولياء مسمومة ولولم يؤخذوك فإياك ثم إياك ، وكان رضى الله عنه به الحصر وجود الكللى ومع ذلك فكان يجلس

للناس ولا يتأوه في جلوسه ولا يعلم جلسيه بما هو فيه \* وكان يقول لا تنظروا الى حجرة وجهي فانها من حجرة قلبي ، وأثنى عليه شيخه الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه وأوصى بالآخذ عنه ، فمن ثنائه عليه قوله للناس عليكم بالشيخ أبي العباس فوالله انه ليأتيه البدوي يبول على ساقيه فلا يمشی الا وقد أوصله الى الله تعالى \* وقال رضي الله عنه والله ما جلست للناس حتى هددت بالسلب ، وقيل لي لئن لم تجلس لسلبناك ما وهبناك ، وكان يقول عن شيخه اصحبوني ولا تمنعكم أن تصحبوا غيري فان وجدتم منيلا أعذب من هذا المنهل فردوا ، ويكفيه غفرا أن ابن عطاء الله من تلامذته ، وكان لا يثنى على مرید بين يدي اخوانه خشية الحسد \* وكان يقول لأصحابه اذا جاءنا رئيس قوم فأخبروني به أخرج اليه ، فاذا فارقه مشى معه خطوات ثم رجع ويقول ان هؤلاء كفوا نفوسهم الى زيارتنا ونحن لم نزرهم ، وكان لا يدعو للحسن اليه حتى يخرج عن مجلسه فيدعو له بظهر الغيب واذا أهدى اليه شيء يسير تلقاه ببشاشة وقبول واذا أهدى اليه شيء كثير تلقاه بعز النفس واظهار الغنى عنه وكان اذا سمع انسانا يقول هذه ليلة القدر يقول نحن بحمد الله تعالى أوقاتنا كلها ليلة قدر ، وكان يكرم الناس على نحو رتبهم عند الله تعالى حتى انه ربما يدخل عليه المطيع فلا يلتفت اليه لكونه يرى عبادته ويدخل عليه العاصي فيقوم له لانه دخل بذل نفس وانكسار \* وكان يقول ينبغي للمسائح تقدر حال المریدين ويحوز للمريدین اخبار الأستاذ بما في بواطنهم اذ الاستاذ كالطبيب وحال المرید كالعورة والعورة قد تبدو للطبيب لضرورة التداوي ، وكان يقول لمن رأى انه زهد في الدنيا لقد عظمت يا أخي الدنيا حتى رأيت لها وجودا حتى زهدت فيها وقدرها أصغر من ذلك \* وقال في قول سهل بن عبد الله لا تكونوا من أبناء الدهر وكونوا من أبناء الأزل معناه لاحظوا ماسبق في علم الله ولا تتكلموا على علمكم ولا على عملكم مدة عمركم \* وقال في قول الجنيد رضي الله عنه أدركت سبعين عارفا كلهم كانوا يعبدون الله تعالى على ظن ووهم حتى أضيأباز يد لو أدرك صبيانا من صبياننا لأسلم على يديه معناه انهم يقولون ما بعد المقام الذي وصلناه من مقام فهذا وهم وظن ، فان كل مقام فوقه مقام الى مالا يتناهى وليس معناه الظن والوهم في معرفتهم بالله تعالى ، ومعنى لأسلم على يديه أى لا نقادله لأن الاسلام هو الانقياد

وقال في قول أبي يزيد رضي الله عنه خضت بحرا وقفت الأنبياء بساحله \* معناه ان أبازيد رضي الله عنه يشكو ضعفه وعجزه عن الحقوق بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام وذلك لأن الانبياء عليهم الصلاة والسلام خاضوا بحر التوحيد ووقفوا على الجانب الآخر على ساحل الغرق يدعون الخلق الى الخوض ، أى فلو كنت كاملا لوقفت حيث وقفوا ، قال ابن عطاء الله رضي الله عنه وهذا الذي فسره الشيخ كلام أبي يزيد هو اللائق بمقام أبي يزيد رضي الله عنه \* وقال بعضهم مراد أبي يزيد انه غلب عليه شهود الحقيقة حتى لم يعط المظاهر حقها من كل وجه بخلاف الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم غرقوا في بحر الحقيقة وأعطوا المظاهر حقها فجمعوا بين الحق والخلق باعطاء ذي حق حقه ولا شك ان من بساحل البحر يتصرف في البحر ومن هو غريق في البحر يتصرف فيه البحر ونقل هذا التوجيه عن الشيخ زروق \* قال الشيخ الأمير وهو ظاهر ومن هذا المعنى قول أبي مدين رضي الله عنه لو كنت موضع آدم لآكلت الشجرة كلها ، أى فكانت تغلب عليه مشاهدة الحقيقة فيغيب ويزيد على القدر المحتاج له وآدم عليه السلام لكأله لم تغلبه الحقيقة فاقتصر

على القدر المحصل المراد فهو بيان لفضل آدم عليه السلام اه وعند التأمل تجد كلام الشيخ أبي العباس يرجع الى هذا الذي نقل عن الشيخ زروق \* وقال الشيخ أبو العباس في حكاية الحارث بن أسد انه كان اذا متبده الى طعام فيه شبهة تحرك عليه أصبعه أو عرق في أصبعه ، كيف هذا وقد قدم لأبي بكر الصديق رضي الله عنه لبن فأكل منه ثم وجد كدبرته في قلبه ، فقال من أين لكم هذا اللبن فقال غلام له كنت تكهنت لقوم في الجاهلية فاعطوني ثمن كهاتى فتقياه أبو بكر الصديق رضي الله عنه فلم يكن للصديق عرق يتحرك عليه اذا أكل طعاما فيه شبهة مع كونه أفضل من الحارث بالإجماع \* الجواب ان أبا بكر رضي الله عنه كان خليفة مشرعا للعباد حتى يقتدى به من أكل طعاما فيه شبهة ولولم يعلم في تكلف طرحه بعداً كنه فيثيبه الله تعالى على ذلك ، والحارث لم يكن اذ ذاك مشرعا ولا قدوة انما يعمل بقصد نفع نفسه فقط ومعلوم ان القدوة من شأنه التنزل في المقام للتعليم \* وقال رضي الله عنه اذا قيل لك اتخاف الله تعالى فهل نعم لكن بقدر ما خلقه في من الخوف وكذلك اذا قيل لك اتحب الله تعالى فن سلك ذلك لا يتبع له امتحان اتعويله على الله تعالى لاعلى قوة نفسه هو وقد قالوا كل مدع متجن \* وقال رضي الله عنه في قول بعضهم لا يكون الصوفي صوفيا حتى لا يكتب عليه صاحب شهالة ذنبا عشرين سنة ايس معنى ذلك أن لا يقع منه ذنب عشرين سنة وانما معناه عدم الاصرار وكلما أذنب تاب واستغفر على الفور

﴿وقال في قول السري السقطي رضي الله عنه﴾ في حد التوبة التوبة أن لا تنسى ذنبك هو أولى من قول الجنيد وغيره التوبة أن تنسى ذنبك لأن كلام السري رضي الله عنه يدل على مبادئ المقامات ، وكان السري مكلفا بالكلام على مقامات العباد لكمالها والجنيد وغيره لم يكن اذ ذاك أى في وقت مقالته ذلك قدوة فافهم \* وكان رضي الله عنه يقول اذا رفعك الى محل المحاضرة والشهود المسلوب عن العمل فذاك مقام التعريف والايمان الحقيقي وميدان تنزل أسرار الأزل واذا أنزلك الى محل المجاهدة والمكابدة فذاك مقام التكليف المقيد بالعلل وهو الاسلام الحق وميدان تجلي حقائق الأبدية والمحقق لا يبالي بأى صفة يكون \* وقال في قوله تعالى (قل هذه سبيلي أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) أى على معاينة تعان لسكل صنف طريقتهم فيحملهم عليها وعلى النيابة \* وقال رضي الله عنه العارف لا دنياه لأن دنياه لآخرته وآخرته لربه \* وقال رضي الله عنه لن يصل الولي الى الله تعالى حتى ينقطع عنه شهوة الوصول الى الله تعالى أى انقطاع أدب لا انقطاع ملل لعلبة التفويض على قلبه \* وكان رضي الله عنه يقول ليس العجب ممن تاه في نصف ميل أربعين سنة يعنى بنى اسرائيل انما العجب ممن تاه في مقدار شبر الستين والسبعين والثمانين سنة وهي البطن وزاد بعضهم فقال وأعجب من ذلك من تاه في مقدار أصبع وهو اللسان أى فلم يحفظ لسانه عما نهى عنه \* وقال رضي الله عنه الفرق بين معصية المؤمن ومعصية الفاجر من ثلاثة أوجه المؤمن لا يعزم عليها قبل فعلها ولا يفرح بها وقت الفعل ولا يصبر عليها والفاجر ليس كذلك \* وكان رضي الله عنه يبحث أصحابه على ذكر اسم الله ويقول هذا الاسم سلطان الأسماء وله بساط وثمره فبساطه العلم وثمرته النور واذا حصل النور وقع الكشف والعيان \* وكان رضي الله عنه يقول ماسمى ابراهيم الخليل عليه السلام فتي الا لكونه كسر الأصنام الحسية التي وجدها وأنت يا ولدي لك أصنام خمسة معنوية فان كسرتها فانفتحت ، وهي النفس والهوى والشيطان والشهوة والدنيا وافهم ههنا لاسيف إلا ذوالفقار ولا فتى الا على رضي الله عنه

وكان رضى الله عنه يقول الكامل من يملك حاله وله سوحة في العلم وإذا اتسع القلب بمعرفة الله تعالى غرقت فيه الواردات ولهذا جهلت أحوال الأكابر وأرباب المقامات واشتهر أهل الأحوال لظهور آثار المواهب عليهم لضعفهم عن كتمها وضيقهم عن سماعها وربما كان صاحب الحال أحظى عند الخلق بأقبالهم عليه من صاحب المقام مع أن بينه وبينه كما بين السماء والأرض ، ولذلك قال ابن عطاء كلما تمكن الرجل في العلوم الإلهية والمعارف الربانية استغرب في هذا العالم فيقل من يعرفه ويفقد من يحيط به فيصفه وكان يقول عن شيخه خرج الزهاد والعباد من هذه الدار وقلوبهم مغلقة عن الله عز وجل ، أى لأنهم كانوا يعبدون شوقاً إلى الجنة وفراراً من النار لاشوقاً إلى ربهم وكان يقول من لم يتغلغل في هذه العلوم مات مصرعاً على الكبائر وهو لا يعلم \* وقال رضى الله عنه لا ينبغي للفقير أن يأخذ من أحد شيئاً بقصد نفع نفسه إنما يأخذ ليتيب من يعطيه ويعوضه عليه فن تطهرت نفسه وتقدس قلبه والافلا \* وكان يقول الأكو ان كانها عبيد مسخرة وأنت عبد حضرت فلا تتركها إلى غيره \* وكان يقول لأصحابه إذا وصلتكم مكة فليكن همكم رب البيت لا البيت ولا تكونوا ممن يعبد الأصنام والأوثان \* وكان رضى الله عنه يقول من عرف الله لم يسكن إليه لأن في السكون إلى الله ضرباً من الأمن (ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون) وكان رضى الله عنه يقول الولي في حال فناءه لابد أن تبقى معه لطيفة عامية عليها يترتب التكليف وذلك كما يكون الإنسان في البيت المظلم فهو عالم بوجوده وإن كان غير مشاهد له \* وكان رضى الله عنه يقول القبط الذي لا يعرف سببه لا يكون إلا لأهل التخصص \* وكان يقول أبو بكر وعمر رضى الله عنهما خلفاء الرسالة وعثمان وعلى رضى الله عنهما خلفاء النبوة \* وكان رضى الله عنه يقول من صحب المشايخ على الصدق وهو عالم بالظاهر ازداد علمه ظهوراً \* وقال أيضاً لا تطالبوا الشيخ بأن تكونوا في خاطره بل طالبوا أنفسكم أن يكون الشيخ في خاطركم فعلى مقدار ما يكون عندكم تكونون عنده وكانت صلاته رضى الله عنه موجزة في تمام ويقول هي صلاة الإبدال \* وكان رضى الله عنه يقول العامة إذا رأوا انساناً ينسب إلى الولاية جاء من البرارى والقفار أقبلوا عليه بالتعظيم والتكريم وكم من بدل وولى بين أظهرهم فلا يلقون إليه بالامع أن هذا هو الذى يحمل أثقلم ويدافع الأغيار عنهم فخلهم في ذلك كمثل حمار الوحش يدخل به البلد فيطوف به الناس متعجبين لتخاطيط جلده وحسن صورته والحر التي بين أظهرهم تحمل أثقلم إلى موضع أغراضهم وتنقل ترابهم وآلات بنائهم ولا يلتفتون إليها \* وكان رضى الله عنه يقول اهالك بهذه الطائفة أكثر من الناجي بها ، وعمل رضى الله عنه عصيدة في يوم حار فقالوا له العصيدة لاتعمل إلا في أيام الشتاء فقال هذه عصيدة ولدنا ياقوت ولد اليوم ببلاد الحبشة فلم يزل ياقوت يباع من سيد إلى سيد حتى جاء إلى سيدى أبى العباس وحسبوا عمره فوجدوا عمره كما قال فكان ياقوت من أجل من أخذ عنه وانتفع به ويقال له ياقوت العرشى لأن قلبه لم يزل تحت العرش وما في الأرض إلا جسده وقيل لأنه كان يسمع أذان حلة العرش (وكان ياقوت العرشى رضى الله عنه) يشفع حتى في الحيوانات وجاءت مرة يمامة جلست على كتفه وهو جالس في حلقة الفقراء وأسرت إليه شيئاً في أذنه فقال بسم الله ورسول معك أحداً من الفقراء فقالت ما يكفيني إلا أنت فركب بغلته من الاسكندرية وسافر إلى مصر العتيقة حتى دخل إلى جامع عمرو فقال أجمعوني على فلان المؤذن فأرسلوا وراءه فجاء فقال له هذه اليمامة أخبرتنى باسكندرية

أنك تذبح فراخها كلما تفرخ في المنارة فقال صدقت ذبحتهم مرارا فقال لانعد فقال تبت الى الله تعالى ورجع الشيخ الى اسكندرية رضى الله عنه ومناقبه كثيرة مشهورة توفي ياقوت رضى الله عنه سنة سبع وسبعمائة كذا في طبقات الشعراني \* وقال في حسن المحاضرة للجلال السيوطي توفي ياقوت سنة اثنين وثلاثين وسبعمائة وهو من أبناء الثمانيين وكان يقصد للدعاء والبرك ولم يخلف بعده مثله

﴿وقال﴾ ابن عطاء الله توفي سنة تسع وسبعمائة وفي الطبقات سنة سبع وسبعمائة وتوفي الشيخ أبو العباس سنة ست وثمانين وستائة كما في حسن المحاضرة وتوفي الشيخ أبو الحسن الشاذلي سنة ست وخسين وستائة والسيد أحمد البدوي سنة خمس وسبعين وستائة ، وكان سيدي علي وفارضى الله عنه يقول في قوله تعالى (والله متم نوره ولو كره الكافرون) يا صاحب الحق لانهم باظهار شأنك اهتماما يحملك على الاستعانة بالخلق فانك ان كنت على نور حق فهو يظهر بالله (وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا) وان كنت على ظلمة باطل فلا تقسب في اظهار ذلك واشاعته فانك لا تتمتع بذلك ان تمتع به الا قليلا ثم الله أشد بأسا وأشد تنكيلا (أفمن يهدي الى الحق أحق أن يتبع \* فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه) \* وكان يقول من علم أنه لا اله الا الله لم يبق لأحد عنده ذنب \* وكان يقول من استضعف لايمانته فعاقبته التمكين وعلاو الشان (وزيد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم) الآية

وكان رضى الله عنه يقول حقيقة الشكر لله أن يشهد العبد شكره لله تعالى من الله (ومن شكر فانما يشكر لنفسه) ولا يشكر الله حقيقة إلا الله والعبد عاجز عن ذلك ومن ملك أخلاقه عبد خلقة ومن ملكته أخلاقه احتجب عن خلقة والعادة ما فيه حظ النفوس والعبادة ما كان محضا للملك القدوس من قرب وصيام ونور وقيام وأكل طعام فكل ذلك عند العارف عبادة ومن ملكته عاداته فسدت عليه عباداته ومن رفعت عنه العوائد فهو عارف أو مراد أو مشاهد ومن ذكر ربه بلسان الواحد المختار فقد أخلصه بخالصة ذكرى الدار ومن قال عند ظهور براءته من الرب (وما أبرئ نفسي \* قال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي)

﴿قال﴾ الشيخ أبو المواهب الشاذلي رضى الله عنه \* ان أردت أن تهجر اخوان السوء فاهجر أخلاقك السوء قبل أن تهجرهم فان نفسك أقرب اليك والأقربون أولى بالمعروف \* وكان رضى الله عنه يقول لما علم أهل الله تعالى ان كل نبات لا ينبت ويثمر الا بجعله تحت الأرض تعلوه الارجل جعلوا نفوسهم للكل أرضا ليعطيهم ما أعطى أصفياه وأوليائه

﴿وقال سيدي علي وفارضى الله عنه﴾ كنية الشيطان أبومرمة تدرى من هي المرة انى هذا أبوها هي النفس سميت مرة لانها ما دخلت في شيء الا أفسدته \* وكان رضى الله عنه يقول لانهجر ذات أخيك ، ولكن اهجر ما تلبس به من المذمومات فاذا تاب من ذلك المذموم فهو أخوك

ويدل لذلك ما حكاه الشيخ محي الدين بن عربي قال كنت أبغض انسانا لكونه يسب شيخى فلانا فرأيت النبي ﷺ في المنام يقول لي لم تبغض فلانا يعني ذلك الشخص فقلت لأنه يسب شيخى فلانا فقال أما علمت أنه يحب الله ورسوله وفي قلبه الايمان بالله ورسوله واليوم الآخر فهلا أبغضت الصفة التي أبغضته بسببها وأحببته من حيث كونه (يؤمن بالله ورسوله واليوم الآخر) فقلت تبت

يارسول الله وجزاك الله من معلم خيرا \* قال الشعرا في الايمان في قلب العبد كعمود من نور والذنوب والمعاصي كالمعاليق علفت بذلك العمود فاذا أبغضت عبدا لمعصيته فليكن البغض لتلك المعصية لانه ذلك العمود

(وقال سيدي علي وفارضى الله عنه) لا تعب أخاك بما أصابه من معائب دنياك ، فانه في ذلك إما مظلوم لينصرنه الله أو مذنب عوقب فطهره الله أو مبتلى قد وقع أجره على الله \* وقال رضى الله عنه من الرعونة أن تفتخر بما لا تأمن سلبه أو تغير أحدا بما لا يستحيل في حقك وأنت تعلم أن ما جاز على مثلك جاز عليك وعكسه \* وكان رضى الله عنه يقول في قوله وَيَسِّرْهُ لَنَا وَيَسِّرْ لَنَا ان تروا ربكم حتى تموتوا لما كان ظاهر هذا هو الموت الطبيعي استصعبه الغافلون واستهونوه المشتاقون تخفف عن الطائفتين بتوجيهه الى الموت المعنوي فقال وَيَسِّرْهُ لَنَا وَيَسِّرْ لَنَا موتوا قبل أن تموتوا ، أى جردوا نفوسكم من الصفات المذمومة تقاوها ويؤيده قول عمر رضى الله عنه في البصل فان كنتم لا بد آكلها فأميتها طبخا يعنى اطبخوها حتى يذهب خبيثها \* وكان رضى الله عنه يقول الشيطان نار وحضرة الرب نور والنور يطفى النار فلا تجاهده بأن تبعد معه عن حضرة ربك الحق ولكن جاهده بأن تواجهه بنور ربك فان كان له نصيب في السعادة انطفأت ناريته وعاد نوراً مسلماً لا يأمرك الا بخير والا أطفأه نور ربك وأحرقته شبهه فعاد رمادا \* وكان يقول في حديث ابن عمر انه عليه السلام قال له عند نفسك من الموتى يعنى كن بحيث يئأس منك كل كفور كايئأس الكفار من أصحاب القبور لان الميت لا يبرح له من المشول بين يدي الله تعالى لا يتصرف لنفسه في شهوة ولا غضب ولا يرى سوى ربه كيفما انقلب \* وكان رضى الله عنه يقول ألقى حبلك وأسبابك وما اعتمدت عليه من معمولاتك بين يدي الداعي الى الله تعالى حتى يلتقمها حكمه وحكمته فلا يبقى لك عمدة الاعلى حقه ولا توصل إلا بصدقه ليسرى بك الى ربك في حالة محو نفسك ليلا ، ويخرجك من مواطن تحكم العدو الى مقامات حكم المولى فهناك لا تزلزلك الزلازل وان اشتدت هولا \* وقال رضى الله عنه في قصة موسى والخضر عليهما السلام ان للحق عبادا أقامهم لبيان المكتسبات وعبادا أقامهم لبيان الموهوبات ليس لأحدهما أن يعترض على الآخر ولا يشاركه فيما أقيم فيه وان كان أحدهما نبيا والآخر وائيا \* وقال رضى الله عنه الحظوظ الدنيوية زبالة فن أظهر للناس ما عنده من الخصوصيات الربانية ليتوصل بذلك الى تحصيل حظوظه الدنيوية منهم فقد برطل بالملكه كلها على أن يصير زبالا \* وقال رضى الله عنه أيها المريدون ان أردتم رضا ربكم وبسط نعمه عليكم فاجتهدوا أن يرضى عنكم العارفون واحذروا العكس فان العكس في العكس واستلوا الله توفيقكم \* وقال رضى الله عنه المريد الصادق أول ما يشهد في شيخه السكال يحده حضرة الحق التي بها أرواح أئمة الهدى أجمعين بالنسبة اليه ، ومن شأن الامام العادل أن لا يغفل عن تطهير قلوب المريدين الطائفين على مظاهر الحق أن طهرا يتي للطائفين \* وقال رضى الله عنه اطلب من نفسك الصدق في معرفة خصوصية أهل التخصص ومحبتك لهم تنال منهم ما تريد ولا تطلب منهم أن يشعروا قلوبهم بك ونهمل أنت أمر نفسك فان ذلك قليل الجدوى \* وقال رضى الله عنه من كنتم سره ملك أمره ولم يكن شيئا من أظهر من الأحوال ما يدل عليه فلا تظهر لقومك الاماتعرف منهم قبوله منك (لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك) الآية \* وقال رضى الله عنه اذا علمت من أستاذك الاطلاع على جميع أحوالك فقد عرضت عليه

صحيقتك فقرأ فلما يشكرك وإما يستغفر لك ربك فاسمع لهذا وأطع وإن أعطاك الله تعالى بصيرة عملت بذلك فقد أوتيت كتابك بيمينك وإن خالفت ما فيه فقد أوتيت كتابك بشمالك ، وإن أغفلت النظر فيه فقد أوتيته من وراء ظهرك وحيث جاءك هذا البيان فاقرأ كتابك وحرر حسابك ( كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ) وأئمة الهدى في أمان الله عز وجل وإنما يكون ويتضرعون لأجل أتباعهم أما ليعلموهم كيف يعملون وأما أنها شفاعة غيبية ولا شك أن التعليم أيضا شفاعة فمن تعلم وعمل فقد قبلت فيه الشفاعة فانتفع ومن لا (فاتنفعهم شفاعة الشافعين فإلهم عن التذكرة معرضين) ✽ وقال رضى الله عنه إذا كان للحق بعده عناية جعل سبب شقاء الأشقياء من أسباب سعادته يذنب فينكسر ويستحي ويتذلل ويذوق طعم الحجاب والبعد فيعرف قدر الوصل فيزداد شكرافيزداد فضلا والمعكوس منكوس (إن الله يحكم ما يريد) ✽ وقال رضى الله عنه من كان خليفته يرشدك ويربيك فهو مربيك وإلى ربك هاديك ، فأعرف يا مرید من هو مرادك وبإتليد من هو أستاذك والزم تغتم فإن مبدأ حقيقتك الروحانية أحق بك من مبدأ لاحقتك الجسمانية ، فإذا علمت ذلك فقدم مبدأ حقيقتك الروحانية ، وقدم أمر مربيك فهو أحق بك وأرحم وأفرح بك من أمك وأبيك ومن كل شيء دونه «صاحب الشيء أحق بشيئه» ✽ وقال رضى الله عنه علماء السوء أضلوا الناس من إبليس لأن إبليس إذا وسوس للمؤمن عرف المؤمن أنه عدو مضل مبين فإذا أطاع وسوسته عرف أنه قد عصى فأخذ في التوبة من ذنبه والاستغفار لربه ، وعلماء السوء يلبسون الحق بالباطل ويزيدون الأحكام على وفق الأغراض والأهواء بزيفهم وجدا لهم ، فمن أطاعهم ضل سعيه وهو بحسب أنه يحسن صنعا فاستعذ بالله منهم وكن مع العلماء الصادقين ✽ وقال رضى الله عنه من المتفقهين تستفيد دعوى العلم بأحكام الدين ، ومن العلماء العاملين تستفيد العمل بأحكام الدين ، فانظر أى الفائدتين أقرب قربى عند رب العالمين فاستمسك بها ✽ وقال رضى الله عنه نية القربات تصير العادات والمباحات عبادات ، حتى أنك ترى الحجة الصوف على أهل الله تعالى أحسن من الحرير على غيرهم وذلك لأنهم قصدوا بذلك وجه الله تعالى قال الله تعالى (ومن يقترف حسنة زدناه فيها حسنا) لأن لهم فيها نية صالحة ولا يفعلون شيئا الابنية صالحة ✽ وقال رضى الله عنه أستاذك علم مكنون فلا يفتدى به الأرواح ولا يبقاء لحي الأبقائه فافهم ، أنت أيها المرید غصن ، ونور أستاذك شمس يحبك وقريريك ومادام معلمك بولد عندك المعلومات بالتعليم فهو أبوك فإذا تحققت روحك بنوره صار علمه يتجلى لك ويكون فيك أبهة معلوماته وذلك هو الوحي وإنما يوحى اليك ربك فاشكره واعرف فضله ومنته عليك ✽ وكان رضى الله عنه يقول أستاذك أعلم بك منك لأنه هو حقيقتك ، وإنما أنت ظلمة ومعرفتك بحقيقتك على قدر معرفتك بأستاذك وما لم يرتفع منك حكم المغايرة لأستاذك فأنت بالحقيقة لاشك ضائع فارجع إلى ربك فاستله ✽ وقال رضى الله عنه صورة الأستاذ الناطق مرآة سر المرید الصادق إذا نظر فيها ببصيرته شهدا على صورة سيرته ، فأول مبادئ المرید أن تتحلط طوبته بسمات أهل الصلاح والولاية ، فإذا كشف لبصيرته عن أستاذه رأى صورة صلاحه وولايته في صفاء صورة أستاذه فينطق أن أستاذه هو الصالح الولي فيستمد من بركات ملاحظاته المتوالية وهممه العالية ولا يزال مطلبه من الأستاذ دعواته المنيفة وخواتمه الشريفة فيتودد إليه تودد المتأنس حتى ينفخ اسرافيل العنابة في صور صورة قلبه روح التخصيص الأولى

فهناك يشهد أستاذه آدم الزمان ومالك أزمة الأكوام فيعظمه تعظيم الشاب لأبيه المهاب الى أن يسفر حجاب صورته الآدمية عن جلال ماخضه من الروح المحمدية ، فهناك يشهد أستاذه سيدا محمديا ويكون له عبدا ، ولا يجعل له في سواء أرباب ولا قصدا الى أن يغشى سدره سر الأنوار الروحانية وينزع من البصر نزع الزيف وخطأ الطغيانية فينظر الى أستاذه فلا يرى الا الواحد يتجلى في كل مشهد على قدر وسع الشاهد فيصير عدما بين يدي وجود ومحوا في حضرة شهود فأول أمره توفيق وأوسطه تصديق وآخره تحقيق وهذه النهاية هي بداية السعاية بقدم الصدق (في مقعد صدق عند مليك مقتدر) وقال رضى الله عنه المخصوص بالله هو الذى نفذ من جميع الأقطار سره وجهه فلم يسعه غير الله ولم يسع الله غيره وغير المخصوص بالله بضد ذلك فهو مقيد في الأرض أو السماء أو البرزخ أو الجنة أو النار ✽ وقال رضى الله عنه من ليس له أستاذ ليس له مولى ومن ليس له مولى فالشيطان أولى به والمريد من تحقق بمراده في عين أستاذه ، ومن وافق أستاذه في أفعاله طابقه فيما أخبر به من معارفه ومن خالفه في أفعاله فقد المطابقه بتوهم معاني أقواله ومن كان مع أستاذه بلاياه كان أستاذه معه بالله والمبعود من توهم أستاذه مخبرا عن غيره ومتسكلا بسواء والمريد الصادق عرش لاستواء روحانية أستاذه ✽ وقال رضى الله عنه كتب الله على نفسه أنه لا يدخل قلبا فيه سواء ولا يظهر لعين رأت غيره في مرآه ✽ وقال رضى الله عنه افلاح المريد مع أستاذه ثلاث علامات أن يحبه بالايثار ويتلقى منسه كل ماسمعه منه بالقبول ويكون معه في شئونه كلها بالموافقة ، ومن تقرب من أستاذه بالخدم تقرب الله الى قلبه بواسطة الكرم ، ومن آثر أستاذه على نفسه كشف الله له عن حضرة قدسه ومن زه أستاذه عن النقائص منحه الله بالخصائص ومن احتجب عن أستاذه طرفة عين أو بقة الله في موافق البين وما بين المريد وبين مشاهدة أستاذه الا أن يجعل مراده بدلا عن مراده ، ومن لم ينه أستاذه عن نقائصه لم يفرح بحضرة خصائصه ومن لم يستحل مخاصمة الاستاذ لم يجد أبدا عروس الوداد ، وتبا لم يذبح طبعه عن الدليل لقد ضل سواء السبيل (ومن لم يجعل الله له نورا فإله من نور) ✽ وقال رضى الله عنه سبقت كلمة الله التي لا تبدل وسنته التي لا تتحول أن لا ينفخ روح علمه في مخصوص الا انقسم الخلق له بين ملكي ساجد ، وشيطاني حاسد ، فاحرص على أن تكون لأهل النعم العلمية محتاجا خاضعا لتسلم أو تعلم أو ترجم ، وإياك أن تكون لهم مبغضا أو حاسدا فقسلب أو ترجم أو تحرم ✽ وقال رضى الله عنه قلب العارف حضرة الله وحواسه أبوابها ، فمن تقرب الى حواس العارف بالقرب الملازم له فتحت له أبواب الحضرة ✽ وقال رضى الله عنه فضل العقول في ترك الفضول وهي كل ما فضل عن الكفاية وهي محسوس ومعقول وكل مقصود غير ضرورى فهو من الفضول ، وكل وسيلة لا يحصل مقصودها الضرورى بدونها فليست من الفضول في شئ ويكفيك من الغداء ما يقويك على ما أمرك الله به ✽ وقال رضى الله عنه محل الشعر ظاهر الشخص لا باطنه ولو ثبت في القلب شعرة واحدة لمات صاحبه لوقته ، فلا تشغل باطنك بشئ من ملاذك الدنيوية الجسمانية وفرغ قلبك من الشواغل الفانية التي هي بمنزلة الشعر ، فالقلب بيت الواحد الذى من أشرك معه شيئا تركه وشريكه ، ومن وحده بالهبة سكن قلبه بنور رب لا شريك له في ملكه ، فمن أحب الله تعالى لم تساوال الدنيا عنده رجل ذبابة من الذباب بل صغرت عنده الاكوام كلها في جانب ذلك الجنب ، ومن أحب صورة عبدها فحجب الله مخدوم لسائر الأحباب لا عبد شئ من هذه



الأسباب ومن أحب صورة التيس بها فلمحب الله تخضع الرقاب ، فكيف يخضع لآية تربية من له هذا العزالمهاب من كرم العلى الاعلى الوهاب (انا جعلنا ماعلى الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا وانا لجاعلون ماعليها صعيدا جزا) الصعيد هو التراب والجزز القاطع لما تعلق به تعلق اطمئنان واكباب ، فكن من الزاهدين فى الحظوظ الترابية الجروز فانت انك ظفرت بكثرة الكنوز وكان رضى الله عنه يقول انما جعل الله لسكم الأرض بساطا ليعلمكم التواضع فتواضعوا تنبسطوا وكان يقول فى قوله تعالى (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الأرض) الضمير فى قوله لعباده يعود على الرزق أى لو بسط الرزق لعباد الرزق لبغوا وهم الذين ليس لهم مكنة التصرف من الحكيم الربانى فتصرفاتهم مغلوقة بالحظوظ والشهوات فأرباب المكنة عباد الله الرزاق لاعييد الرزق فافهم الفرق بين عباد الارزاق وعباد الرزاق هؤلاء الارزاق محتاجة اليهم فى كونها وعباد الارزاق محتاجون الى عيناها بل الى أثر كونها ❖ وقال فى قوله تعالى (وسارعوا الى مغفرة من ربكم) ان قال قائل لا مغفرة الا حيث الذنب ، فالامر بالمسارعة اليها أمر به ❖ فالجواب ان هذا لا يقوله امام هدى ربانى الاعلى معنى أنه أمر بأن يرى العبد نفسه مذنبا وان أطاع جهده لتحقيق عجزه عن قيامه بتمام حق ربه على كل حال ، وأما على أنه يأتي الذنب فلا لأن المأمور به لا يكون ذنبا فافهم ❖ وقال رضى الله عنه من شهد أن القدوس هو القائم بالأمور لم يشهد فى الوجود إلا السكالك ومن انعكس انتكس ان لسكم لما يحبون فاعبدوا ماشئتم ، وقال فى قوله تعالى (وكلمة الله هى العليا) أى لفظ الله هى العليا لأنه الاسم الأعظم الجامع لحقائق جميع الأسماء ❖ وقال رضى الله عنه من عرف الحق لم ير إلا الحق (فإذا بعد الحق إلا الضلال) ❖ وقال رضى الله عنه مهما رآه المأمومون فى أئمتهم من كمال أو نقص فهو صورة باطن المأموم أشهده امامه إياها وللإمام فوق ذلك مظهر آخر فإياك أن تظن نقصا بأهل السكالك فتقول عصى آدم ربه فغوى ، بل اعرف أن ذلك انما كان اظهارا لك كيف تتدأوى اذا ابتليت فى صفاء تلك الحضرة وفس على ذلك ❖ وقال رضى الله عنه من عرف الحق فسكر أوقاته ليلة قدر ❖ وقال رضى الله عنه من أحب أن يكون فى حفظ رب العالمين فليخدم بصدق أوليائه العارفين ❖ وقال رضى الله عنه ما أحب الله عبدا إلا ملاً قلبه استغراقا فى محبة مرضاته ، ولا كره عبدا إلا ملاً قلبه بمحبة لسكرواته ❖ وقال رضى الله عنه روح المتعلم من روح المعلم وعقل المستفيد من عقل المفيد فرع من أصل ، وأيما مرید أراد السكالك بغير أستاذة فقد أخطأ طريق المقصود لأن الثمرة لا تكمل إلا بوجود النواة التى هى أصلها فكذلك كل مرید لا يكمل الا بوجود أستاذة متعينا عنده بحقيقة نفسه وروحه وقلبه وفؤاده ❖ وقال رضى الله عنه يخاف الباطل من عرف الحق ومن تعلق بغير مولاه ضربه اما بأن يحبه فيشغله عن مولاه أو يكرهه فيشغله عن مولاه مابه حزنه فلا راحة للؤمن دون لقاء ربه ولا يلتقى ربه ، وفيه تعلق بغيره ، فالخير كل الخير فى مفارقة الغير وجميع الأعمال انما شرعت تذكرة بمشروعها كي لا ينسوه ولا يصيبوا الى غيره أقم الصلاة لذكرى فافهم ، ومتى شغل الانسان قلبه بالأكوان ذل وهان لأنه جعل نفسه عبد عبده ، ومن شغل نفسه بالرجن عز لأنه رد نفسه الى غايته ومجده خلقت كل شىء من أجلك وخلقتك من أجلى ، فلا تشغل بما خلق لأجلك عما خلقت من أجله ❖ وقال رضى الله عنه السكالك من يهضم نفسه حتى يزكبه ربه فاخبر أن تنبع من قال (أنا ربكم الأعلى فأخذه الله نكالا الآخرة والأولى) ❖ قال الشعرانى معنى يزكبه

ربه ينزل في قلوب عباده تعظيمه ويطلق ألسنتهم بحسن محامده \* وقال رضى الله عنه من أراد أن يخلد الله عليه ما خلعه عليه من المحامد فليضفها الى ربه ويحمده بها فاذا آتس من قلبه علما ، قال ربي هو العليم أو قدرة قال ربي هو القادر وهكذا كل المعاني واذا ذكرت ذنوبك فلا تقل عليها لاحول ولا قوة إلا بالله واسكن قل (رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى انك أنت الغفور الرحيم) \* وقال رضى الله عنه من تجمل بصحبة المعرضين عن ربه فقد نادى على نفسه بأنه ممن أهانه الله (ومن يهن الله فما له من مكرم \* فأعرض عنهم تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا) وأقبل بكليتك علينا تغم وكل ما أغفل قلبك عن ربك فهو عدو لربك فمن أعرض عنه وتبرأ الى الله منه وتوجه بقلبه وجسده لربه فهو الاواه الخليم فانظر حالك فان صديق العدو عدو فلا تصحب غير من يحبه ربك وهو من يذكرك بربك \* وقال رضى الله عنه مادام المريد تحت حكم أستاذه فترقيته دائمة فان خرج عن حكمه انكالا على ما حصل له منه قولا وفعلًا فهو كالجبر المرفوع الى السماء مادامت تلك القوة الرافعة مصاحبة له فهو متعال ومتى فتر انحط الى الأرض فكنت تحت حكم أستاذك تغتم \* وقال رضى الله عنه مهما أضمرت في نفسك وكتمته عن الخلق في خاطرك ظهر يوم تتقلب القلوب وتبلى السرائر فافهم واعمل أن لا يكون في سريرتك إلا الحق تغتم \* وقال رضى الله عنه مرشدك الذى يهديك الله به لما هو الأولى بك عند ربك هو حضرة ربك به تقول وبه تفعل ومهما دعيتك نفسك اليه فلا تجمل به قبل معرفة رضائه به ومهما دعاك اليه فبادر اليه ولا تتواني فيه حتى ترضى به نفسك فان فوزك في امتثال أمره لافى شهوتك ونواطق الأستاذين مطالع شמוש حقائقهم \* وقال رضى الله عنه لا تأمن المعتقد فيك ولو أظهر لك من نفسه غاية السكون فانها انما سكنت حيث عقلها عقلها النظرى بعقل ظنى والظنون تناسخ والاعراض لا تبقى فكأنك بالعقال وقد انحل أو تمزق ورجع المعقول الى توحشه وفساده والمحبون قليلون والمعتقدون كثيرون ، وما قل ونفع خير مما كثر وأهمل ومن ظن أنه حصل على المراد بالاعتقاد فذلك الذى ضل بالله عن الله فى كل واد (ومن يضل الله فإله من هاد) ومن علم أنه ليس إلا بالله الى الله يصل ، فهذا الذى هيات أن يقف أو يضل (ومن يهوى الله فإله من مضل) وقال فى قوله تعالى (انى ذاهب الى ربي) أى انى عدم فى وجود ربي لاحول لى ولا قدرة انما أمرى كله لربى فافهم فإم لا الله فى الحقيقة متى ملاك به أوجدك كل شىء \* وقال رضى الله عنه فضل مرشدك الى الله على كل ما ترجوه من امداده كفضل الله على عباده فان مرشدك الى الحق هو عين الحق اتى ينظر بها اليك ووجهه الذى يقبل به عليك فاعرف والزم وانظر ماذا ترى وقال رضى الله عنه لا يصح تجردك عن نفس خلقك ما بقى لك شغل شاغل بمحبة مخلوق عن حقك فدع الدنيا للفاذلين والبرزخ للجائزين والجحيم للشياطين والجنة للجان وقل (سلام قولا من رب رحيم) ومن تنبه لنقصه لم يقنع بالقال عن الحال \* وقال رضى الله عنه لا يظفر بأستاذ إلا مخصوص عند الله لأنه يوصلك الى الله فسلم له ان وجدته تسلم وتغتم ، فأستاذك بالنسبة اليك هو فضل الله عليك ورجته بك فتحققك به خبر من جميع ما استفدته (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) \* وقال رضى الله عنه من رأته على عظم مرتبته وعلو قدره عندك يتواضع لعظمة الله ويتصاغر من خشيته علما وحكمة فالزم قدمه فانه الذى ينفخ الأنوار النورانية فى صور صورتك وسلام على إسرافيل ومأدراك ما إسرافيل والسلام على من اتبع الهدى \* وقال رضى الله عنه

اثبت تثبت فما ثبتت شجرة قط قطعت زمانها في التنقل من مغرس الى مغرس ، واذا أردت التحقق بالأحد فنهياً افناء مراتبك الخارجية كلها وان من دون ذلك أهوالا (مايلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا الذوحظ عظيم) فكان اما في مرتبة تحقيق واما في مرتبة تصديق واحذر مادونهما ، ومن قتل نفسه الردية بالتجرد فما أبدل مكانها نفسا زكية فإن قتل نفسه الزكية بتجردها عن الدعوى بل عن شهود الثنوية لها مع الله فاذا تجردت عن ذلك فقد تقرب العبد حينئذ الى ربه بنافلته فأجبه فكان له بروحه مكان اثنيته التي تجرد عنها لشهود وحدة هويته وتلك الروح خبر من تلك النفس الزكية زكاة وأقرب رجا ومهما تحققت المحقق عندك من الأنوار ، فاعلم أن ذلك تجل من تجلياته وأن الذي تعين به من ذلك في ادراكك تمثل من تملأه وذلك المحقق هو أجل حقائق وجودك الذي قام بها في شهودك ❦ وقال رضى الله عنه المريد عين من عيون أستاذة بالنسبة الى أستاذة ، والأستاذ حقيقة وجود المريد بالنسبة الى المريد والوجود في الكل واحد محيط ، ولذلك يتحقق المريد بأستاذة في معاني السكمال وجودا ويتحقق الأستاذ بمريده في مدارك المتعرفين شهودا ، ومن ثم ذل السيد السكمال لمريده السكمال أنت منى وأنا منك ❦ وقال رضى الله عنه من كان لا يرى من أستاذة الاوجه البشرية فلا يريده ما كشف له من الحق المبين الا اعراضا وتكذيبا ونفورا . ومن ثم لا تجد محققا يظهر لقوم الامن حيث يشهدونه ، ومادام في ظهور المماتلة لهم لا يكاملهم الا بلسانهم ولا يزنهم الا بكيلهم وميزانهم ، ومن ثم قال النبي ﷺ اعموم أصحابه « لا تفضلوني على موسى ولا تفضلوني على يونس » وقال لخواص أصحابه انه أفضل من جميع المرسلين والملائكة المقربين ، وهكذا كل ولى لا يقبل منه الا ما كان على نهج طريقة النبي ﷺ من تكليمه كل فريق بلسانهم ووزنهم بميزانهم وكيلهم بكيلهم ❦ وقال رضى الله عنه من ادعى له ملكا دون سيده في شيء من الأمور فقد خان وافترى وكان عليه فتنة ، ومن اعترف بأن جميع ماله من النعم ملك لسيده جعله عاملا فيه فلا يستكثر عليه ما يكثر الا جاهل وانما الانكار موضع الفتنة والاستدراج على من زعم ان ما في يده له وتأمل قوله ﷺ « أعطيت مفاتيح خزائن الأرض » فكان يعلم أن العبد كلما أكثر ما في يده أكثر فضله واتسع على غيره وكثر فضل الله عليه فاضافة الأموال الى العبد كاضافة الاقليم الى العامل عليه ❦ وقال رضى الله عنه مادامت الملوك مطيعة للاولياء الذين هم العلماء بالحق وأمرهم بينهم نافذ قائم فأمرهم فالح ونظامهم صالح ونورهم واضح ، ومتى انعكس الأمر انعكسوا لأن الاولياء هم ورثة الانبياء على التحقيق ، وأما جملة العلم المولدين للمسائل على وفق الاغراض واتباع الاهواء فليسوا في هذا الامر في شيء وانما هم كالأوصاف الذين حلوا التوراة ، ثم لم يحملوها ( كمثل الحمار يحمل أسفارا ) فالصواب الارتفاع بمحمولهم من غير تحكيم لهم ولا رجوع لرأيهم ولا تمكين لهم من تصرف اذ الحمار للحمل ولا ارتفاع لا لأن يحكم أو يسمع له أو يطاع ❦ قال الشعراني ولعل مراد الشيخ قوم ينتهرون لأهوائهم بالباطل كالواضعين للحديث ترويحاً لبدعهم وليس مراده بهم هؤلاء العلماء الذين نصبهم الله لاقامة الشريعة ، وقال رضى الله عنه أئمة اهتدى في الحقيقة أرواح مقدسون يتحولون في بشرياتهم فنظر الى ظاهرهم تحير ، ومن نظر الى نور بواطنهم تبصروورثة النبي ﷺ في كل زمان هم أنوار أزمته سراجيتهم المقتبسة بالتخصيص من سراجية المشار اليه بقوله (وسراجا منيرا) فماداموا ناطقين بظاهر ين فالنور ظاهر شائع والأبصار مدركة والفرق واضح

بين المفاسد والمصالح ، ومتى سكتوا عن بيان الحق تلفوا وتحيروا واختلفوا فلا تقابل سراج زمانك بالاهواء واربع له حقه تقدم لك الاضواء ، ومن شرط امام الهدى أن يهاجر بهيمته عما تشتهى الأنفس البشرية ألا ترى الى آدم عليه السلام ما أعطى الخلافة الا لما هاجر من الجنة وما فيها من شهوات النفوس الى الأرض وهكذا كل من أريد الحق فإنه لا يقوم به حتى يخرج ويهاجر بهيمته عما يشغل عنه (فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله) \* وقال رضى الله عنه اذا قال الجمهور عن عارف لم لا يظهر معارفه الغزيرة الالهية الا في مقام خاص بين قوم خاصين ، ولم لا يظهرها للناس يتسكلم بها على الجهر للجمهور ان كانت حقاً كما يزعم فقل لهم افهموا هذا المثال ، الدنيا غابة والنفوس المحجوبة عن حقائق الحق المبين فيها سباع ووحوش كواسر ، وصاحب القلب السليم أو السميع الشهيد بينهم كإنسان دخل ليلاً في تلك الغابة وهو حسن الكلام والقراءة والصوت ، فلما أحسن بما فيها من السباع أوى الى شجرة يختفي فيها منهم ولم يجهر بالقرآن يتغنى به هناك حذراً منهم فهل يدل اختفاؤه عنهم على انه حكيم أو على انه غير انسان لا والله لانه لو تراءى لهم أو أسمعه صوته وقراءته لم يهدتوا به ولم يفهموا عنه وسارعوا الى تمزيقه وأكله ، وكان هو الملقى بيده الى التهلكة فافهم هذا المثال وقل للمعارض المذكور قد قال الله تعالى لمحمد ﷺ (ولا تجهر بصلاتك ولا تخاف بها) فأمره أن لا يجهر بالقرآن بحيث يسمعه الجهلة المنكرون فيسبون بجملهم ولا يخفيه عن من يؤمن به فهل يدل اخفاء النبي ﷺ قراءته عن الجاهلين المنكرين على بطلان قراءته أو يقدح في حقيقته ، ثم اذا تنهى لهذا العارف أسباب اظهار أمره بما يشق له المنكرون ويقررون له طوعاً أو كرهاً حينئذ يظهر عرفانه في الملاء اتباعاً واقتداء باظهار القرآن عند تنهيه أسباب اظهاره بكثرة أنصاره وتمكينه كما أن الانسان لا ينبغي له مقابلة السباع والظهور لهم حتى ينهى له أسباب القهر لهم من قوة ومكنة وانصار فان قال المعارض فلم لا يترك هذا العارف اظهار معارفه ويدخل فيما فيه الجمهور حتى يتمكن ويقوى فيكون أسلم له ؟ فقل له ان ورثة النبي ﷺ لا يخالفون أمره ، لأن نوره أمام نفوسهم فحيث سلك سلكوا فكما أخفى رسول الله ﷺ مامعه من الحق وكتمه عن الجهلة المنكرين حتى أتاه أمر الله تعالى له باظهار مامعه فكذلك وورثته ، وقل للمعارض أيضاً أرايت لو أنكر المجانين على رجل عاقل مخالفتهم لأمرهم أينبني له أن يوافقهم على جنونهم فيتجانن مثلهم ويذهب نور عقله حتى يألفوه وهو يمكنه الفرار منهم بعقله ، وقل له أيضاً أرايت الانسان الكائن بين الكلاب الضواري اذا لم يرضوه بينهم حتى يمشي مثلهم مكباً على وجهه ويعوى كعبيهم ، أينبني له أن يفعل ذلك ليقم بينهم ويألفوه وهو يمكنه الفرار منهم ، والحذر منهم مع بقاءه على طريقته الانسانية لا والله لا ينبغي للقادر على الخير أن ينسلخ منه ليرضى أهل الشر وقيم معهم (فإنه ورسوله أحق أن يرضوه ان كانوا مؤمنين) فنعوذ بالله أن نرد على أعقابنا بعد اذ هدانا الله فافهموا أيها المريدون (ولا يستخفكم الذين لا يوقنون) وإياكم أن يلبسوا عليكم دينكم بجدالهم في الحق بعد ما تبين ، ومن عرف الحق فليزِم \* وقال رضى الله عنه أقل حال المرید مع استاذه في حياته أن يكون لاستاذه كالام لولدها يؤثره بالراحات ويحمل عنه المشقات ويحبه على جميع أحواله وهكذا يكون الاستاذ لمریده في معنوياته فافهم ، فان امام هدايتك يهتم بأمرك عند ربك أكثر من اهتمامه بنفسه فهل يرجح هكذا أب أو مألوف سواء وتأمل قول موسى عليه السلام عن عصاه (وأهش بها على غنمي) لم يقل احتط بها أمر حاجتي من الخمر

وانما ذكر أمر رعيته ذكر شكر في حضرة المنعم وما قال (أنوكأعليها) الاظهار للضعف والعجز (ولى فيها ماأرب أخرى) انما أجل ماله فيها من المآرب كي لا تحصرها مرتبة عديدة فيكون امدادها محصورا فهكذا اذا لم يعد أستاذك خدمك فاعلم انه أراد أن يجبرك من كسر نقص المحصر الى كمال الاطلاق (انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) فتأمل ذلك \* وقال رضى الله عنه المقصود الخلوص من حكم الحجاب لامن صورته ألا ترى الزجاجة وسائر الأجسام الشفافة ، كيف هي صورة حجاب يمنعها وصول الأجسام الى ما في باطنها وليس لها حكم الحجاب بالنسبة الى ظهور الضوء المخزن فيها ونفوذ البصر الى ما في باطنها وانظر الى قوله عليه السلام «فرفع لى كل حجاب» أى خلصت من منع كل مانع وصورته الاحجاب العزة التى تلى الرحمن وهو مظهر حكم العبودية \* قال فى الحديث فخرج ملك من الحجاب فقال الله أ كبر الله أ كبر فقال من وراء الحجاب صدق عبدى أنا أ كبر أنا أ كبر فانظر كيف حصل فى صورة الحجاب ورفع عنه حكمه حتى عرف المتكلم من وراء الحجاب فيبقى قال (وما صاحبكم بمجنون) أو ما هو بمحجوب والله أعلم \* وقال رضى الله عنه يوم من أيام الأستاذ عند ربه كآلف سنة مما يعد المريدون عند ربهم وأنوار المريدين رقائق أنوار أستاذيهم وأنوار الأستاذين حقائق أنوار مريديهم فكما أنه ليس فى مرآة البدر إلا الشمس فيضئ الليل كله كذلك ليس فى المريد الكامل إلا أستاذه فيفيده المدد القبولى كله فافهم واعرف والزم تعظم \* وقال رضى الله عنه أدنى التقوى الاحتجاب بالحسنات عن السيئات وأعلها الاحتجاب بالحق عن الخلق وغايتها الاحتجاب بشهود الله الأحد عن رؤية ماسواه فافهم \* وقال رضى الله عنه اذا تجلى سرّ الوجود بمخصوص فى زمان فقام به ناطقه نادى منادى تخصيصه فى ملاء الأرواح والمعانى ان الله تعالى قد بنى لكم بيتا فجوه فتأتى وفود المعانى والأرواح الى ذلك الناطق من كل فجج قريب وعميق ليشهدوا منافع لهم بالتكميل بين يديه وبذكروا اسم الله الذى يلقىهم زيادة الهية على ما رزقهم قبل ذلك وأطال فى ذلك \* وقال رضى الله عنه جميع ما تراه من المخصص راجع اليك فمن رآه زنديقا فذلك الراى هو الذى سبق له فى الغيب الأزلى انه زنديق لأن المخصص مرآة الوجود وان رأى أنه صديق فهو الذى سبق له انه صديق ، وأما حقيقة ذلك المخصص فلا يراها الا هو فى كماله أو من هو محيط به فافهم واعرف الحق لأهله واشهده فى مظاهره والزم القيام بحقه على قدر طاقتك تسلم وتغنم والله تعالى أعلى وأعلم \* وقال رضى الله عنه فى قوله تعالى (ماودعك ربك وما قلى وللآخرة خير لك من الأولى) القلى البغض والتوديع البعد أى عدم قلاك خير لك من عدم توديعه لك فماودعك ربك هى الأولى من هاتين السكاهتين وما قلى هى الأخرى منهما والآخرة خير من الأولى وانما كان كذلك لأن البعد مع المحبة والرضا خير من القرب مع البغض والغضب فافهم فمن جعل آخر أمره فى كل حال خيرا من أوله فهو محمدي له نصيب من كنز (ولللآخرة خير لك من الأولى) وأطال فى ذلك \* وقال بعضهم وللحظة المتأخرة خير لك من المقدمة لترقيه <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> فى المقامات عديد اللحظات \* وقال رضى الله عنه فى حديث من اغبرت قدماه فى سبيل الله بعد الله وجهه من النار سبعين عاما يدخل فيه من مشى مع ولى لوجه الله تعالى وابتغاء مرضاته فان الله تعالى يبعد وجهه عن النار حقا \* وقال رضى الله عنه فى قوله تعالى (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) أى ومنكم من يريدنا لا يريد سوانا . وفى الآية داليل على أن المؤمن قد يريد الدنيا ولا يقدح ذلك فى أصل إيمانه

وكل من كان يريد النعيم الجنائي بعد الموت فهو يريد الدنيا فأهل الله تعالى مجردون عن المقامين فلم يريدوا الدنيا ولا الآخرة لتعلق همهم بلا أين ، وما لا يقبل الشركة والين لا ينقسم الى اثنين لأن الأحدية الفردية أمر ذاتي لا قبله بعده ولا معه عدد وأطال في ذلك \* وقال رضى الله عنه كما أن للعبد من مولاه وجودا فكذلك للمولى من عبده شهود أنت منى وأنا منك فافهم واعرف والزم والمراد من العبد ذله الذى يظهر به عند ربه ، ولذلك أمره بالتعبد فإذا فعلت ما يريد منك ربك فعل لك ربك ما تريد منه فاجعل مرادك منه هو (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) \* وقال رضى الله عنه إذا بعث نفسك لمولاك فلا تخفى عنه شيئا من عيوبك فإن البائع إذا بين وصدق بورك له في بيعه وإذا كذب وكنتم محقت بركة بيعه ، والمشتري إذا اشترى بعد بيان العيب لم يسغ له أن يرد السلعة وإذا اشترى من غير بيان كان له الرد ، ومن ثم جاء في الخبر الصحيح «من اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه» \* وقال رضى الله عنه متى رأيت مظهرا من مظهر الحق المبين في وصف من الأوصاف فتوجه اليه بقلبك بوجه صدق ومحبة واجعل نفسك له عبدا خالصا لله تعالى فان لسان الحال منه ينادى على أسماع الافهام في ذلك الوقت قال الله تعالى (هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم) وحسب الذى صار عبدا لله أن العبد من مولاه وكفى من كان محبا لله أن المرء مع من أحب \* وقال رضى الله عنه لسان حال كل أستاذ ناطق بالحق المبين يقول لكل مرید صادق تقرب الى حتى أحبك فإذا أحبتك رأيتك أهلا لى فظهرت فيك بما أنت مستعد له \* وقال رضى الله عنه إذا جئت الى أئمة الهدى فلا تأتهم الا تهتدى بهم ولا يحصل ذلك الا بأن ترى نفسك على غواية وأنت مضطر الى كشف غمها بنور روح الهداية (نتمن يجب المضطر اذا دعا) \* وقال رضى الله عنه من قام به روح العليم الحكيم تمام القيام فهو آدم عباد الله تعالى في زمانه فيجب عليه القيام بمصالحهم كما يجب للأولاد على أبيهم ومن ثم لم يسع الأقطاب وأئمة الهدى أن يعتزلوا الناس ويقطعوا عنهم مدد رحمتهم ورشد حكمتهم فحاشا مثلهم أن يضع من يعول (وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف) ولولا أوجب لهم الرحمة ذلك والافلم (صبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا) \* ولكن كتب ربكم على نفسه الرحمة \* وقال رضى الله عنه لولم يصدر أبى بكر من رق الوهم عتيقا لم يسع ماصبه الصدر المحمدى فيه من التحقيق ، وهو يشير الى قوله ﷺ «ما صب الله في صدرى شيئا إلا صببته في قلب أبى بكر رضى الله عنه» ثم قال وهذا أصل تسميته عتيقا \* وقال رضى الله عنه من أراد أن يظهر في هذا الوجود دون سيده جزاؤه الخفاء عكس ما قصد ، ومن طلب الخفاء ليظهر محمد سيده جوزى بالظهور وتفرّد السكامة \* وقال رضى الله عنه في قوله تعالى (قل كل يعمل على شاكلته) شاكلته هي مرتبته الوجودية فلا يمكن كائن أن يخرج عن حكم مرتبته الوجودية وانظر كيف من شاكلته مرتبته جهل وحجاب كيف كلما توغل في القنون العلمية وتبحر في الكشوفات النظرية لا يزيد ذلك إلا شككا في الحق وبعدا عن الصواب ومن شاكلته مرتبة علم وكشف كلما اعترضته الشكوك والأوهام انفتح له فيها أعين يبصر بها الحق ويرى بها الصواب اما بالهام أو بفهم عن تعليم وانظر من شاكلته شكلة ضعة كيف يتكبر فلا يزداد بتكبره في النفوس لإلضعة وهو مذموم مأزور ومن آخر رتبة شاكلته عز فلا يزيد التواضع إلا عزا وهو ممدوح مأجور \* وقال رضى الله عنه أول من وصف بالحسد بغيا والغرور حقدا وحسدا وسوء الظن بره والتحكم على أمر سيده ومعارضة علمه واختياره بهواه ووهمه هو

ابليس فهم ما وقع ممن بعده شيء من ذلك فهو قرين ابليس فان لم يعمل بقول ذلك القرين فهو محفوظ منه والافهو مصروع معه ، وكلما قلت قرناء السوء كثرت القرناء الكريمة ✽ وقال رضى الله عنه المعاني أرواح الأعيان فما أرواح الكام إلا ماتبين فيها من الأحكام والحكم وعلى قدر علو هذه المعاني تكون حياة كمال هذه المثاني ، فمن منع العارفين بانكاره العنيف أن يبينوا في الحديث الكلامي ما يأتون به من معنى لطيف وروح شريف ، فانه عدو ذلك الكلام بجهله يريد أن يذره ميتا دراسا وهو يحب أن يحفظه من اللغو والتحريف فيا أيها العارف اذا رأيت من هذا شأنه فأنزله الى اللفظ الذى ليس عنده من الحق سواء وأنت أنت بمواجيدك وما أحوج العارفين الى التعرض من اظهار معارفهم في مظاهر ظواهر النصوص التى ليس مبدأ الفكر من الحق سواها ، فان نفوس غالب الناس كثيفة ومشاهد الحق شريفه ولا يؤذى الأستاذين بالانكار إلا أصحاب النفوس المكثفة ✽ وقال رضى الله عنه مدد أمر الأستاذ حبة وضعها في أرض قبول تلميذه وسقاها بتفهيمه وتأييده فهمما ظهر من التلميذ أوعنه من ذلك فهو من ثمرات تلك الحبة ونتائج الحبة وثمراتها ، وان كثرت انما هي ملك لغارس الحبة أرض يستحقها فكل مالتلميذ من أمر رشده فانما هو في الحقيقة حق لأستاذه فلا يظن مرید أنه ظفر بشئ لم يظفر به أستاذه ومن ظن ذلك فهو جاهل ✽ وقال رضى الله عنه انظر الى السحاب كيف يتفرق وينحط لجهة التراب فاجعل نفسك بالعبودية ترابا يخدمك من جعل نفسه بالرياسة سحابا ✽ وقال رضى الله عنه التراب محل الراحة (ومن آياته ان خلقكم من تراب) وانظر الى الإشارة في تسمية على بنى تراب تجدد العلو في التزل من لم يطرح نفسه في التراب لم يسترح ✽ وقال رضى الله عنه من شهد أن الأمر كله لواحدة ثم فعل غيره ولم يجاده مطابق معلومه ومراده لم ير في العالم الا صادقا مطابقا فليس عنده في العالم الا الصدق لاضده ✽ وقال رضى الله عنه من توهم في نفسه الكبرياء والعظمة فلا فرق بينه وبين من قال (انى له من دونه) وكفى بذلك افتراء ، وكان يقول في حديث أعوذ بك ان اغتال من تحتى أى أعوذ بك أن يتغلب على من مرتبته دون مرتبتى بتحكمه حتى يخرجنى من نفوذ حكمى بالدخول في قيود حدود مرتبته ، فهذا هو الاغتبال من تحتى وهذا هو حقيقة قوله تعالى (جعلنا عليها سافليما) ✽ وقال رضى الله عنه المحقق المجرد المطلق يخاطب أهل كل مرتبة بلسانها (وكل شئ عنده بمقدار) فيخاطب أهل الخير بخيرهم وأهل النظر بنظرهم وأهل الذوق بذوقهم ✽ وقال في قوله تعالى (فان اتبعنى فلا تسألنى عن شئ) الآية أى لأن السكال للتابع أن يتحقق بمتبوعه وطريق ذلك المحبة والتعظيم ومن توابعها مطابقة ارادة المحب لارادة محبوبه فلا يسبقه بقول ولا فعل وأيضا فان التابع اذا سأل متبوعه عما لم يحدث له منه ذكر فقد تقتضى حكمة المتبوع أن لا يجيب التابع عن ذلك فان أجابه حصل له الضرر من مخالفة الحكمة وان لم يجبه فلا يأمن من ثوران نفس التابع فيكدر عليه صفاء المودة ويقطع عليه طريق المطلوب من متبوعه ✽ وقال رضى الله عنه من سياسة الداعي الى الله تعالى أن يؤاف الناس عليه أولا بالاحسان وطيب الكلام وتخفيف المأمورات ، فاذا رسيخوا فله التحكم عليهم كيف شاء ، وعليه يحمل أمر بعض العارفين لمریده أن يعتزل زوجته وأولاده وعشيرته اذا خاف عليه الفتنة والشغل عن الله تعالى ، ولهذا وجبت الهجرة من أرض الفتنة ✽ وقال رضى الله عنه في قوله تعالى (ان الله لا يخفى عليه شئ في الأرض ولا في السماء) هذه الآية تدل على نفي الجهة عن الله تعالى . وجه الدلالة ان قاعدة الترقى تقتضى أن يكون الاطلاع

على ما في الأرض للأرض أقرب من الاطلاع على ما في السموات فلو كانت السماء جهة لله تعالى لم تؤخر في الآية اذ لا يحسن أن يقال لا يخفى عن الملك شيء في البلاد القاصية ولا في بيته أو بلده وانما يحسن أن يقال لا يخفى عليه شيء في بلده ولا في البلاد القاصية عن بلده فلو كان للحق جهة لاقتضت هذه الآية جهته لكن نحن متوافقون على أن الحق تعالى منزّه عن جهة الأرض ، والآية تدل على أنه منزّه عن جهة السماء فافوقها ولا جهة غيرهما فلا جهة للحق أصلاً فافهم \* وقال رضى الله عنه من نسب الى نفسه الامكانية أى ما يزول ويفنى فقد نسب الى محل الزوال والفناء فهو عرضه الزوال والمحور ، ومن نسب الى مولاه الحق الواجب فقد نسب الى حضرة البقاء والدوام ، فهو في مراتب البقاء دائماً فانسب الى نفسك أيها العبد ما تحبه أن يزول ويفنى وانسب لربك ما تحب أن يدوم ويبقى \* وقال رضى الله عنه من شغله الحق به لم يشغله عن شيء أقامه فيه من الخلق لأنه في ذلك بظاهره واما باطنه فعند ربه يقول الله عز وجل في العبد اذا نام في سجوده أنظروا الى عبدى جسمه بين يدي وروحه بين يدي فيباهى به ملائكته حيث لم يشتغل بسجوده عن معبوده \* وقال رضى الله عنه اذا دعوت ربك ولم تحب فذلك لعدم صدق اضطراك عند الدعاء كواجب ، ويجب على أئمة الهدى أن لا يقطعوا مددهم وغذاء حكمتهم عن العباد فانهم عيالهم والكريم لا يضيع عياله \* وقال رضى الله عنه السر في المتكلم لافى كلامه ففى انبسط المتكلم الى السامع انشرح له كلامه وان قل ومتى انقبض المتكلم لم تنبسط للسامع معانى كلامه وان كثر ، والكلام صفة المتكلم فمن وجد الموصوف وجد صفته والا فلا اذا الصفة متى انفصلت عن موصوفها زالت مرتبتها وغاب عنها موصوفها وقوة الاعتقاد موجبة لقبول النصح وعدم الاعتقاد أو ضعفه موجب للرد ولا بد لكل امام حق أن يقابله امام باطل الانبياء عليهم السلام فانه لم يكن له مقابل حقيقة لانه حق قذف به على الباطل فاذا هو زاهق ولم يعدوا أبا جهل له مقابلاً ، ولهذا قال أبو جهل والله انى لأعلم ان محمداً صادق \* وقال رضى الله عنه العارفون يظهرون مواجيدهم للناظرين فى مرآيا الأدلة المقبولة عندهم والنظار يأخذون مواجيدهم من تلك الأدلة المقبولة \* وقال رضى الله عنه محبة الله قطب والخبرات كلها دائرة عليها \* وقال رضى الله عنه لسان الكسب يقول (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) ولسان الوجود بقراً (ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها) \* وقال رضى الله عنه من استضعف لا يمانه فعاقبته التمكين وعلو الشان (ويزيد أن غن على الذين استضعفوا فى الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم فى الأرض) الآية \* وقال رضى الله عنه ما عبد الله أحد إلا على الغيب لكن فتح لك الشرع فى الذوق الشرعى المحمدى باباً الى الجمع بأن تشهد كل شيء من معبودك حتى عبوديتك فتراه هو الذى يجرى تلك الأحكام عليك و يقيمها فيك بقيوميته فتصير عند شهودك هذا تعبدك كأنك تراه لأنك لورأيتك رأيت وجودك القائم بجميع صفاتك وسمى اللسان المحمدى هذا الشهود مقام الاحسان وليس بعده إلا مقام الايقان وهو العيان وكلامه رضى الله عنه فى هذا الباب كثير

وتوفى سيدى على وفى رضى الله عنه سنة سبع وثمانمائة وعمره ثمان وأربعون سنة

(قال) سيدى محمد أبو المواهب الشاذلى رضى الله عنه من علامة المرأتى اجابته عن نفسه اذا أضيف اليه نقص وتنقيص الصالحين من أهل زمانه اذا ذكروا والفقراء يراءون بالأحوال والفقهاء يراءون بالأقوال ، ومن طلب الشهرة بين الناس فمن لازمه أن يرضيهم بما يسخط الله عز وجل وأن



يصحبهم طهواه لالله عز وجل والعارف بنمو حاله حال حياته ولا يشتره الا بعدماته ، والعارف كلما  
علا به المقام صغر في أعين العوام كالنجم يرى صغيرا وانما العيب من العيون ✽ وقال رضى الله  
عنه اذا أردت أن تفتح كنزا فإياك أن تلمو عن صرف العوائق أو تغفل عن العزيمة قبل حضور  
صاحب الكنز ، فاذا فتحت الكنز فإياك أن تشتغل بشيء من الأمتعة عن الملك بل اجعل قصدك  
الملك لا غير حتى يهبك الخاتم خادما للاستخدام ان شاء فان لم يعطك الملك سر الخاتم فانما ذلك لكونه  
يريد اتخاذك جليسا له ، وذلك أعظم من سر الخاتم فان جلس الملك لا يحتاج قط الى استخدام  
ولا تعب ✽ وقال في معنى قول العارفين ان للربوية سرا لو ظهر لعطل نور الشريعة المراد به الفناء  
واعطاء سر التكوين ، وان العبد يفعل ما شاء يعنى لو أعطى العبد ذلك لتعطلت أفعال الشريعة  
كلها وبطل القول بالكسب واختل النظام ✽ وقال في معنى قول بعضهم يصل الولي الى حد يسقط  
عنه التكليف المراد به سقوط كافة الأعمال ومشتقها من باب أرخاها يا بلال ✽ وقال في قول سيدي  
عمر بن الفارض رضى الله عنه ✽ وكل بلا أيوب بعض بليتي ✽ ان بلا أيوب عليه السلام كان في  
الجسد دون الروح وبلال العارف فيهما جيمعا ✽ وقال في معنى قول بعضهم مقام النبوة في البرزخ  
دون الرسول ودون الولي ان النبوة تعطى الاخذ عن الله بواسطة وحى الله ومقام الرسالة يعطى تبليغ  
مأمره الله به للعباد ومقام الولي دونهما ومقام الولاية الخاصة أخذ عن الله بالله من الوجه الخاص  
وهذه الحقائق الثلاثة كلها موجودة في الرسول ، أى فيمن كان رسولا ولا تظن ان أحدا من أهل  
الله تعالى يعتقد تفضيل الولاية على النبوة والرسالة ✽ وقال في انكار بعضهم على من قال حدثني  
قلبي عن ربي لا انكار لأن المراد أخبرني قلبي عن ربي من طريق الألهام الذي هو وحى الأولياء  
وهو دون وحى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولا انكار الاعلى من قال كلنى الله تعالى كما كلم موسى  
عليه السلام ففرق بين أخبر وكلم يامن أنكر وتوهم ✽ وقال رضى الله عنه أقسم الحى القدوس  
أن لا يدخل حضرته أحد من أصحاب النفوس واحذر أن تحرق سور الشرع يامن لم يخرج عن عادة  
الطبع ، واحذر أن تقول أنا مطلق من الحدود لأنى دخلت حضرة الشهود ، فان الذى دعاك هو  
الذى نهاك ✽ وقال رضى الله عنه أهل الخصوصية مزهود فيهم أيام حياتهم متأسف عليهم بعد مماتهم  
وهناك يعرف الناس قدرهم حين لم يجدوا عند غيرهم ما كانوا يجدونه عندهم ✽ وكان رضى الله  
عنه يقول لأصحابه عليكم بالتسليم للفقراء فيما ادعوه من المقامات والأحوال ✽ وكان رضى الله عنه  
يقول من تحقق فغاب في الحضرة الالهية وانمحق وصفه بوصفها خرج من الاعتماد على عمله وعلمه  
وعن كل شيء من بقايا كونه وكيونيته التى كان بها مع معية وجوده تدقيقا وتحقيرا لا يبطل وهمه  
في اثبات وجوده ، والاعتماد على العمل أول عائق يقع لأصحاب السلوك في بدايتهم وذلك من غلبة الوهم  
على وجودهم وتراكم الخيال على مראيا عقولهم فلا يخرجون من ذلك الا بنور الكشف بأن الله  
تعالى خالق لأعمالهم ✽ وقال رضى الله عنه قد ادعى أقوام محو آثار البشرية فاخطوا الطريق فان  
الأكابر من الصحابة والتابعين رضى الله عنهم وصلوا الى محو الصفات البشرية وما تركوا قط شيئا من الواجبات  
الدينية علما منهم انها اختيار الرب لهم ودعوته لهم حين أذن لهم أن يأتوا بها ومن كان بأمر سيده  
كان بغير أمر نفسه فافهم معنى الفناء يامن وقع في العنا (وما يعقلها الا العالمون) ✽ وقال رضى الله عنه  
علامة الخروج من الشيء تعمسه وعلامة الدخول في الشيء تبسره فمن صدق في خروجه عن الدنيا

تعمرت أسبابها عليه فلا يتيسر له الا ما كان على اسم غيره  
 ﴿وقال رضى الله عنه﴾ لا تطلب الا كوان فانها ما خلقت بالاصالة الا لك وانت خلقت لربك فان طلبت  
 ما خلق لك وترك ما أنت مطلوب له انعكس بك السير وان أقبلت على ربك طلبتك الا كوان  
 بنفسها وخدمك كل شيء ، وقد قال الحق لسيدي أحمد بن الرفاعي رضى الله عنه في منامه ما تريد  
 يا أحمد ، فقال أريد ما يريد الله قال تعالى لك المراد ولك منى كل يوم مائة حاجة مقضية \* وكان رضى  
 الله عنه يقول اذا فتح على السالك فتح التعرف لا يبالي قل العمل أكثر \* وقال رضى الله عنه  
 وقوع بعضهم في بعض المحرمات ليستتر بها عن أهل الزمان يقاس على من لم يجد ما يسبغ به اللقمة  
 الاخر قاله الغزالي ، قال واذا ساغ ذلك لأجل حياة دنيوية ، فاولى ما يفوت به حياة أخروية . لا يقال  
 انسكابهم فيه يوقع الناس في سوء الظنون بهم وهو حرام . لا ما نقول ان من أخلاقهم العفو والصفح  
 وعدم المؤاخذة بل هم رجة بين أظهر العباد ، وقال الشعراني ولوساح العبد خفى الله باق من حيث  
 أنه تعدى حدود الله تعالى فلا شكال باق \* قال بعض العارفين ولا مانع من عفو الله عن ذلك  
 الظن السيئ حيث كان حصوله نشأ من شبهة أوقعت صاحبه فيه \* وقال رضى الله عنه لا تصلح  
 العزلة الا لمن تفقه في دينه ، وقد كان السلف يشتغلون أولا بالعلم الى سن الأربعين ثم يعتزلون  
 للاستعانة بالعلم على العمل بما علموا \* وقال رضى الله عنه دليلنا في القول بالخلوة ما صح أنه صلى الله عليه وسلم  
 كان يختلي في غار حرا حتى فاجأه الوحي ، فدل على أن الخلوة حكم مرتب عليه الوحي وذريعة لمجيء  
 الحق وظهور نور الله \* وقال رضى الله عنه من شرط الخلوة الطي يعني ترك الأكل أو تقليله وله  
 تأثير كبير ، واختار القوم الأربعين ، لأن الأربعين فيها يكون نتاج النطفة علة ثم مضغة ثم صورة  
 وهي مدة البر في صدقه ، وعدد أيام توبة داود عليه الصلاة والسلام \* وقال رضى الله عنه الفرق  
 بين الكشف الحسى والخيالى انك اذا رأيت صورة شخص أو فعلا من أفعال الخلق فغمض عينيك  
 فان بقي لك الكشف فهو خيالى ، وان غاب عنك فهو حسى ، فان الإدراك تعلق به الموضوع الذى  
 رأيته واذا ورد عليك وارد الوقت فاقبله ولا تتعشقه فان تعشقه حجت به عن الترقى واذا ورد عليك  
 وارد فاحفظه فانك تحتاج اليه اذا ربيت فان أكثر الشيوخ انما أتى عليهم في التربية لتفرطهم  
 في حفظ ما ذكرناه وزهدهم فيه \* وكان رضى الله عنه يقول من الحال أن يفتح لك باب الملكوت  
 والمعارف ، وفي القلب شهوة كما أن من الحال أن يفتح لك باب العلم بالله تعالى من حيث المشاهدة  
 وفي القلب لجة للعالم بأسره الملكى والملوكى \* وكان رضى الله عنه يقول اذا ورد الوارد بخفة ولطافة  
 وأعقب علما فهو من الملك وان ورد بثقل وتعب في الأعضاء فهو من الشيطان ، فاعلم ذلك تفرق  
 بينهما \* وكان رضى الله عنه يقول لما خلت المرأة المحسوسة من جميع الألوان انطبعت فيها صور  
 الأكوان وكذلك القلب ان تفرغ من انطباع الطباع والأوهام أشرف فيه نور الشعاع فأحرق  
 هشيم الشهوات فتراءى لك المغيبات وتبصر ماضى وما هوآت \* وقال رضى الله عنه التطهر من  
 الجناية المعنوية مقدم على الحسية فان الجناية الحسية ربحا رخص لصاحبها في بعض الأوقات والمعنوية  
 لا رخصة فيها ألبتة ، ولهذا ترى كثيرا من الموسوسين ليس عنده نشقة من نسيم الحضرة القدسية لعمى  
 بصيرة قلبه \* وقال رضى الله عنه أهل الطبيعة هم الدهرية القائلون بأن لاصانع للعالم الوجود  
 الطبيعة وأهل العلة هم الفلاسفة القائلون بقدوم العالم وكلهم في ظلمات بعضها فوق بعض \* وكان

رضى الله عنه يقول كل مادلك على الله فهو نور وكل مالم يدلك على الله فهو ظلمة \* وكان رضى الله عنه يقول فى معنى قول بعضهم فى كل شىء اسم من أسمائه تعالى أن وجود الأشياء كلها مضافة الى أسمائه تعالى متعلقة بها غير خارجة عنها من خير وشر ونفع وضر وإعطاء ومنع وغير ذلك \* وقال رضى الله عنه يصل العارف الى مقام يكون خطابه لغيره من باب خطاب الصفة لموصوفها فافهم ماتحته \* وقال رضى الله عنه ليس فى الوجود الا ما سبق به العلم وأوجدته القدرة وخصته الإرادة وربته الحكمة فذرات الوجود ما خرجت عن حكم هذا الشهود فكيف يكون الغير حجبا عن الحق والغير منى بهذا الاعتبار ، الله أكبر قد طلع النهار وأضاءت الأنوار على رغم أنف الكفار \* وقال رضى الله عنه لما طلب موسى عليه السلام من الحق لرؤية زيادة على ما أتاه من الكلام لم يجبه ، وقال (نخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين) فذات الآية على انه لا ينبغي للعبد أن يطلب الزيادة على ما أعطاه الله تعالى الامع التفويض \* وقال رضى الله عنه افتتح على المرید بالأمر قد يكون امتحانا وقد يكون تأنيسا وقد يكون تثبيتا وينبغى للمرید أن يجتهد أن لا يخرج له نفس الا بمحمود ولا يدخل عليه نفس الا بمحمود ، فان تم له ذلك فهو المرید وهذا شىء لا يجىء بالفعل انما هى خلعة يخلعها الله تعالى على من يشاء ، فعليك بالتذلل لمولك والالتجاء والخضوع بين يديه فانه بيده كل شىء قال تعالى (وان من شىء الا عندنا خزائنه) \* وقال رضى الله عنه كل ماسوى الله تعالى هو ولعب ، ولو أعطاك من الشهود ما أعطاك ولكل مقام مقال ولكل حال رجال ، ولما سمعت رابعة العدوية رضى الله عنها شخصا يتلو قوله تعالى ( وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون) قالت نحن اذا صغار حتى نفرح بالفاكهة والطير فانظر رجك الله كيف لم نفرح بغير الله تعالى وعلمت ان ماسواه من الموهبة والعطاء كالخشخشة التى يسكت بها الصغير \* وقال رضى الله عنه شهود حضرة الحق بحسب الحاضر لا بحسب الحاضرة لأن الحقائق الربانية لا تدرکها الانسانية من جميع وجوهها فافهم تعلم أن تلون حقائق التجريد فى مقامات التوحيد بحسب الراى لا بحسب المرئى فى جميع أطوار التجليات مما يقال ومما لا يقال \* وقال رضى الله عنه احذروا زخارف أقوال أهل الرضا عن النفس خصوصا الذين اتخذوا العلم حرفة وشبكة اميد حرام الدنيا مع تكبرهم على الناس فانهم قد حرموا خبرى الدنيا والآخرة ولهم نفوت بمقوتة وأحوال مزرية لم تبق لهم بين الناس حرمة ولا قبول شفاعة اتخذوا حسن الزى شعارا وتكبروا بذلك استكبارا ،

وقد قال الشيخ تاج الدين رحمه الله تعالى فى الحكم لأن تصحب جاهلا لا يرضى عن نفسه خير لك من أن تصحب عالما يرضى عن نفسه \* وقال رضى الله عنه ، وما جربناه فصيح ان من أراد قضاء حوائجه ودفع مصائبه فليرفع الأمر الى الله تعالى قبل أن يعلم بها الناس هكذا عادة الله تعالى مع من يتعلق به أول مرة فاعمل على ذلك فانه الكبريت الأحمر والفرج القريب والمعين على ذلك الصبر \* وقال رضى الله عنه بلغنا أن يونس عليه السلام اجتمعت روحه بروح قارون لما انتقمه الحوت فرأى قارون نازلا ، فقال ليونس عليه السلام تعلق بربك يا يونس فى أول أمرك ينجيك فقال له يونس وأنت ؟ قال تعلقت بابن الخالة موسى فوكبني اليه ، أى لأنه لما أمر موسى الأرض أن تأخذه كان يستغيث به وهو يقول يا أرض خذيه ، ولهذا قيل عاتب الله موسى عليه السلام ، وقال وعزنى وجلالى لو استغاثت بى لأغثته \* وقال رضى الله عنه أحسن الظن بربك من حيث محبة

جلاه وجلاله فان ذلك وصفه لا يتحول ولا تحسن الظن بربك لأجل احسانه اليك فربما قطع ذلك  
عني فقتدي بالغائب به فليحذر السالك من علة هذا المقام ✽ وقال رضى الله عنه غاية رحلة السائر  
بالاشباح السيرة الى الله تعالى وبداية رحلة السائر بالأرواح السيرة في الله ، أى في التنزه في عجائب قدرته  
فالأولون ينتهى سيرهم والآخرون لا ينتهى لهم سير ، وقد قيل مرة للشيخ أبى الفتح الواسطي رضى  
الله عنه ما تقول في جماعة من أئمة الزهاد من صدور هذه الامة فلان وفلان وفلان ، فقال أولئك  
قوم خرجوا عن شهواتهم الدنيوية لأجل شهواتهم الأخروية فأين الفناء في الله والبقاء به ، ولمسمع  
الشبلى رضى الله عنه قوله تعالى (منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة) صاح صيحة  
عظيمة ، وقال فأين الذين يريدون الله تعالى ✽ وكان يقول في قوله تعالى (كلوا واشربوا)  
وان كان ظاهره انعاما فباطنه انتقام وابتلاء واختبار لينظر تعالى من هو معه ومن هو مع حفظ نفسه  
فافهم دقائق الكلام الباطن ولا تغتر برخص الظاهر تكن من العارفين أهل الفهم عنه ✽ وكان  
رضى الله عنه يقول اذا لم تجد أيها المريد صاحب الحال فعليك بصاحب المقال (فان لم يصحبها وابل فطل)  
واياك وصحبة من لا محال ولا مقال ✽ وقال رضى الله عنه مارقى أحد الى مركز عال الاقلت أشكاله  
المعنوية وجلت نفائس دقائقه على غالب الافهام ، وهذا موجب قلة الاتباع والأصحاب لكل العارفين  
وقال رضى الله عنه ينبغي لمن خدم كبيرا كاملا ثم فقدته أن لا يخدم من دونه الا اذا كان أكل منه  
والاجعل صحبته مع الله تعالى ✽ وكان رضى الله عنه يقول ما نقل عن الأشياخ خدمة أحد من  
الفقراء لهم الالهة في قلب الخادم كتمها عنهم ، وهذه علة لا يسلم منها (إلا من أنى الله بقلب سليم)  
ولو أن الخادم كان أظهر لهم تلك العلة لربما وصفوا له دواءها أو شفعوا له فحباها الله عنه من اللوح  
أوسألوا النبي ﷺ في الشفاعة فيه فيشفع الا اذا كان قضاء مبرما لا مرد له ، وقد رأى السيد  
عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه لم ير له أنه لا بد له أن يزني بامرأة سبعين مرة ، فقال يارب اجعلها  
في النوم فكان كذلك ✽ وقال رضى الله عنه مما اخترته من أدب المصاحبة والمجالسة انك اذا  
جالست أهل الدنيا فحاضرهم برفع الهمة عما بأيديهم مع تعظيم الآخرة ، واذا جالست أهل الآخرة  
فحاضرهم بوعظ الكتاب وآداب السنة وتعظيم دار البقاء ، واذا جالست الملوك فحاضرهم بسيرة أهل  
العدل وسياسة العقلاء مع حفظ الآداب معهم والعفاف عما بأيديهم ، واذا جالست العلماء فحاضرهم  
بالروايات الصحيحة والأقوال المشهورة في المذاهب المألوفة بالحق دون الهوى مع الانصاف لهم في  
القول والفهم المبسك اذا وافق الصواب مع عدم المراء والجدال المظهر لحب العلو عليهم ، واذا جالست  
الصوفية فحاضرهم بما يشهد لأحوالهم الحقايقية ويقيم لهم الحجة على المنكر عليهم مع آداب الباطن  
قبل الظاهر ، واذا جالست العارفين فحاضرهم بما شئت فان لكل شئ عندهم وجه من وجوه  
المعرفة لكن بشرط صدق الكلام وحفظ الأدب والحرمة فان حضرتهم صباغة . فالمعنى الذي تدخل به  
عليهم يخرج منهم ما يكسوك مشهدك فيهم ويلبسك ما توجهت به اليهم ان خيرا خيرا وان شرا فشر  
وكان رضى الله عنه يقول عليك بتكثير سواد القوم فان من كثر سواد قوم فهو منهم  
(وكان) رضى الله عنه يقول سمعت شيخنا أبا عثمان المغربي رضى الله عنه يقول اذا زار  
الانسان قبر الولي فان ذلك الولي يعرفه ، واذا سلم عليه يرد عليه السلام واذا ذكر الله على قبره ذكر  
معه لاسيما ان ذكر لا اله الا الله فانه يقوم ويجلس معه متربعا ويذكر معه ، ثم قال الشيخ أبو المواهب

رضى الله عنه وحاشا قلوب العارفين أن تخبر بغير فهم . ومعلوم ان الأولياء أحياء في قبورهم انما ينقلون من دار الى دار ، فخرمتهم أموانا كحرماتهم أحياء والادب معهم بعد موتهم كالادب معهم حال الحياة وفي حال الموت ، واذامات الولي صلى عليه جميع أرواح الأنبياء والأولياء ، ثم قل وعلى هذا الذي ذكره شيخنا قول صاحب الحقائق والدقائق حاشا الصوفي أن يموت \* وكان رضى الله عنه يقول من الأولياء من ينفع مريده الصادق بعد مماته أكثر مما ينفعه حال حياته ، ومن العباد من تولى الله تعالى تربته بنفسه بغير واسطة ، ومنهم من تولاه بواسطة بعض أوليائه ولو ميتا في قبره فيربي مريده وهو في قبره ويسمع مريده صوته من القبر ، والله عباديتولى تربتهم النبي ﷺ بنفسه من غير واسطة بكثرة صلاتهم عليه ﷺ ، قال الامام نضر الدين الرازى في المطالب في الفصل الثالث عشر في بيان كيفية الانتفاع بزيارة القبور والموتى ان الانسان اذا ذهب الى قبر انسان قوى النفس كامل الجواهر ووقف هناك ساعة وحصل تأثير في نفسه حين حصل من الزائر تعلق بزيارة تلك التربة ، فلا يخفى أن لنفس ذلك الميت تعلقا بتلك التربة أيضا فينبذ يحصل لنفس الزائر الحى ولنفس ذلك الانسان الميت ملاقة بسبب اجتماعهما على تلك التربة فصار هاتان النفسان شبهتين بمرآتين صقيلتين متقابلتين بحيث ينعكس الشعاع من كل واحدة منهما الى الأخرى فكل ما حصل في نفس هذا الزائر الحى من المعارف والبراهين والعلوم الكسبية والأخلاق الفاضلة من الخشوع لله تعالى والرضا بقضاء الله تعالى ينعكس منه نور الى روح ذلك الانسان الميت ، وكل ما حصل في ذلك الانسان الميت من العلوم المشرقة والآثار القوية الكاملة ينعكس منه نور الى روح هذا الحى الزائر ، وبهذه الطريقة تصير تلك الزيارة سببا لحصول تلك المنفعة الكبرى والبهجة العظمى لروح هذا الزائر ولروح المور فهذا هو السبب والاصل في مشروعية الزيارة . ولا يبعد أن يحصل منها أسرار أخر أدق وأخفى مما ذكرنا ، وتتمام الحقائق ليس الا عند الله انتهى كلام الرازى \* قال بعض العارفين وللأولياء عند زيارة الأولياء وقائع كثيرة تدل على اعتناء المور بالزائر وتوجهه اليه بالكلية على قدر توجهه وقابليته انتهى ، وفي تفسير البيضاوى عند قوله تعالى ( فادخلني في عبادي وادخلني جنتي ) مانعه فادخلني في جملة عبادي الصالحين وادخلني جنتي معهم أو في زمرة المقربين فقتضى بنورهم فان الجواهر القدسية كالاريا المتقابلة انتهى ، وبسط العبارة الامام الرازى في تفسيره فقال ادخلني في عبادي ، أى انضمي الى عبادي المقربين وهذه حالة شريفة وذلك لان الأرواح الشريفة القدسية تكون كالاريا المصقولة فاذا انضم بعضها الى بعض حصلت فيما بينهما حالة شبيهة بالحالة الحاصلة عند تقابل المرايا المصقولة من انعكاس الأشعة من بعضها عن بعض فيظهر في كل واحد منها كل مظهر في كلها ، وبالجمله فيكون ذلك الانضمام سببا لتكامل تلك السعادات وتعظيم تلك الدرجات الروحانية وهذا هو المراد من قوله تعالى ( فأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين ) وذلك هو السعادة الروحانية انتهى \* قال بعض العارفين ولهذا المعنى الذى ذكره شرع الله صلاة الجمعة والجماعة والاجتماع بعرفة والطواف والسعي ليحصل بتلك الاجتماعات تقابل الأرواح وتكون كالاريا المصقولة فيظهر في كل واحد منها مظهر في كلها \* وكان شيخنا الشيخ عثمان الدمياطى رحمه الله يطوف كثيرا لاسيما في أيام الحج مع شدة الازدحام فقيل له ما السبب في ذلك . فقال انى أجد في قلبى من النور في حالة الطواف لاسيما في أيام الحج مالا

أجده في سائر العبادات \* والسبب في ذلك كثرة الطائفين فتقابل أرواحهم ويشرق نور بعضها على بعض . فهذا المعنى الذي ذكره البيضاوي والامام الرازي أجده محسوسا ذوقا لأشك فيه والله سبحانه وتعالى أعلم \* وانرجع الى اتمام كلام سيدي أبي المواهب الشاذلي \* وقال رضى الله عنه سمعت شيخنا أبا عثمان رضى الله عنه يقول بالدرس على رموس الاشهاد لعن الله من أنكر على هذا الطريق ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل لعنة الله عليه \* وكان يقول من اعترض هذا الطريق لا يفلح أبدا \* وسمعت شيخنا أبا عثمان رضى الله عنه يقول انما جاءت (ألم نشرح) عقب (وأما بنعمة ربك فحدث) اشارة الى أن من حدث بالنعمة فقد شرح الله صدره كأن الله تعالى يقول اذا حدثت بنعمتي ونشرتها فقد شرحت صدرك \* ثم قال رضى الله عنه اعقلوا هذا الكلام فانه لا يسمع الا من الربانيين \* وكان أبو المواهب رضى الله عنه كثير الرؤيا لرسول الله ﷺ وكان يقول قلت لرسول الله ﷺ ان الناس يكذبون في صحة رؤيتي لك ، فقال رسول الله ﷺ وعزة الله وعظمته من لم يؤمن بها وكذبك فيها لا يموت الا يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ على سطح الجامع الأزهر عام خمسة وعشرين وثمانمائة فوضع يده على قلبي وقال يا ولدي الغيبة حرام أم تسمع قول الله تعالى (ولا يغتب بعضكم بعضا) وكان قد جلس عندي جماعة فاغتابوا بعض الناس ، ثم قال لي ﷺ فان كان ولا بد من سماعك غيبة الناس فاقرأ سورة الاخلاص والمعوذتين وأهد نوابها للغتاب ، فان الغيبة والثواب يتوارثان ويتوافقان ان شاء الله تعالى \* وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ فقال لي هات يدك أبايك ، فقلت يا رسول الله لا قدرة لي أخاف أن يقع مني معصية بعد المبايعة ، فقال هات يدك فبايعني ولا تنصرك الفتنة والزلة ان وقعت وتبت منها ، وكأنه يشير ﷺ الى أن العبد قد يصلح الله حاله ان وقع منه زلة ليسد بها عنه ثمة تقع في دينه بحجب أو كبر أو نحوها \* وقال رضى الله عنه جاءني جماعة يأخذون عنى الطريق فرأيت النبي ﷺ فقال لي الجماعة غير مؤمنين بك الا واحدا بعض الايمان فهو يراك بالعين العوراء وسيختم الله له بخاتمة الخير والموت على الاسلام \* وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ في المنام فقال لي قل عند النوم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم خسا بسم الله الرحمن الرحيم خسا قل اللهم بحق محمد أرني وجه محمد حالا وما لا فاذا قلتها عند النوم فاني آتي اليك ولا تخلف عنك أصلا ، ثم قال وما أحسنها من رقية ومن معنى لمن آمن به \* وقال رضى الله عنه ألبسني رسول الله ﷺ خرقة التصوف \* وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ . فقلت يا رسول الله لا تدعني ، فقال لا تدعك حتى ترد على الكوثر وتشرب منه لأنك تقرأ سورة الكوثر وتصلي على أمثواب الصلاة فقد وهبته لك وأما ثواب الكوثر فأبقيه لك ، ثم قال ولا تدع أن تقول أستغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه وأسأله التوبة والمغفرة انه هو الثواب الرحيم مهما رأيت عملا أو وقع خلل في كلامك \* وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ فقال لي أنت تشفع لمائة ألف ، فقلت له بم استوجبت ذلك يا رسول الله ؟ فقال باعطائك لي ثواب الصلاة على \* وقال رضى الله عنه استجبت مرة في صلاتي عليه ﷺ لأكل وردى ، وكان أنفا ، فقال لي ﷺ أما علمت ان الجملة من الشيطان ، ثم قال لي قل اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد وتزِيل الا اذا ضاق الوقت فما عليك اذا عجبت ، ثم قال وهذا الذي ذكرته لك على جهة

الافضل والافكي فاصليت على فهي صلاة ، والأحسن أن تبتدى بالصلاة التامة أول صلاتك ولومرة واحدة وكذلك في آخرها تختم بها ، والصلاة التامة هي : اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت على سيدنا ابراهيم وعلى آل سيدنا ابراهيم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما باركت على سيدنا ابراهيم وعلى آل سيدنا ابراهيم في العالمين انك حيد مجيد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ فقال لي ان شيخك أبا سعيد الصفروى يصلى على الصلاة التامة ويكثر منها وقل له اذا ختم الصلاة أن يحمد الله عز وجل ✖ وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ فقبل فى وقال أقبل هذا الفم الذى يصلى على ألفا بالنهار وألفا بالليل ، ثم قال وما أحسن ( انا أعطيتك الكوثر ) لو كانت وردك بالليل ، ثم قال لي ويكون دعاؤك اللهم فرج كرباتنا اللهم أقل عثراتنا اللهم اغفر ذلاتنا وتصل على وتقول وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ✖ وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله صلاة الله عشرة على من صلى عليك مرة واحدة ، هل ذلك لمن كان حاضر القلب ، فقال لا بل لكل مصل على ولو كان غافل القلب ويعطيه الله تعالى أمثال الجبال من الملائكة تدعوه وتستغفر له ، وأما اذا كان حاضر القلب فيها فلا يعلم ذلك الا الله تعالى

( قال بعض العارفين ) من فاته كثرة الصلاة والصيام فليكثر من الصلاة على النبي ﷺ فانه من صلى على النبي ﷺ مرة صلى الله عليه عشرة فلو فعل الانسان جميع الطاعات طول عمره وصلى على النبي ﷺ مرة واحدة لرجحت تلك الصلاة الواحدة على كل ما عمله جميع عمره من جميع الطاعات لأنك تصلى على حسب وسعك والله يصلى عليك أى يرحمك على حسب ربه يته عطية القوم على قدر أقدارهم ، هذا اذا كانت صلاة واحدة فكيف اذا صلى عليك عشرة بكل صلاة فما أحسن عيش من أطاع الله بذكره والصلاة على رسوله ﷺ فكم من صنائع صنعت لك وأنت لا تدري ، وفوائد الصلاة على رسول الله ﷺ كثيرة وردت بها أحاديث لاتحصى ويفهم من مجموعها حصول فوائد للمصلى عليه لانحصى ، فنها امثال أمر الله تعالى حيث قال صلوا عليه وهذه الفائدة أعظم الفوائد وهى العبودية المحضة لأنها أشرف مقامات العبد ، ومن فوائد الصلاة على النبي ﷺ موافقة العبد لربه فى الصلاة عليه ﷺ وان اختلف معنى الصلاتين ، ومن فوائدها صلاة ملائكة الله على العبد مادام يصلى عليه ومنها صلاة رسول الله ﷺ على المصلى عليه ﷺ ، ومنها انه يحصل للمصلى عليه عشر حسنات بواحدة وتكفير سيئات ورفع عشر درجات ومنها عتق عشر رقاب ، ومنها كونه ﷺ شفيعا وشهيدا للمصلين عليه يوم القيامة ، ومنها أن الملائكة يكتبون ذلك بأقلام الذهب ومخائف الفضة ويقولون للمصلين زيدوا زادكم الله ، ومنها كتابة براءة من النفاق وبرائة من النار ، ومنها أن المصلى يسكنه الله مع الشهداء يوم القيامة ، ومنها أن كتفه يزاحم كتف النبي ﷺ يوم القيامة ، ومنها أنها زكاة للاعمال وكفارة ، ومنها أن الملائكة تستغفر للمصلى وتقر بها عينه ومنها أنه اذا مات تكون الصلاة عند قبره تستغفر له ، ومنها أن له بالصلاة الواحدة قيراطا من الأجر كجبل أحد ، ومنها أن الملائكة تبلغها النبي ﷺ فبرد على المصلى فكل صلاة المصلين تعرض عليه ﷺ ، ومنها أنها تكون سببا للكيل بالمكيال الأوفى من الثواب ، ومنها أنها سبب لكفاية المهمات فى الدنيا والآخرة وقضاء الحاجات وكشف الكربات وغفران الذنوب وان من

جعل صلاته كلها للنبي كفي همه من أمر دينه ودنياه وغفر ذنبه ، ومنها أنها أفضل من عتق الرقاب ومن الضرب بالسيف في سبيل الله ومنها أنها تكف الكافرين أن يكتبوا على المصلي ذنبا ومنها أن المصلي يحفظ من دخول النار ، وجاء في بعض صيغها أن صلاة واحدة تكفر ذنوب ثمانين سنة ومنها أنها سبب لرضا الله وسبب لغشيان الرحمة ، ومنها أن الملائكة إذا وجدوا حلقة المصلين يحفون بهم ويغشونهم بالرحمة ، ومنها أنها موجبة للأمن من سخط الله تعالى ، وسبب لثقل الميزان ولأن من من العطش يوم القيامة ، ومنها أنها تأخذ بيد من يعثر على الصراط ومنها أن من صلى على النبي ﷺ في يوم ألف مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة وحتى تبشره الملائكة بالجنة ، ومنها أنها تعدل عشرين غزوة في سبيل الله ، ومنها أنها سبب لتكثير الزوجات في الجنة ، ومنها أنها تقوم مقام الصدقة لمن لم يكن عنده صدقة ، ومنها أن من صلى مائة مرة في كل يوم قضى الله له مائة حاجة سبعين لأخراه وثلاثين لدنياه ، ومنها أن المداومة عليها كالمداومة على العبادة طول الليل وطول النهار ، ومنها أنها أحب الأعمال إلى الله تعالى وإنها زينة المجالس ونور يوم القيامة ونور على الصراط ، ومنها أنها تنقي الفقير ، ومنها أن المصلي يكون أولى الناس بالنبي ﷺ يوم القيامة وإن أكثر الناس عليه صلاة أكثرهم نورا يوم القيامة ، ومنها أن العبد إذا أكثر منها يكون أحب ما يكون إلى الله وأقربه إليه ومنها أن المكثرمها قد لا يسأله الله يوم القيامة فيما افترض عليه ، ومنها أن من صلى عليه في كل يوم خمسين مرة صالحه النبي ﷺ يوم القيامة . ومنها اجلاء القلوب من الصدا وطهارتها من النفاق ، ومنها أن الاكثار منها سبب لورود الحوض يوم القيامة ومنها أنها سبب لاجابة الدعاء وسبب لنجاة المؤمن من خطئه طريق الجنة ، ومنها أنها سبب للبركة في ذات العبد وعمره وأسباب مصالحه ومنها دوام محبته ﷺ وزيادتها ومضاعفتها ، ومنها أنها سبب للنصر على الأعداء ، ومنها أنها سبب لمنع الغيبة من الناس وموجبة لمحبة الناس للمصلي ، ومنها نمو المال ببركتها ويلقى العبد بسببها وجوه الخير كل هذه الفوائد جاءت بها أحاديث ذكرها العلماء في كتبهم ، وزاد كثير من العارفين أنها تقوم مقام الشيخ في التربية وزاد بعضهم أنها تمنع العطش مطلقا وكذا في وقت الحى وغيرها ✽ قال الشيخ عبد الغنى النابلسي بشرط أن لا يكون في تلك الصيغة التي يصلي بها ذكر الله تعالى لأنه حار ومثل ذلك بأن يقول الصلاة والسلام على سيدنا محمد خيرا لأنام فعليك بالاكثار من الصلاة على النبي ﷺ واتخذها وردا في ليالك ونهارك نفز بكل خير في الدنيا والآخرة واسئل الله التوفيق لى وجميع المسامحين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات ان الله على ذلك قدير وبالإجابة جدير . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم ✽ قال الشيخ أبو المواهب رضى الله عنه رأيت امرأة بمصر تدور على الأبواب وهي تفتي في مدح النبي ﷺ فرأيت النبي ﷺ فسألته عنها فقال هي ولية كبيرة ولكنها تقسربذ كر محبوبها ألا تراها لاتذ كر في كلامها الاجدا

وقال رضى الله عنه وقع بيني وبين شخص من أهل الجامع الأزهر مجادلة في قول صاحب البردة رحمه الله فبلغ العلم فيه أنه بشر ✽ وأنه خير خلق الله كلهم

وقال لى ليس له دليل على ذلك فقلت له قد انعقد الاجماع على ذلك فلم يرجع فرأيت النبي ﷺ ومعه أبو بكر وعمر رضى الله عنهما جالسا عند منبر الجامع الأزهر وقال لى مرحبا بحبيبتنا ثم قال لأنحابه أتدرون ما حدث اليوم قالوا لا يا رسول الله فقال ان فلانا التعيس يعتقد أن الملائكة أفضل



منى فقالوا بأجمعهم يا رسول الله ماعلى وجه الأرض أفضل منك ، فقال لهم ما بال فلان التعيس الذى لا يعيش وإن عاش ذليلا خولا مضيقا عليه خامل الذكر فى الدنيا والآخرة يعتقد أن الاجماع لم يقع على تفضيلى أما علم أن مخالفة المعتزلة لاهل السنة لا تنقدح فى الاجماع \* وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ مرة أخرى فقلت يا رسول الله قول البوصيرى \* فبلغ العلم فيه أنه بشر \* معناه عندى منتهى العلم فيك عند من لا علم عنده بحقيقتك أنك بشر والافانث وراء ذلك كله بالروح القدسى والقلب النبوى فقال رسول الله ﷺ صدقت وفهمت مرادك \* وقال رضى الله عنه امتنعت عن رؤيتى لرسول الله ﷺ ثم رأيت فقلت يا رسول الله ما ذنبى فقال أنك لست بأهل لرؤيتنا لأنك تطلع الناس على أسرارنا وقد كنت أخبرت شخصا من اخوانى بشيء من الرؤيا فثبت الى الله تعالى فرأيت بعد ذلك \* وقال رضى الله عنه قال لى رسول الله ﷺ أنا لأجتمع بمن يجلس مجالس الغيبة مع الناس ولا يقوم منها \* وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ ، فقال لى يا محمد ماهذه الغفلة وماهذه الرقدة وماهذه الاعراض مالك تركت قراءة القرآن وماهذه الوريدات فى جانب تلاوة القرآن لا تفعل ذلك أصلا بل اتل كل يوم ولو خزين لا أقل من ذلك كل يوم . قال بعض أصحاب الشيخ فأتى الشيخ تلاوة القرآن من ذلك اليوم وكان يردد بعض الآيات مرارا كثيرة ويبكى وتتجدد دموعه على خديه وحيته ويتأوه حتى لا يقدر أحد أن يتكلم بحضرته لما يرى من وجده وكثرة بكائه \* وقال رضى الله عنه رأيت النبى ﷺ فقلت يا رسول الله قد وهبت لك ثواب صلاتى عليك وثواب كذا وكذا من أعملى ان كان ذلك ما أردته بقولك للسائل الذى قال لك أفأجعل لك ثواب صلاتى كلها فقلت له اذا تكفى همك ويغفر لك ذنبك فقال لى رسول الله ﷺ نعم ذلك أردت ولكن ابقي لنفسك ثواب كذا وكذا فأتى غنى عنه \* وقال رضى الله عنه لا يأتى النصر قط إلا بعد حصول النذل قال تعالى (ولقد نصركم الله ببدر وأتم أذله) \* وقال رضى الله عنه قلت مرة فى مجلس محمد بشر لا كالبشر بل هو ياقوت بين الحجر فرأيت النبى ﷺ فقال لى غفر الله لك ولكل من قالها معك فكان رضى الله عنه لم يزل يقولها فى كل مجلس الى أن مات \* وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ فقال لى عن نفسه است بمت وانما مولى عبارة عن تسترى عمن لا يفقه عن الله تعالى وأما من يفقه عن الله تعالى فما أنا أراه ويرانى \* وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ فسألت عن الحديث المشهور اذكروا الله حتى يقولوا مجنون ، وفى صحيح ابن حبان أكثر من ذكر الله حتى يقولوا مجنون ، فقال رسول الله ﷺ صدق ابن حبان فى روايته وصدق راوى اذكروا الله فأتى فأتىها معا . قلت هذامرة ومرة قلت هذا \* وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ فقال لى لانحف من الحساد فأتهم ان كادوك فان الله عز وجل يكيدهم ألم تسمع قول الله عز وجل ( انهم يكيدون كيدا وأكيد كيدا فهل الكافرين أمهاتهم رويدا) ورأى بعض العارفين رسول الله ﷺ جالسا فى مكان فدخل عليه الشيخ أبو المواهب فقام له رسول الله ﷺ فقص ذلك على سيدى أبى المواهب فقال له يا فلان اكتم مامعك فان النبى ﷺ هو روح الوجود وما قام لأحد إلا قام له الوجود \* وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ فقلت له يا رسول الله أتى متطفل فى علم التصوف فقال رسول الله ﷺ اقرأ كلام القوم فان المتطفل على هذا العلم هو الولي وأما العالم به فهو النجم الذى لا يدرك \* وكان رضى الله عنه يقول من أراد أن يرى النبى ﷺ فليكثر من ذكره ليلا ونهارا مع محبته فى السادة

الأولياء والافباب الرؤية عنه مسدود لانهم سادات الناس وربنا يغضب لغضبهم وكذلك رسول الله ﷺ وقال رضى الله عنه ان أولياء الله يطلعون على أمور لم يطلع عليها العلماء فلا يسمع الخائف على دينه الا الأدب والتسليم \* وقال رضى الله عنه عليك بصحبة الفقراء لولم يكن إلا أخذهم بيدك يوم القيامة مع ما يحملونه عن أصحابهم في دار الدنيا من المصائب والهموم والأحزان وما يتلقون به القادم عليهم في البرزخ من الاكرام وينبغي للفقير أن يتعاهد مع أخيه ان كل من سبق لحضرة الله تعالى منهما يكون وسيلة له عند ربّه

﴿وقال رضى الله عنه﴾ انظروا الى المؤمن لما صحب الحق تعالى من حيث تخلقه باسمه المؤمن كيف لا تقدر عليه النار وتقول له جزيا مؤمن فقد أطفأ نورك لبي \* وقال رضى الله عنه بلغنا انه يؤتى بمن اسمه محمد يوم القيامة فيقول الله له أما استحييت اذ عصيتني وأنت سمى حبيبي لكن أنا أستحي أن أعذبك وأنت سمى حبيبي اذهب فادخل الجنة \* وقال رضى الله عنه التسليم للقوم أسلم والاعتقاد فيهم أغنى فكم استغنى بصحبتهم فقير وجبر كسير وارتفع وضع وستر شنيع ومات غوى وهلك ظالم ورفعت مظالم . وفيهم ورد الحديث بهم ترزقون وتمطرون وترجون \* وقال رضى الله عنه احذر بعد صحبة القوم أن تفتش أسرارهم لغيرهم ومن ليس له مشربهم ولا ذوقهم فان الله تعالى ربما مقنك نفست الدنيا والآخرة ، فلا يخفى أن اظهار السر كظهار العورة ، وقد حرم كشفها والنظر اليها والتحدث بها ، وورد من ستر عورة أخيه ستر الله عورته ومن كشف عورة أخيه كشف الله عورته حتى يفضحه وهذا الأمر قديتغ فيه كثير ممن يدخل في صحبة الفقراء من غير صدق ويفارقهم بغير جيل \* وقال رضى الله عنه اذا تقل اليك أحد كلاما عن صاحب لك فقل له يا هذا أنا من صحبة أخى ووده على يقين ومن كلامك على ظن ولا يترك يقين لظن \* وكان رضى الله عنه ينشد كثيرا شاور أخاك اذا نابتلك نائبة \* بوما وان كنت من أهل المشورات فالعين تلتقي كفاحا مانأى ودنا \* ولا ترى نفسها إلا بمرات

وقال رضى الله عنه إياك وعثرات اللسان عند بعض الأصدقاء فقد أصيب من هذا الباب خلق كثير لثقتهم بأصدقائهم وما علموا أنهم جعلوا ذلك سلاحا لوقت العداوة فإياك ثم إياك \* وكان رضى الله عنه يقول اذا كثرت النيات كثرت بعض العمل وان كان منفرد الصورة وذلك كمن صلى صلاة واحدة ناويا بها أداء الفرائض واحياء سنة الجماعة والاقتداء به في ذلك واظهار بهجة الاسلام وتسكين سواد المصلين مع زيادة الزهد في الثناء عليه بذلك وعدم الالتفات اليه فهذه حسنات كثيرة حفت عملا واحدا \* وقال رضى الله عنه العبادة مع محبة الدنيا شغل قلب وتعب جوارح فهي وان كثرت قليلة وانما هي كثيرة في وهم صاحبها وهي صور بلا أرواح انما هي أشباح خالية غير حالية ولهذا ترى كثيرا من أرباب الدنيا يصومون كثيرا ويصلون كثيرا ويحجون كثيرا وليس لهم نور الزهاد ولا حلاوة العباد \* وقال رضى الله عنه (انما ضرب الله مثل الحياة الدنيا) بالماء لأن الماء اذا أمسكته تغير وأنتن وصار بلية ، فكذلك الدنيا تصير بلية \* وقال رضى الله عنه أعلى الزهد زهد الرجل في المقامات العلية والأحوال السنية ، أى فلا يعمل العبد لنيل المقامات العلية وانما يعمل امتثالا لأمر ربه وقيام بالعبودية \* وقال رضى الله عنه في قوله تعالى (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر) انما كان ذكر الله أكبر من الصلاة لأن الصلاة وان كانت أشرف العبادات

فقد لا تجوز في بعض الأوقات بخلاف الذكر فإنه مستدام في عموم الحالات ✽ وقال رضى الله عنه لا يجد أنس الذكر إلا من وجد وحشة الغفلة ✽ وقال رضى الله عنه اختلفوا أيما أفضل الذكر سرا أو جهرا والذي أقول به أنا أن الذكر جهرا أفضل لمن غلبت عليه التسوية من أهل البداية والذكر سرا أنفع لمن غلبت عليه الجعية ✽ وقال رضى الله عنه إنما اختار أهل التعريف ذكر الله الله فقط دون لا إله إلا الله لوحشتهم من توهم ثبوت الإلهية حتى ينفونها والذي أقول به أن من غلبت عليه الأهواء فذكر لا إله إلا الله أنفع له ، ومن خلس من الأهواء فذكر الجلالة فقط أنفع له ✽ وقال رضى الله عنه كل عمل انصل به شهود فهو غير متقبل لأنه تعالى يقول (والعمل الصالح يرفعه) يعنى عن رؤية العبد له ، فمن شهد له عملا ودوام ذلك فعمله عند نفسه لا عند ربه ، والطامع كلب المطموع فيه فإن لم يكن عنده طمع سلم من ذلة الكلاب أى فلا يرجو العبد الا فضل الله ولا يكون رجاءه في عمله ومع ذلك يعمل عبودية لله تعالى ، فإن العمل للأولياء عبودية كالتيجان على الملوك ✽ وقال رضى الله عنه الله أكبر ما أخفى اطائف التعريف يشرد عبده عن حضرته فيرده اليها بالتعنيف يعنى بالبلايا والمحن مع انه في ذلك رب لطيف ✽ وقال رضى الله عنه من لم يشكر النعم فقد تعرض لزواها واحذر أن يكون شكرك لأجلك ، بل اجعل شكرك امتثالا لأمر ربك بالشكر ، ولهذا قال تعالى (أن اشكركم) فافهم تعلم وان لم تعلم تعلم واعرف قدر ذوق أهل المعرفة ومقام الفقر لله من كل شيء لله أتم ممن طلب المزيد ✽ وقال رضى الله عنه ذكر أهل الحضرة الجد لله وأستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله ، وزدت عليهم آية من كتاب الله تعالى لتكون حزا عليهم لأن كل أحد يحب دوام النعمة عليه وهى قوله تعالى (ما شاء الله لا قوة الا بالله) وهى كانت هجيرة الامام مالك رضى الله عنه ، أى دأبه وشأنه فكان لا يقوم ولا يقعد الا قاطنا حتى انه كتبها على باب داره وقال جنة الرجل داره والله تعالى يقول (ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله) أى لو قاطها الرجل لسامت جنته من الآفات ✽ وقال رضى الله عنه في قوله تعالى (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) أى لا يعلمون بحقيقة الاستدراج وذلك أن يعطى عليهم حقائق الحق ويلقى في أوهامهم انهم على صواب وحق وانهم غير مؤاخذين على أفعالهم نسل الله اللطف ، فمن أراد الوقاية من الاستدراج فليخف عند ورود النعم عليه أن يستعملها في غير ما وضعت له ✽ وقال رضى الله عنه ربما منع المريد من المزيد من أجل قوله لشيخه أنه ذنب عند أهل الطريق لا يشعر به كل أحد والطريق كله أدب وتأديب فهم يناقشون من جهة الحق مناقشة المجلس جلسه والصاحب صاحبه لانهم جلساء الحق وصاحب الأدب لم يزل مستورا العورة في الدنيا والآخرة والعكس بالعكس ✽ وقال رضى الله عنه لا تجالسوا العارفين الا بالادب فر بما مقت من أساء أدبه معهم ومحي من ديوان القرب ومن لم تؤدبه الصوفية فليس بأديب ✽ وكان رضى الله عنه يقول الواردات مختلفة من حيث المورودة عليه لا من حيث نفسها فانها واحد فهى كالطر على أرض فيها أنواع من البذر فالطر واحد والنبات مختلف (تسقى بماء واحد وتفضل بعضها على بعض في الأكل) والتعبد هو مفتاح باب الخير فمن قاتته الأوراد في بدايته فقد حرم الواردات في نهايته فللاعمال أنوار كما أن للعارف أسرار ، فعليك أيها السالك بالدوام على الأوراد ولو بلغت المراد ✽ وقال رضى الله عنه في معنى قول القوم فلان عنده استعداد أى صقل مرآة قلبه بأنواع المجاهدات التى بسببها يكون الجلاء

الموجب لتجلى صور الخائق في القلب الصافي كما هو معلوم حسا هذا في المحبين ، وأما في المحبوبين  
فقلوبهم منورة مصقولة اختصا إلهيا \* وكان رضى الله عنه يقول ما ورد عليك هو مظهر منك  
لك وما جلى عليك هو منك عليك ، مثال ذلك النواة اذا زرعت فكل شئ ورد عليها من ورقها  
ومرورها كان فيها مودعا بالقوة ، كذلك أنت أيها الانسان لا يرد عليك قط خارج منك من غيرك بل  
الوارد عليك فيك غيبا ثم ظهر لك شهادة لتعرف مقدار ما أنعم الله عليك ووراء ما أشرت اليه  
رموز وفوز ضمتها كنوز سعد من لها بحوز ، وبحرها بحوز ، قال بعض العارفين وتأمل قول الله  
تعالى حكاية عن موسى عليه السلام ، لما قال (رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى واحلل عقدة  
من لسانى يفقهوا قولى واجعل لى وزيرا من أهلى هرون أخى اشدد به أزرى وأشركه فى أمرى)  
قال الله تعالى (قد أوتيت سؤالك يا موسى ولقد مننا عليك مرة أخرى أذ أوحينا الى أمك) الى  
آخر الآيات التى عدد الله فيها مننه عليه للإشارة الى أن عنايتنا بك سابقة ومننا عليك كثيرة  
وأنت طلبت أشياء تراها عظيمة عندك ومننا عليك السابقة واللاحقة أعظم من ذلك كله ، وهكذا كل  
انسان اذا فكر فى مطالبه وفيما أنعم الله به عليه من غير طلب يجد ما أنعم الله عليه به من غير طلب  
شئ كثير لا يعد ولا يحصى (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) فليستغرق زمنه فى شكر الله تعالى يعطه  
أكثر مما يطلب بأضعاف مضاعفة ، وقال الشيخ أبو المواب رضى الله عنه من العلوم الدنية ما لا يمكن  
الجواب عنها حقيقة ولا شريعة مع أن التعبير عن كل ما يشهده الانسان غير ممكن وذلك أن من المشهود  
ما هو أوسع من أن يدخل فى ضيق العبارة واللفظ من أن تكشفه الإشارة ، وذكر كل معلوم يدل  
على قلة علم صاحبه لأن من العلوم ما لا يدخل تحت دائرة الحصر كالعلوم المملوكة المفاضة من عوالم  
الغيوب مما لا يفهمه العقل ولا يدركه الوهم ولا يسهه الحفظ وهو فى قلوب العارفين به يكون أولا بجلا  
ثم يفصل لهم بحسب الوقائع والحاجة اليه ، ثم منه ما لا يكون الا غيبا فى غيب ومنه ما يكون غيبا فى  
شهادة ، ومنه ما لا يؤذن فى افشائه لأحد البتة ، ومنه ما يؤذن فى افشائه لقوم دون قوم ، واذا كان  
كذلك فالجواب عن كل سؤال غير ممكن \* ثم قال بعض من لاح له ما أشرنا اليه أكون حالة  
الأخذ عن البشرية فى حضرة أشاهد فيها ملائكة يتكلمون بعلوم لدنية أفهمها هناك بفهم يناسب  
تلك الحالة المملوكة فاذا عدت الى بشرى نسيت ما علمت ولم أذكر شيئا مما سمعت ، وذلك لأننى  
خرجت من وصف الى وصف ومن عالم الى عالم وكل علم له عالم بوصف ذلك العلم يدرك حقائقه العالم  
ولهذا كانت العلوم الكشفية غير العلوم العقلية ، والعقلية غير النقلية وعلم العبارة غير علم الإشارة ، فن  
أراد أن يأخذ علم الإشارة من العبارة فقد طلب المحال وأنكر على الرجال وحرم تمام السكال ، قال  
بعض العارفين ويؤيد هذا الذى ذكره ان الانسان قد يرى فى منامه أشياء يفهمها فى حال الرؤية  
لها فاذا استيقظ من نومه محيت من قلبه ولا يكاد يدرك شيئا منها ولا يستطيع أن يعبر عنها \* وكان  
رضى الله عنه يقول الدرجات فى الدنيا دليل على الدرجات فى الآخرة ، والكرامات هنا دليل على  
الكرامات فى الآخرة كما أن العد هنا دليل على الطرد فى الآخرة قال تعالى (ومن كان فى هذه أعمى  
فهو فى الآخرة أعمى) والمراد بهذا العمى هو عمى البصيرة بالضلال عن الرشيد وطريق الحق نسأل  
الله العافية ، قال بعض العارفين ان قوله الدرجات فى الدنيا دليل على الدرجات فى الآخرة مراده  
ان ذلك هو الغالب لحديث «ان أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة الى آخره فانه يدل انه قد يسلب ذلك

كله لكن ذلك نادر جدا فلم ينظر اليه ، وإنما نظر الى الغالب الذي أشير اليه بقوله تعالى (فأما من أعطى واتقى) الآية \* وقال رضى الله عنه من كان علمه متعلقا بالظواهر فله في الجنة منزلة تناسب الظواهر ومن كان علمه متعلقا بالبواطن فله منزلة تناسب البواطن ، ومن كان علمه بدنيا فله منزلة في الآخرة تناسب أعماله العلمية وكذلك القول فيمن كان علمه قلبيا أو روحيا أو سريا فله كل حال مقام عند الله تعالى وعلى قدر سلوك الطريق يكون التحقيق \* وكان رضى الله عنه يقول احذروا من قولكم ذهب الأكاير والصادقون من الفقراء فانهم مذهبوا حقيقة ، وانما هم ككثير صاحب الجدار وقد يعطى الله من جاء في آخر الزمان ما حجب عن أهل العصر الأول ، فان الله تعالى قد أعطى سيدنا وحبيبنا محمدا ﷺ ما لم يعط الأنبياء قبله ثم قدمه ﷺ في المدح عليهم وبالله العجب من كثير من المتفقهين ينكرون ما أجمع عليه الأولياء ويصدقون بما وصل اليهم على لسان فقيه واحد ور بما يكون استناده في ذلك القول الى دلائل قياسية ضعيف أو الى شذوذ من القول ماذا والله الا لقلبة الحرامان ، ثم مع انكاره اذا أصابه هم أو مصيبة يأتي الى قبورهم ويتوسل بهم دون الفقيه الذي صدق قوله وقدمه عليهم ، وكان الأمر بالعكس فإياك يا أخى أن تحرم احترام أصحاب الوقت فتستوجب الطرد والمقت ، فان من أنكر على أهل زمانه حرم بركة أوانه \* وقال رضى الله عنه انقطعت عني رؤية رسول الله ﷺ مدة خصل لي غم بذلك فتوجهت بقلى الى شيخى ليشفع لى عند رسول الله ﷺ فرأيت في النوم وقد حضر عنده رسول الله ﷺ فقال ها أنا فنظرت فلم أره فقلت ما رأيته ؟ فقال ﷺ سبحان الله غلبت عليك الظلمة وكنت قد اشتغلت بقراءة جماعة في الفقه ووقع بيني وبينهم جدال في ادحاض حجج بعض العلماء فتركت الاشتغال بالفقه فرأيت ﷺ فقلت يا رسول الله الفقه من شريعتك ، فقال بلى ولكنه يحتاج الى أدب بين الأئمة \* وقال رضى الله عنه رأيت رسول الله ﷺ نفل في فمى فقلت يا رسول الله ما فائدة هذا النفل ، فقال لا تنفل بعدها على مريض الا ويبرأ \* وقال رضى الله عنه من وقف مع عادته وعالمه ولم يظن أن فوق علمه علوما فهو محروم من جميع المواهب حتى من أهل مذهبه ويسمى هذا بالجاهل المركب فإياك والبحث مع مثل هذا والجدال ليرجع فانه لا يرجع ويتسع المجال بينهما وربما صار يسفى عليك في نقص ينسبه اليك وينسبك الى أم ورائت منها برى حتى يتعب سرك فكف عنه مادام يرى نفسه عليك فان الجاهل لا ينصف الحق أبدا لعدم ذوقه لحاله الا أن يتداركه الله تعالى بالتسليم ويؤمن أن فوق كل ذى علم عليم \* وقال رضى الله عنه اذا رأيت نفسك معرضة عن موادة أهل الله تعالى فاعلم أنك مطرود عن باب الله تعالى \* وقال رضى الله عنه من أنكر ما لم يجد حرم بركة ما وجد \* وقال رضى الله عنه من علامة من أذن له في الكلام قبول الناس له ومن ادعى انه بر فلا يؤذى النار \* وقال رضى الله عنه لا ينبغي للفقير ان يستكثر شيئا من الدنيا في مقابلة عمل قليل أخروي يبق وقد أعطى الشيخ ابن أبى زيد القيرواقى مؤدب ولده مائة دينار حين أقرأه بين من القرآن ، فقال المؤدب هذا كثير فأخرج ولده من عنده ، وقال هذا يعظم الدنيا \* وكان رضى الله عنه يقول فى قول بعضهم ما فعلت كذا الا باذن من الله تعالى مراده بالاذن نور يقع فى القلب فيشرح له الصدر وليس ذلك بحجة لفقد العصمة لاسيما اذا كان على غير قانون الشرع فما كل واقع للفقير حق فالرجوع الى ميزان الشرع هو الصواب \* وكان رضى الله عنه يقول هذا الكون كبيت معه الصدى

ماقلته فيمرده عليك و امرأة يتجلى فيها ما بدا منك اليك \* وقال رضى الله عنه العابد في وهم وتقييد والمقرب في فرح وتأيد وتنزهت أبناء الأزل عن الوقوف مع العمل والعلل فلا تكن ممن يعبد ليعبد ولا ممن يسود الجلباء للجهاء بل اعبد ربك لا لعرض ولا لغرض \* وقال رضى الله عنه الوارد مثل العطاس لا يرد اذا ورد ولا يستجلب بحيلة ولو دفع كان عناء وتعيا وعلا وكل وارد لا يوافق الشرع مثل الظلمة وأحسن بذرا الفلاح ما بذره الفلاح ثم ستره بعد بذره حتى يثبت في بطن الأرض وأقبحه ما نبت فوقها لأنه لا ثياب له واتباع شهوات النفوس هي التي تنكس الرؤوس ومن أطلعه الله على دسائس نفسه أمن من عكسه ونكسه ، وعلامة فتح القلوب أن لا يدخل فيه خلل ، وعلامة قبح النفوس السامة منه والمثل \* وقال رضى الله عنه حقيقة الكشف أن تنظر الظلمة عين النور وتشهد رفع الفطاء في الستور وأعلى مراتب الكشف أن يطلع الله على المقر والمستودع ودونه من أطلعه الله على البداية دون الغاية ، ومن شهد بواطن الأواني نال أسرار المعاني ومن علامة المعنى به في الأزل ان لا يسلب ما فتح ولا يخلع ومن رام مزاجاة أهل العناية وقع في شرك العناء والتعب ولا يقضى أرب ومن أراد الوصول بالتعب فليستمسك بأهل الحسب ومن كان له بالتعظيم من العوام صورة لم يكن له بالتخصيص عند أهل التحقيق سورة وذلك لأن محب الله مشهور ومحجوب الله مستور واساءة الأدب على أهل الرب توجب العطب ومن كان للخلق أرضى فهو لربه أرضى ومن على الخلق يتعالا لا يقال له تعالى \* وقال رضى الله عنه الأسرار بالذكر من شأن الخواص لا المرئيين لأن المرئيد يذكر ليسنير قلبه والمراد من وجد النور قبل الذكر ومن الحجب ذكر القريب الحاضر فباقي للذكر سلطان الا على سبيل التعظيم أحوال غيبة الذكر عن المذكور \* وقال رضى الله عنه في قولهم قيل لي ليلة البارحة كذا مثلا مرادهم اما هاتف الحقيقة أو انه سمع الملك من غير رؤية لشخصه أو رؤيته على غير صورته الأصلية أو مرادهم ما يسمعون من قلوبهم أو ما يفهم من حال الشيء بحسب مراتبهم في ذلك الوقت والأخير خاص بالمرئيين \* وقال رضى الله عنه اذا رأيت في منامك شيئا من البشرى فلا ترض عن نفسك حتى لا تعلم رضا الله تعالى عنها \* وقال رضى الله عنه من حل الفقراء ما يرد عليه من النكد فكأنه بال عليهم اذا ورد \* وقال رضى الله عنه من شرط المرئيد أن لا يخرج عن التحديد وكلامه رضى الله عنه في الحقائق كثير وفي هذا القدر كفاية

(وكان سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله عنه) يقول لأصحابه اذا أراد أحدكم تغيير منكرك فليستوجه الى الله بقلبه في ازالته ويقلب قلوب أصحاب المنكر فيزيلوا ذلك المنكر \* وكان رضى الله عنه يقول طهر قلبك من محبة الدنيا يجرى ماء الايمان في قلبك جدا ولا ومن لم ينظف قلبه من ذلك لا يجرى في قلبه ماء ايمان

(وسمع الشيخ شمس الدين الحنفى الشاذلى رضى الله عنه) امرأة تقول ما أحسن السجود في السماء بين الملائكة فقال لها محبة الله خير من ذلك \* وكان رضى الله عنه اذا رأى في جهة فقير أثر سجود يقول يا ولدى أخاف عليك أن يكون هذا من الرياء \* وكان رضى الله عنه يقول الفقراء ما عندهم عصا يضربون بها من أساء الأدب في حقهم وما عندهم الا تغير خواطرهم ، وسألوه مرة ما تقول الساقية في غنائها ، فقال تقول لا يرى ملائ الاطالع ولا فارغ الانازل ، وتكلم مرة في درسه وهو على الكرسي في معنى قولهم يافقيه فافقه يا صريم الساقية ، قلت له قم صلى قام خرى

في الطاقة حتى أبكى الناس وزعق بعضهم وتخطب عقل بعضهم ، وكان من جملة ما قال معنى فق أى على  
أبناء جنسك فاقة أى ولومرة واحدة ، وقولهم يا صريم الناقة أى بإزمام الناقة التى هى مطية المؤمن  
التي بها يبلغ الخير فقط فزاد على ذلك طاقته من الاذكار والصيام والقيام وجد في الاجتهاد والطاعات  
ومعنى خرى في الطاقة ، أى أسرع وبأدرو فعل مأمر به وزاد في الطاقة جهد الاستطاعة التي هى  
الطاقة وليس المراد بها الكوة المثقوبة في الحائط \* وكان رضى الله عنه في خلوته توتة مزروعة  
قل رضى الله عنه فظنر لى ان أبسطها فقلت ياتوته حدثيني حديثه ، فقالت بصوت جهورى نعم انهم  
لما زرعوني سقوني فلما سقوني أسست فلما أسست فرعت فلما فرعت أورقت فلما أورقت أثمرت  
فلما أثمرت أطعمت ، قال فكان كلامها سلاوة لى وقد حصل لى بحمد الله ما قالت التوتة \* وكان  
رضى الله عنه يتكلم على خواطر القوم ويخطب كل واحد من الناس بشرح حاله ، وحضر الشيخ  
جلال الدين البلقيني يوما درسه في تفسير القرآن ، فقال والله قد طالعت أربعين نفسيرا للقرآن  
مارأيت فيها شيئا من هذه الفوائد انى ذكرها سيدى الشيخ محمد ، وجاءه رجل فقال ياسيدى أنا  
ذو عيال فقير الحال فعلمنى الكيمياء ، فقال الشيخ رضى الله عنه أقم عندنا سنة كاملة بشرط انك كلما  
أحدثت توصات وصليت ركعتين ، فأقام على ذلك ، فلما بقي من المدة يوم جاء الى الشيخ ، فقال  
غدا تقضى حاجتك ، فلما جاءه قال له قم فاملا من البئر ماء للوضوء فلا دلو من البئر فاذا هو ملوء  
ذهبا ، فقال ياسيدى مابق في الآن شعرة تشبهه ، فقال الشيخ صبه مكانه واذهب الى بلدك فانك  
قد صرت كلك كيماء ، فرجع الى بلده ودعا الناس الى الله تعالى وحصل به نفع كبير ، وكان شديد  
الكرم ، ركب مرة على حمار مكارى فأعطاه انسان عشرين دينارا ، فقال أعطها للمكارى فأعطاهما  
له وأرسل اليه الأمير يسقى بشكارة فضة فوجده التاصد على الكرسي ، فصار يقبض منها ويرى  
للناس حتى أفناها كلها كأنه يريد أن الفقراء في غنية عن ذلك وانهم لو أحبوا الدنيا ما كان لهم هذا  
المقام بين الناس ، ثم ان الأمير بلغه ما وقع ، فجاء الى الشيخ فقبل يده ، فقال له الشيخ قم الى هذا  
البئر فاملا منه هذه الفاسقية للوضوء ويصير ثواب ذلك في صحيفتك الى يوم القيامة ، فخلع الأمير  
ثيابه وملأ دلو فوجده ثقبلا فعالجه حتى طلع به فوجده ذهبيا ، فقال ذلك للشيخ فقال صبه في البئر  
واملا فلاه ثانيا وثالثا فكان كذلك ، فقال له قل للبئر مالنا حاجة الا بالماء فاستحقق الامير ما كان  
أرسله للشيخ \* وكان رضى الله عنه يقول لقدمرت بنا القطيبة ونحن شبان فلم نلتفت اليها دون  
الله عز وجل \* وقال رضى الله عنه ان القطب اذا قطب تحمل هموم أهل الدنيا كالسلطان الأعظم  
بل أعظم ، ولعن شخص ابليس بحضرته فقال لا تعود لسانك الا خيرا ولو كان ذلك جائزا \* وكان  
يقول اذكروا الله في هذه الأما كن حتى تشهد لكم يوم القيامة وتحرقوا ناموس طبع النفس فانكم  
في حجاب ما لم تحرقوه \* وكان رضى الله عنه اذا زار القرافة سلم على أصحاب القبور فيردون السلام عليه  
بصوت يسعه من معه وسمع مرة مدرسا من الحنفية يقول في درسه الحكم كذا خلافا للشافعي  
فزجره وقال تقول خلافا للشافعي بقلة أدب لم لا تقول رضى الله عنه أوجه الله ، فقال المدرس ثبت  
الى الله ياسيدى ، وسئل رضى الله عنه يوما عن الصالح فقال هو من صلح لحضرة الله عز وجل ولا  
يصلح لحضرة الله عز وجل الامن تحلى عن الكونين \* وكان رضى الله عنه يقول قوموا لأهل  
العلوم الربانية فان قيامكم في الحقيقة انما هو لصفة الله تعالى التي أثار بها قلوب أوليائه ، توفي رضى الله

عنه سنة سبع وأربعين ومائمائة

(وكان من تلامذته الشيخ مدين بن أحمد الأشموني) وكان من أصحاب الكرامات \* قال العارف بالله سيدى محمد الحر بفيش الدنوشرى سافرت لأأخذ عنه فدخلت عليه فوجدته رجلا بعمامة كبيرة وجبة عظيمة وأبريق وطشت وعبد حبشى واقف بالمنشفة يصب عليه يتوضأ فقلت فى نفسى سرا \* لاذا بذلك ولاعتبا على الزمن \* بتحرريك المنشة من فوق ، فقال لى اصلح البيت قل \* لاذا بذلك ولاعتبا على الزمن \* بسكون الفوقية فقلت الله أكبر فقال على نفسك الحبيثة تسافر من البلاد الى هنا تزن الفقراء بميزان نفسك التى لم تسلم الى الآن ، فقلت تبت الى الله تعالى وأخذت العهد عليه ، وجاء شخص قذطن فى السن وقال ياسيدى مقصودى أحفظ القرآن فى مدة يسيرة ، فقال ادخل هذه الخاوة فأصبح يحفظ القرآن كله

(وكان الشيخ محمد المغربى الشاذلى من مشايخ الشيخ الشعرانى) كان يقول فى رؤية النبي ﷺ يقظة ان المراد برؤيته كذلك يقظة القلب لا يقظة الحواس الجسمانية لأن من بالغ فى كمال الاستعداد والتقرب صار محبوبا للحق ، واذا أحبه كان نومه من كثرة اليقظة القلبية كحال اليقظة التى لغيره وحينئذ لا يرى رسول الله ﷺ الا بروحه المتشككة بتشكك الاشباح من غير انتقال بانتقال ذاته الشريفة ومجيئها من البرزخ الى مكان هذا الرأى لكرامتها وتنزيهاها عن كافة المجرى والرواح هذا هو الحق الصراح

(وكان شيخ الاسلام زكريا الأنصارى رضى الله عنه لا تأخذه فى الله لومة لائم) فكان يخطب والسلطان قايتباى حاضر فى المسجد فيأتى بكلام يعظه به ، من ذلك انه كان يقول أيها الملك تنبه لنفسك فقد كنت عدما فصرت وجودا وكنت رقيقا فصرت حرا وكنت مأمورا فصرت أميرا وكنت أميرا فصرت ملكا تجبرت ونسيت مبدئك ومنتهاك الى غير ذلك من أمثال هذا الكلام ، وطلع له مرة فى القلعة وأغلظ عليه القول حتى اصفر لونه فقبل يده وقال جزاك الله خيرا ، فقال له والله ما فعل ذلك الاشفقة عليك وسوف تشكرنى عند ربك وانى والله لا أحب أن يكون جسمك هذا خمة من غم النار ، فصار ينتفض كالطير ، وقال الشعرانى كان شيخ الاسلام زكريا الأنصارى رضى الله عنه كثير الكشف لا يخطر عندى خاطر الا ويقول لى قل ما عندك وكنت اذا حصل عندى صداع حال المطالعة يقول انو الشفاء بالعلم فأتوى به فيذهب الصداع لوقته \* وكان لا يدعو لأحد أو عليه الا ويستجاب فيه الدعاء فأشار عليه بعض الأولياء بالتستر بالفقه وقال له استر الطريق فان هذا ما هو زمانها فلم يكذب يظهر بشىء من أحوال القوم ، وجاءه مرة رجل أعشى وسأله أن يدعوله برتبصره فدعاه وقال له سافر خوفا أن يرد عليه بصره فبهتته بين الناس فسافر ، فلما كان فى غرة رد الله عليه بصره وكتب للشيخ بخبره بذلك

(وكان) الشيخ محمد الشناوى رضى الله عنه يقول ما دخلت على فقير الا وأنظر نفسى دونه وما امتحنت فقيرا قط ، وحكى عن الشيخ عبدالرحيم القناوى رضى الله عنه انه رأى مرة فى عنق كلب خرقه من صوف فقام له إجلالا للخرقة الصوف المنسوبة للصوفية \* وكان الشيخ محمد السروى المشهور بأبى الحائل يحث المريدين على الاكثار من لاله لإلانة بدلا عن كثرة الأوراد ، ويقول مارأينا قط أحدا وصل الى الله تعالى بمجرد قراءة الأخراب والأوراد \* وكان يقول نحن مانعرف



الا لا إله إلا الله بعزم وهمة \* وكان يقول أمثال أرباب الأحزاب مثال شخص من أسافل الناس اشتغل بالدعاء ليلا ونهارا ان الله تعالى يزوجه بنت السلطان \* وكان يقول للكثيرين من الأوراد مع عدم اكتسابهم من لا إله إلا الله على وجه التوبيخ بلسان حالهم اجعل لي واعمل لي واصطفيني ولا تخل أحدافوقي وأحسدكم نائم بطول الليل ، ومهما وجدته من الحرام والشبه يلف ما هكذا درج السلف

ومن مشايخ الشيخ الشعرائي الشيخ على الخواص \* وكان أميا وفتح الله عينى قلبه فجاء بعلم تبهير العقول ، نقل الشيخ الشعرائي عنه كثيرا منها ، فنها قوله رضى الله عنه اذا حفت العناية الالهية عبدا صار كل ذرة من عمره تقاوم ألف سنة ، ومن كلامه رضى الله عنه في سنة إحدى وأربعين وتسعمائة جميع أبواب الأولياء قد ترخخت للخلق وما بقي الآن مفتوحا إلا باب رسول الله ﷺ فأنزلوا كل ضرورة حصلت لكم به ﷺ ولا يكمل الفقير في باب الاتباع لرسول الله ﷺ حتى يصير مشهودا له في كل عمل مشروع ويستأذنه في جميع أموره من أكل ولبس وجاع ودخول وخروج فمن فعل ذلك فقد شارك الصحابة في معنى الصحبة \* وكان رضى الله عنه يقول لو شهد المعتزل عن الناس أن الناس خير منه ما اعتزل عنهم بل كان يطلب الخلطة بهم ويتعلم من أخلاقهم \* وكان رضى الله عنه يقول في قولهم بئس الفقير بباب الأمير هذا في حق من يأتي الأمير يسأله الدنيا فان كان لشفاعته ونحوها فنعم الفقير بباب الأمير \* وقال رضى الله عنه من أدب الزائر أن لا يشغل المزور عن الله تعالى بدخوله عليه إما لقوة حال المزور وأما أن يكون وقت فراغ \* قال الشعرائي ويقاس على ذلك تعطيله من الحرفة التي تسكفه عن سؤال الناس \* وقال رضى الله عنه من أدب الزائر أن لا يزور أحدا الا ان كان يعرف من نفسه القدرة على كتمان ما يرى في المزور من العيوب والافتراك الزبارة أولى \* وقال رضى الله عنه زيادة العلم في الرجل السوء كزيادة الماء في أصول شجر الخنظل فكما ازداد ريا ازداد مرارة \* وسئل رضى الله عنه عن السر الذي وقر في صدر أبي بكر رضى الله عنه . فقال هو عدم وقوفه مع الوسائط فكان مع الله عز وجل \* وكان يرى محمدا ﷺ طريقا يجري له الخير منها حكم المريد مع شيخه اذا كمل حال المريد ، وقد ظهر ذلك السريوم وفاته ﷺ فانه ثبت وخطب الناس وحضهم ولم يظهر عليه تأثير كما وقع لعمر رضى الله عنه ولغيره من الصحابة رضى الله عنهم \* وكان رضى الله عنه يقول لا تبدؤا أحاديثي إلا ان كان فقيرا محتاجا أولا بتكاف للكفاة فان من بدأ من يكافئه أساء في حقه لأنه عرضه لكفاة المكافاة \* وقال رضى الله عنه لا تقوموا لأحد من الإخوان وغيرهم الا اذا علمتم منهم عدم الميل الى القيام فان من قام لمن يحب القيام كبر نفسه بغير حق وأساء في حقه من حيث لا يشعر \* وقال رضى الله عنه في قوله ﷺ ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر يدخل فيه العالم والمسلوك اذا لم يعمل بعلمه في نفسه ولكن أفتى ودل الناس على طريق الله عز وجل وكذلك يدخل فيه العالم والعابد اذا زهدا في الدنيا طول عمرهما فلما قربت وفاتهما مالا الى الدنيا وأحبها وجعا المال من غير حله فيموتا على ذلك وبحسرا مع الفجار الخارجين عن هدى العلماء العاملين \* وقال رضى الله عنه جميع المنافع التي أوجدها الله تعالى في هذه الدار إنما أوجدها بالاصالة اتسبح بحمده ، وأما انتفاع عباده بها فالأما هو بحكم التبعية ومن قل بعكس ذلك فهو مكر واستدراج \* وقال رضى الله عنه منع قوم التفكير للبتدى وهو

كلام من لا تحقيق عنده والحق أنه ينفع المبتدئ لأن القلب أو النفس أو الروح أو السر أو غيرها من المعاني الباطنة يألون صفاتهم الباطنة فإذا ألقوا التفكير ولدوا وهم يولد خيالا والخيال يولد علما والعلم يولد يقينا فلا يزال العبد المتفكر يترقى بهيمته وفكره حتى يبلغ درجة الكمال فإذا كمل كان ما يدركه بالفكر من طريق كشفه وتعريفه ولا يحتاج بعد ذلك الى تفكير ولو أنه أراد التفكير لم يجد ما يفكر فيه مع أنه في حال كماله يدرك في الزمن الفرد من العلوم والمعارف ما لا يوصف \* وقال رضى الله عنه ليس لفقير الدخول بنفسه في مواطن التهم بل من شأن الفقير أن يخاف على نفسه من مواطن التهم أكثر ما يخاف من وجود الألم لأن مواطن التهم توجب السقم على القلب كما توجب الأغذية الفاسدة السقم على البدن لاسيما وأطباء القلوب قليل ومواطن التهم كثير وان كنت بريأ فانها تحكم عليك كما تحكم الشمس بضياءها وحرها على الأمكنة وهي بركة من النور والحر \* وقال رضى الله عنه انما أخبر الحق تعالى بأنه أقرب جار لنا بشارة باقضة فضله ورحمته علينا قبل كل أحد من الخلق فنحن أقرب الى عفوه ومغفرته وفضله ومسامحته لأنه أولى من أوفى بحق الجوار وان كنا نحن لم نؤف به \* وقال رضى الله عنه عداوتنا لأفعال من أمر الحق بعداوته عداوة شرعية وعداوتنا لذاته عداوة طبيعية والسعادة في الشرعية لا الطبيعية \* وقال رضى الله عنه كما لم يحب الحق تعالى عبده في كل مسألة كذلك العبد لم يطعه في كل ما أمره به (جزاء وفاقا) \* وقال رضى الله عنه يجب على الفقير أن يذكر لشيخه أمراضه الباطنة وان كانت قبيحة ليدله على طريق شفائه منها وان لم يفعل وترك ذلك حياء طبع فر بما مات بدائه لأن حياء الطبع مذمومة لكون الافصاح عن المرض فيه زوال رياستها وذمها \* وقال رضى الله عنه من تحقق بكنم الأسرار سمع كلام الموقى ورأى ماهم فيه وتأمل البهائم لما لم تسكن من عالم التعبير كيف سمعت عذاب الموقى \* وقال رضى الله عنه اذا توجهت الى الله تعالى في حصول أمر دنيوى أو آخرى فتوجه اليه وأنت فقير ذليل فان غناك وعزتك يمنعا لك الاجابة وان كان بالله عز وجل لأن الغنى والعز صفتان لا يصح للعبد الدخول على الله بهما أبدا لأن حضرة الحق تعالى لها العزة ذاتية فلا تقبل عزى ولا غنيا وهذا أمر من ذاقه لا يمكنه أن ينكره من نفسه \* وقال رضى الله عنه انما سمى المجذوب مجذوبا لأن العبد لم يزل يتعشق حاله ويألفه ولا ينجذب عنه إلا بما هو أقوى منه واذا أراد الله تعالى أن يخلص عبدا ويستخلصه لنفسه جذبه عما كان واقفامعه من أمر الدنيا والآخرة فاذا تعشق بما جذبه الحق اليه ثانيا جذبه عنه ثالثا وانما فعل الحق تعالى ذلك بعبده لينبه العبد على أن جميع حركاته معلولة وربما زها العبد بالقوة الالهية التي أعطاهها الحق تعالى له ، فاذا زها قال الحق له ماجذبتك عن ميل منك الى وانما هو لشدة تعشقك نفسك لأحوالها الناقصة فلو لا وجود الخلاوة والالتذاذ ماجذبتك فلنفسك سعيت لالى \* وقال رضى الله عنه إياك والفرار من حال أقامك الله فيه فان الخيرة فيما اختاره الله تعالى لك ، وتأمل السيد عيسى عليه الصلاة والسلام لما فر من بنى اسرائيل حين عظموة (١) وأطروه كيف عبد من دون الله تعالى فوق في حال أشد ممافر منه ، وأصل اختيار العبد مع الحق انما هو لظن العبد انه مخلوق لنفسه والحق تعالى ما خلق العبد الا له تعالى فلا يعطى تعالى اهبد الاما يصلح أن يكون له

(١) قوله وأطروه قال في المصباح وأطريت فلانا مدحته بأحسن ما فيه ، وقيل بالغت في مدحه

وجاوزت الحد اه

تعالى \* وقال رضى الله عنه لا يكمل إيمان عبد حتى يصير الغيب عنده كالشهادة في عدم الرب ويسرى منه الإيمان في نفس العالم كله فيأمنوا بالقطع على أنفسهم وأموالهم وأهليهم من أن يتخلل ذلك الأمان تهمة \* وقال رضى الله عنه اذا كمل توحيد العبد لا يصح له أن يرأس على أحد من المخلوقين لأنه يرى الوجود لله تعالى \* وقال رضى الله عنه من كمال الرجل أن يحسن الى أعدائه وهم لا يشعرون تخلفاً بأخلاق الله عز وجل فانه تعالى دائم الاحسان الى من سبهم أعداءه \* وقال رضى الله عنه من صح توحيدة لله عز وجل اتقى عنه الرياء والاعجاب وسائر الدعاوى المضلة عن طريق الهدى وذلك لأنه يشهد جميع الأفعال والصفات ليست له وإنما هي لله وحده ولا يجب أحد قط بعمل غيره ولا يزين به \* وقال رضى الله عنه لا يصح كمال الاسلام اعتراض ولا يصح كمال الإيمان تأويل ولا يصح الاحسان سوء أدب ولا يصح المعرفة همة ولا يصح الاخلاص في العمل لذة ولا يصح العلم جهل \* وقال رضى الله عنه من ملكته نفسه عذب بنار التدبير ومن ملكها لله تعالى عذب بنار الاختبار ومن عجز عن العجز ذوقه الله حلاوة الأعمال \* وقال رضى الله عنه من أدرك من نفسه التبديل والتغيير في كل نفس فهو العالم بقوله تعالى (كل يوم هو في شأن) وقال رضى الله عنه من علامة فقد النفس عدم شهوته لشيء من أمور الدنيا والآخرة \* وقال رضى الله عنه خص بالبلاء من عرفه الناس أو عرف الناس لكن الأول مبتلى بالثاني تعالى والثاني مبتلى بنفسه \* وقال رضى الله عنه لا تثبت السيادة إلا لله تعالى ولا تثبت العبودية إلا لك فالسيد لا يملك والعبد لا يملك والميكاتب قن ما بقى عليه شيء فان وفى خرج من رق سيده ودخل فى رق نفسه وان يوف خاله موقوف وخاتمته مجهولة والعبد يحمل اليه رزقه وهو فى رق سيد واحد والمكاتب يسمى فى طلب رزقه وهو فى رق ثلاثة سيده ونفسه ودينه \* وقال رضى الله عنه من طلب دايلاً على الوحدانية كان الجمار أعرف منه بالله تعالى \* وقال رضى الله عنه لا تنصح من لا يستشيرك ولا يسألك الا ان أعطاك الله أحد أمرين إما الكشف التام الذى لا يدخله محو ولا نيات ، وأما الالتقاء فى الروح لأن القصد من استشارة الفقراء إنما هو الكشف عن حقيقة الشيء الثابت لا غير \* وقال رضى الله عنه الرزق فى طلب المرزوق دائر والمرزوق فى طلب رزقه حائر ويسكون أحدهما يتحرك الآخر \* وقال رضى الله عنه أخلاق الورثة امتثال الأوامر الإلهية وأخلاق كل المؤمنين اجتناب المناهى وأخلاق الشياطين بالضد من ذلك فمن لم يعلم حقيقة نفسه فليعلم حقيقة عمله فان الثوب يدل على لابس \* وقال رضى الله عنه العلوم الإلهية لا تنزل إلا فى الأوعية الفارغة ثم أنشد لبعضهم

أتانى هواها قبل أن أعرف الهوى \* وصادف قلبى فارغاً فتمكنا

وقال رضى الله عنه على استعداد الجسد ينفخ فيه الروح وأيسر الاستعداد الالعمل ولا الروح الالمعرفة \* وقال رضى الله عنه اياكم والوقوع فى المعاصى ثم تقولون هذا من ابليس فان ابليس يتبرأ منكم فى مكان يصدق فيه الكذب وذلك حين يخطب فى النار ويقول فى خطبته (فلاتلومونى ولوموا أنفسكم) يعنى ما أغويتكم حتى ملتم بنفوسكم الى الوقوع فى المعاصى (وما كان لى عليكم من سلطان) يعنى قبل أن تميلوا \* وقال رضى الله عنه العارفون يعرفون بالبصار ما تعرفه الناس بالبصائر ويعرفون بالبصائر ما لا يدركه أحد غيرهم ومع ذلك فهم لا يأمنون على نفوسهم من نفوسهم \* وقال رضى الله عنه لا تنازع أحداً فى طبعه فانه ملوك أنفسهم أوللسكون ، وان كان ولا بد فاعرف ما لكه ثم نازعه

وقال رضى الله عنه أشد العذاب سلب الروح وأكمل النعيم سلب النفس وألذ العلوم معرفة الحق وأفضل الأعمال الأدب وبداية الاسلام التسليم وبداية الايمان الرضا \* وقال رضى الله عنه علامة الراسخ في العلم أن يزداد تمكينا عند السلب لانه مع الحق بما أحب لامع نفسه بما تحب فن وجد اللذة في حال علمه وفقداء عند سلبه فهو مع نفسه غيبة وحضورا \* قال بعض العارفين والسلب شامل لكل مزعج وبلية وشدة تذهله عن علمه فان بقي معه الحضور مع الله وبقيت معه لذة العلم بالله عند وقوع الشدائد والمزيجات وقابل ذلك بالرضا والتسليم ، فانه من الراسخين الذين يزدادون تمكينا عند السلب والافهو مع نفسه \* وقال رضى الله عنه من شرط التواضع أن يغيب عنك شهود التواضع \* وقال رضى الله عنه يقبح على العبد أن يميل بنفسه الى خرق العوائد ويألف النعمة دون المنعم فان الله تعالى ما أعطى عبده النعم الا ليرجع اليه بها عبدا ذليلا ليكون له ربا كفيلا فانظر بأى شئ استبدلت ربك (أتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير اهبطوا مصرا فان اسكم مأسأتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة) أى لأجل اختيارهم مع الله تعالى \* وقال رضى الله عنه الميل الى كل شئ دون الله تعالى مذموم الا في حقوق الله تعالى ومأموراته \* وقال رضى الله عنه إياكم والجزع في مواطن الامتحان يمتحنكم الله بأشد من ذلك \* وقال رضى الله عنه لا يكمل الفقير حتى يحمل كله عن شيخه فان من رمى أثقاله على شيخه فهو سىء الأدب \* وسئل رضى الله عنه عن القساوة التى يجدها العبد في قلبه فقال للسائل اشكر الله تعالى حيث ستر عنك حالك لتكون عبدا له صرفا لا عبد خشوعك وحضورك . فقال له السائل وأنا ان شاء الله عبده صرفا مع ذلك ومع غيره فقال صحيح لكن الامتحان آفاته كثيرة والمحبوب عند الله من ادخله ما وعده به على أعماله الى الدار الآخرة وخرج من الدنيا برأس ماله كاملا من غير خسارة ، ثم قال رضى الله عنه وإياك وكل شئ ألقته نفسك فان السم فيه ولا بد انغوذ السم من معين ولا معين له الا النفس وانظر الى قوله تعالى لآدم وحواء (ولا تقر با هذه الشجرة) مع علمه بها حال علمه بالأسماء . فلما أراد الله تعالى نفوذ قدرته ألب بينه وبين من كان سببا في أكله وإيسته إلا نفسه التى حواء مظهرها فما نزل به البلاء إلا منه وبه \* وقال رضى الله عنه اذا بلغ العارف مقام الكمال فليس له الاستناد لغير ما يظهره الله فيه من العلوم وشكا اليه بعضهم ما يقع له من كثرة النوم فقال رضى الله عنه لانتلفت الى شئ دون الله تعالى فان من وقف مع الأسباب أشرك مع الحق فارجع الى ربك وفى لمحة تقع الصلحة فقال له الشاكي ويقع لى كثرة السهر والقلق فى بعض الأوقات فقال له ان كان فى فكر فى المصالح الدينية فلذة وخير كبير وان كان السهر مع الغفلة فبلاء نزل يوزعه الله على المؤمنين حتى يرتفع فارجع الى ربك وقال رضى الله عنه كل وصف ونعت مجود فباطنه ذم وتخويف وكل وصف ونعت مذموم فباطنه مدح ورجاء لمن استبصر هكذا حكمة الله فى كلامه \* وقال رضى الله عنه فى قوله ﷺ يحشر المرء على دين خليله النفس أقرب خليل اليك فانظر كيف تكون فانه من هنا جاء البلاء والخوف فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم \* وقال رضى الله عنه اذا كنت مؤمنا وسمعت أنه تعالى يمدح المؤمنين فلا تبادر الى كونك مؤمنا وتأمل قبل ذلك هل أنت على ما وصف الله به المؤمنين من الصفات التى مدحهم عليها أم لا ثم ان كنت على ما وصف فهل تموت على ذلك أم لا فان علمت انك تموت على ذلك فقد أمنت مكر الله (ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون) وان علمت انك تموت

على غير ذلك فقد أيسر من رجة الله (ولا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون) فكن بين الخوف والرجاء. فانه الصراط المستقيم \* وقال رضى الله عنه قد يثقل الله تعالى البلاء على العاصي حتى يرجع عما هو عليه لالتذهب به يد الشقاء حيث أراد الله عز وجل \* وقال رضى الله عنه من قرب من أخلاق رسول الله كان له الاطلاق والسراح في البرزخ تبعاً لرسول الله ﷺ فيجتمع كلها شاء بمن شاء من أصدقائه وغيرهم وأما من بعد من أخلاق رسوله ﷺ بالأفعال الرديئة فان شاء أطلقه وان شاء قيدته فلا يصح له الاجماع بمن يريد \* وقال رضى الله عنه يقول الله لعبد ياعبدى افعلى ما أمرتك فانك عند ما مورماً حور ولا تشهد الفعل لك فان الفعل لى وأنت محدث متردد بين العدم والوجود وأنا الافعال لما أريد بفعلك لى وثواب فعلك لك لأنى غنى عك وعن فعلك فلك ولك وبك فان شهد الفعل لك فأت مشرك وان لم تفعل فأنت كافر فاحذرنى وافعل كل ما أمرتك به ولا تنسب لنفسك قولاً ولا فعلاً وأنا الخلاق العليم \* وقال رضى الله عنه اذا صلح القلب كان بيتا لله ومهبط الوحي والأنوار واذا فسد كان بيت الشيطان والهوى والظلمة فالبيت لا يقبل الا ماشاء الله وقال رضى الله عنه لا يخرج أحد من الدنيا حتى يكشف له عن حقيقة ما هو عليه ويتساوى مع أهل الكشف انما هو تعديم وتأخير والحقائق المقولة عنه رضى الله عنه كثيرة وفي هذا المعنى القدر كفاية والله أعلم

(وكان الشيخ أبوافضل الأحمدى رضى الله عنه) يقول من نظر الى ثوابه فى أعماله عاجلاً أو آجلاً فقد خرج عن أوصاف العبودية التى لا ثواب لها الا وجه الله تعالى \* وكان رضى الله عنه يقول عليك بحسن الظن فى شأن ولاية أمور المسلمين وان جاروا فان الله تعالى لا يسأل أحداً قط فى الآخرة لم حسنت ظمك بالعباد ولا تسر أحداً من خلق الله على التعمين بسبب مديونية وان عظمت فانك لا تدري بم يحتم لك وله ولا تنسب من أحد اذا سببت الا فعله لا عينه فان عينك وعييه واحدة فلا تنسب الا الفعل الرديء المذموم لقوله ﷺ فى الثوم انها شجرة أكره ريحها ، فلم يقل أكرهها وانما أكره ريحها الذى هو بعض صفاتها \* وكان رضى الله عنه يقول لا يحلو المقص لأعراض الناس عن ثلاثة أحوال اما أن يرى نفسه أفضل منهم فهو حينئذ أسوء حالا منهم كما وقع لبايس مع آدم عليه السلام واما أن يرى نفسه مثلهم فأنكر الاعلى حال نفسه حقيقة ، واما أن يرى نفسه دونهم فلا يلقى به تنقيص من هو خير منه \* وقال رضى الله عنه كفوا غضبك عمر يسى اليكم لأنه سلب عليكم بارادة ربكم \* وقال رضى الله عنه افعلوا ما أمركم الشرع به ولكن من حيث مشروعيته والأمر به لا من حيث علة أخرى وتركوا العلل كلها فى جميع أحوالكم وعملكم واقطعوا الدكر بقوله تعالى (بحسب الله ما يشاء ويثبت) وقال رضى الله عنه لا تركن الى شيء ولا تأمن بنفسك فى شيء ولا تأمن مكر الله لشيء ولا تغير شيء ولا تحزن لنفسك حالة تكون عليها ، فاك لا تدري أتصل انى ما اخترته أم لا ، ثم ان وصلت اليه فلا تعلم أنك فيه خير أم لا ، ان لم تصل اليه فاشكر الله الذى منعك فان لم يمدك عن بخل فكن حسرت الظن بربك واذا خيرك الحق تعالى فى شيء فاختر عدم الاختيار ولا تقف مع شيء ولا ترى لنفسك شيئاً ولا تحزن على شيء خرج عك عن لو كان لك ما خرج منك ولا تفرح قط بما حصل لك من أمور الدنيا والآخرة دون الله فان ما سوى الله عدم (قال الحفيد رضى الله عنه) من عرف الله بالربوبية وافترق اليه بالعبودية وشهد به ما كشف

الله له من آثار القدرة بقوله تعالى ﴿ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها﴾ الآية فسمع هذا من ربه وشهده بقلبه وقع في الروح والراحة والانشراح الصدر وهان عليه ما يصيبه ، فاذا فني العبد عن أوصاف النفس تحلص من الاضطراب وجاز الى عالم السكون ومعرفة سر القدر ، وفي الحديث الايمان بالقدر يذهب الهم والحزن

﴿قال أبو عبد الله الترمذي الحكيم رضي الله عنه﴾ واقد مرضت في سالف أيامي مرضة فلما شفاني الله منها مثلت نفسي بين مآدبر الله لي في هذه العلة في مقدار هذه المدة وبين عبادة الثقلين في مقدار أيام علي فقلت لو خيرت بين هذه العلة وبين أن تكون لي عبادة الثقلين في مقدار مدتها فصيح عزى ودام يقيني ووقعت بصيرتي على أن تختار الله تعالى أكثر شرفاً وأعظم خطراً وأنفع عاقبة وهي العلة التي دبرها لي ولاشوب فيه اذ كان فعله ، فشتان بين فعله بك لتنجو وبين فعلك لتنجو به ، فلما رأيت هذا في عيني عبادة الثقلين مقدار تلك المدة في جنب ما آتاني الله فصارت العلة عندي نعمة ، وصارت النعمة منه وصارت المنة أملاً وصار الأمل عطفاً ، فقلت في نفسي بهذا كانوا يستمرون بالبلاء على طيب النفوس مع الحق وبهذا الذي انكشف كانوا يفرحون بالبلاء

﴿قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه﴾ اذا أكرم الله عبداً في حركانه وسكناته نصب له العبودية نصب عينيه

﴿قال عبد الله بن منازل رضي الله عنه﴾ العبد عبد مالم يطلب شيئاً لنفسه فاذا طلب شيئاً لنفسه سقط عن حد العبودية وترك آدابها لكونه عظم نفسه ورآها أهلاً لأن تعطي شيئاً فلا يرى الفضل لمولاه في لطفه به حيث أعانه على طاعته وأجراها عليه وفوق العبودية مقام الحرية ، وهو أن يكون بكامل العبودية لأن كمالها افراغ الوسع والجهد في الطلب بالبدن والقلب في كل ما يرد عليه من الله تعالى فاذا صدقت عبوديته خلصت عن رق الاغيار حريته فأما من توهم أن العبد يتخلع وقتاً عذار العبودية ويحيد عن حد الامر والنهي وهو مهيئ في دار التكليف زعماً منه انه مشغول بالربوبية ، فذلك انسلاخ من الدين

﴿قال﴾ الجنيد لما قيل له ان من أهل المعرفة قوماً يقولون ترك الأعمال من البر زعماً منهم أنهم وصلوا فقال الذي يسرق ويزني أحسن حالا ممن يقول هذا لو بقيت ألف عام لم أنقص من أورادي شيئاً ✖ وقال غيره لما سئل عمن يقول ذلك نعم وصل ولكن الى سقر قال الله تعالى لنبيه ﷺ ﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾ يعني الموت

﴿والذي أشار اليه القوم من الحرية﴾ هو أن لا يكون العبد بقلبه تحت رق شيء من المخلوقات لامن أعراض الدنيا ولامن أعواض الآخرة فلا يطلب حالاً ولا مقاماً ولا قرباً من الجنة ولا بعداً من نار يفعل ما أمره الله به ويجتنب ماهاه عبودية الله تعالى فان طلب الجنة أو خاف من النار يكون انما يفعل ذلك امثالاً لأمر الله تعالى فان الله تعالى أمر عباده أن يسألوه الجنة ويستعيذوه من النار فاذا فعل ذلك امثالاً للأمر لا طلباً لحظ النفس كان قائماً بعق العبودية وله الثواب الأوفى على ذلك فقول من قال ما عبدناه طمعاً في جنته ولا خوفاً من ناره ليس مقصودهم انهم لا يرجون ولا يخافون فانهم أمورون بذلك بل مرادهم أنهم ما فعلوا ذلك طلباً لحظ أنفسهم بل حيث ما فعلوه انما يفعلونه عبودية وامثالاً لأمر الله تعالى فصاحب هذا المقام يكون فرداً لفرد لم يسترقه عاجل دنيا ولا حاصل هوى ولا آجل

منى ولا نيل أرب ، فالحر من لم يعلق قلبه في الدنيا بعرض ولا في الآخرة بعوض وأول الأمر وأساسه امتثال الأمر واجتناب النهي فمن لم يكن كذلك وادعى هذا المقام فهو كذاب مخادع مخذول مغرور ولهذا كان هذا المقام عزيزا ، وأعلى من الحرية الفتوة وهو مقام جليل وهو أن تكون ساعيا في أمر غيرك ولا تشهد لك فضلا ولا ترى لك حقا على غيرك

﴿قال الشيخ أبو علي الدقاق هذا الخلق لا يكون كماله الا لرسول الله ﷺ﴾ فان كل أحد في القيامة يقول نفسى نفسى وهو عليه الصلاة والسلام يقول أمتى أمتى لأن الشغل بالغير عن النفس في هذا المقام غاية الفتوة . ومن الفتوة الصفح عن عثرات الاخوان فالفتى من لا خصم له لكمال أخلاقه الحميدة وبعده عن الذميمة ، وقيل الفتوة أن تكون خصما لنفسك لأجل ربك بأن تمنعها عن الميل الى الشهوات والكسل والبطالات وتحثها على الاستقامة على الطاعات لا للخوف والرجاء بل لكمال المحبة والقيام بالعبودية ، ويقال الفتى من لا يكون خصما لأحد \* وقال بعضهم الفتى من كسر العزم قال تعالى (فتى يذكركم به الله ابراهيم) وقال (جعلهم جذازا) ومنهم كل انسان نفسه فمن خالف نفسه وهوها فهو فتى على الحقيقة

﴿وقال﴾ الحارث بن أسد المحاسبى الفتوة أن تنصف غيرك ولا تنتصف من غيرك بل تعطى الحق الذى عليك ولا تطالب غيرك بحقوقك لزهديك وكل عدلك وانصافك \* وقال النصر اباذى الفتوة الاعراض عن الكونين أى الدنيا والآخرة والاستنكاف منهما بأن يعمل العبد لله فلا يكون له حظ سوى موافقة مولاه والعمل بما يرضاه \* وسئل الامام أحمد عن الفتوة فقال ترك ما نهى الله عما نهى عواقبه \* وقال سهل بن عبد الله الفتوة اتباع السنة وهو ما كان عليه النبي ﷺ ، وقد سئلت عائشة رضى الله عنها عن خلقه ﷺ فقالت قوله تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) \* وقال الجنيد الفتوة كف الأذى عن الناس وبذل الندى يعنى الجود بالموجود من علم أو مال ، وقيل الفتوة الوفاء بما عليك لله تعالى وخلقك وحفظك الحدود بان لا تتعدتها ، وقيل الفتوة أن تكون أعمالك صالحة ولا ترى نفسك فيها بأن تنبرأ من حولك وقوتك وترى انها من فضل ربك عليك ، وقيل الفتوة اظهار النعمة وإسرار المحنة لأنه تعالى اذا أنعم على عبد بنعمة أحب أن يظهرها فان اظهارها سبب لشكرها وإسرار المحنة دليل على الصبر واحتمال الأذى لأنه بإسرارها يسلم من اطلاق الخلق عليها ففى ذلك كمال المروءة والفتوة

قال الامام القشيري رضى الله عنه ﴿واعلم ان مدار الأمر كله فى الوصول الى الله تعالى الاستقامة والعمل على منهاج الشريعة مع الاقتداء والمتابعة للنبي ﷺ وأصحابه والسلف الصالح من أئمة وكل من للشرع عليه اعتراض فهو مذكور به مخادع وقد ارتحل عن بعض القلوب حرمة الشريعة فعدوا قلة المبالاة بالدين أوثق ذريعة لمقاصدهم الخسيسة ورفضوا التمييز بين الحلال والحرام ودانوا بترك الاحترام وطرح الاحتشام فعدوا ذلك فى جلة الصدق وهو جهل منهم ، فكيف يكون صادقا من لم يعظم ماعظمه الله ولم يحترم من أمره الله باحترامه واستخفوا باداء العبادات واستهانوا بالصوم والصلوات وركضوا فى ميدان الغفلات لزعمهم بجهلهم ان العبادات إنما هى وسيلة لحضور القلب مع الله تعالى فاذا حضر المتوسل اليه أغنى عن الوسيلة

﴿وقد سئل الجنيد عن هذه الطائفة﴾ فقال الذى يسرق ويبنى أحسن حالا ممن يزعم هذا

قال الامام القشيري ومقاله حق لأن من يسرق ويزني يعتقد نقص نفسه وعصيانه لربه وترجي له التوبة ، بخلاف من اعتقد أن من جلة ما يقر به الى ربه ترك هذه العبادات فلا يرجع عن ذلك أبدا ونقل عن بعضهم انه قيل له عمن يقول ذلك ويزعم انه وصل ، فقال قد صدق ولكنه وصل الى سقر فهو لاه ركنوا الى الشهوات وقلة المبالاة بتعاطي المحظورات ، ثم انهم لم يرضوا بماتعاطوه من سوء هذه الأفعال حتى أشاروا الى وصولهم الى أعلى الحقائق والاحوال وادعوا انهم تحرروا عن رق الاغلال وتحققوا بحقائق الوصال وأنهم قائمون بالحق تجري عليهم أحكامهم وهم محولا تكليف عليهم فيما يأتون أو يذرون وأنهم لا عتب عليهم ولا لوم وأنهم كوشفوا بأسرار الاحدية واختطفوا عن أنفسهم بالكلية وزالت عنهم أحكام البشرية وبقوا بعد فناءهم بأنوار الصمدية وأنهم القائل عنهم غيرهم اذا نطقوا والنائب عنهم سواهم فيما يصرفوا فيه بل فيما صرفوا عنه وذلك كله كذب اذا الدرجات العلية لا تنال بما انصفوا به فالاستقامة درجة بها كمال الأمور وتمامها وبوجودها حصول الخيرات ونظامها ومن لم يكن مستقيما في حالته ضاع سعيه وخاب جهده قال تعالى (ولا تكونوا كالتي نقضت غرضا من بعد قوة) أي أحكام ، وحقيقة الاستقامة أن تكون أفعال العبد كلها موزونة بميزان الشرع من غير تكلف تقويم ولا اقامة وهي بالنظر الى محالها خمسة أنواع ، استقامة اللسان ، واستقامة القلب واستقامة النفس ، واستقامة الروح واستقامة السر ، فالأولى بالنطق بالحكمة والثانية بصدق الهمة والثالثة بحسن الخدمة والرابعة بتعظيم الحرمة والخامسة بالاشتغال بالمنعم دون النعمة (قال أبو علي الجوزجاني كن صاحب الاستقامة لاطالب الكرامة) فان نفسك متحركة في طلب الكرامة وورك يطالبك بالاستقامة ، فاستقم تكن آتيا بما يطلبه منك ربك ، بخلاف من عمل لحصول الكرامة فانه عمل لغير الله تعالى فلا يكون مخلصا وهو مأمور بالاخلاص قال تعالى (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين)

(قال أبو علي الشبلي) رأيت النبي ﷺ في المنام فقلت له روي عنك يا رسول الله انك قلت شيتني هود ، فما الذي شيتك منها ، أشيتك قصص الأنبياء وهلاك الأمم ؟ قال لا ولكن انما شيتني قوله تعالى (فاستقم كما أمرت ومن تاب معك) اذ قوله كما أمرت يدل على ان الاستقامة تكون بحسب المعرفة فمن كانت معرفته بر به كاملة عظم عنده أمره ونهيها فاذا سمع كما أمرت علم انه طوب بالاستقامة فليق بمعرفته بكمال الأمر له وحقيق لمن فهم ذلك أن يشيب اذ لا يطيق أحد أن يأتي بعبادة على حسب ما يعرف من عظمة ربه بل لا بد أن يستصغر جميع ما يأتي به وان كان كاملا بالاضافة الى من لا يعرف مثل ما يعرفه من عظمة ربه ولذلك لما نزل قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) قلت الصحابة خوفا من كونه لا يقدر على القيام بمعنى ذلك فأنزل الله رحمة لهم (فاتقوا الله ما استطعتم) فالاستقامة لا يطبقها الا الأكابر لأنها الخروج عن المعهودات والمألوفات ومفارقة الرسوم والعبادات من حظوظ النفس والقيام بين يدي الله على حقيقة الصدق ولذلك قال ﷺ استقيموا لن تحصوا ، قال الواسطي الخصلة التي كملت بها المحاسن هي الاستقامة ، حتى لو فقدت من أحدهم ادعى كرامة قبض ذلك منه وعد نقصا في حاله ولو جرى ذلك له كان استدراجا ومكرا نعوذ بالله من بلائه وفتنه ، وقد قال تعالى (فلما نسوا ما ذكرناه فتحنا عليهم أبواب كل شيء سى اذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة)



﴿قال الشبلي رضي الله عنه﴾ الاستقامة ان تشهد لوقت الذي أنت فيه قيامة قامت تستشعر فيها قيامك بين يدي مولك فتحسن استقامتك له في دينك وتنظر الأمر المطلوب منك في ذلك الوقت فتأني به مخلصا لله تعالى ، والاخلاص التوقي عن ملاحظة الخلق بأن لا تفرح برؤيتهم لما أنت فيه من العمل ليمدحوك وان لا تخشى ان ينتقصوك ، ولا بد أن تكون مع الاخلاص صادقا والصدق التقي عن مطالعة النفس بان تخلص من الاحجاب فلا تستحسن عملك ولا تضعه الى نفسك ، فالخلص لارياله والصادق لا عجب له ، ومتى شهد العبد في اخلاصه الاخلاص احتاج اخلاصه الى اخلاص بل ساء بعضهم رياء ، فقال رياء العارفين أفضل من اخلاص المريدين فحق المخلص أن لا يرى اخلاصه ولا يسكن اليه ، فتي خالف ذلك لم يكمل اخلاصه \* قال ذوالنون رضي الله عنه من علامات الاخلاص استواء المسح والتم من جميع الناس \* وقال أبو عثمان المغربي الاخلاص ما لا يكون للنفس فيه حظ بحال بأن لا يكون فيه رياء ولا عجب وهذا اخلاص العوام ، وأما اخلاص الخواص فهو ما يجري عليهم من ربهم من الأعمال خاصة كاملة فتبدو منهم الطاعات وهم عنها بمنزل فلا يقع لهم عليها رؤية ولا بها اعتداد ، وانما اعتدادهم برجة ربهم وفضله عليهم فذلك اخلاص الخواص في أعمالهم الجارية عليهم من ربهم \* وقال أبو بكر الزقاق نقصان كل مخلص في اخلاصه رؤية اخلاصه في عمله رؤية استحسان لارؤية كمال وصحة ومنة لله وفضل منه ، فاذا أراد الله لعبده أن يخلص اخلاصه من الرياء والحجب أسقط عن اخلاصه رؤيته ل اخلاصه رؤية استحسان فيكون مخلصا بفتح اللام وهو من أخلصه الله من كل شيء لا مخلصا بكسرهما وهو من أخلص في عمله \* وقال سهل ابن عبد الله رضي الله عنه لا يعرف الرياء الا المخلص ، لأن الاخلاص ضد الرياء فمن لم يشغل به ولم يقصد تخليص عمله من الشوائب لم يسلم من الرياء لدخوله عليه وهو لا يشعر ، ومن اشتغل به انقاه وسلم منه بمعرفته بربه \* وقال أبو سعيد الخراز رضي الله عنه رياء العارفين أفضل من اخلاص المريدين لأن غاية المريد المبتدئ أن يخلص عمله من الرياء المبطل له فيكون مخلصا ثم يدخل عليه فيه الحجب لكونه أضافه الى نفسه وقد يسلم عمله من الرياء والحجب وتسكن نفسه الى حسنه ويعتمد عليه فيكون نقصا والعارف يرى نفسه محلا لجر بان الطاعة بشرط كمالها ويكون مشغولا بافراد ربه بعلمه الشريف عن سكون نفسه الى عمله فاذا سكنت نفسه الى عمله عدّه رياء لكونه خاضع بباله في عمله غير الله تعالى ، واذا كان هذا رياء العارفين فأين هو من اخلاص المريدين الذين تخلصت أعمالهم من الرياء المحرم خاصة وبينه وبين ماعده العارفون رياء درجات \* وقال أبو عثمان رضي الله عنه الاخلاص نسيان رؤية الخلق في العمل به بدوام النظر الى فضل الخالق عليك به وهذا اخلاص العارفين فانهم يخلصون حتى من رؤيتهم له استحسانا \* وقال حذيفة المرعشي الاخلاص أن تستوى أفعال العبد في الظاهر والباطن بأن يكون عمله لله في الظاهر كعمله له في الباطن فلا يتغير بوجود الخلق ولا بعدمهم فالاخلاص ما أريد به الحق وقصد به الصدق \* قال السري السقطي رضي الله عنه من تزين للناس بما ليس فيه من الطاعات سقط من عين الله تعالى لكرنه بذلك صار مرأيا ان كان تزينه لطلب جدهم وخوفا من ذمهم وكذبا ان كان تزينه لظاهر كمال ليس فيه كما قال عليه السلام المتشع بما لم ينل كلابس ثوبي زور

(وقال انفضيل رضى الله عنه) ترك العمل من أجل الناس رياء أى من حيث انه يتوهم منهم انهم ينسبونه بالعمل الى الرياء فيكره هذه النسبة ويحب دوام نظرهم له بالاخلاص فيكون مرآيا بتركه لدوام نسبته الى الاخلاص لا للرياء والعمل من أجل الناس شرك لكونه أشرك في عمله غيره والاخلاص أن يعافيك الله منهما أى من الرياء والشرك . والصدق أعلى من الاخلاص وبه يتم سلوك العبد فن وزن حاله بميزان الشرع ومن الله عليه بالصدق قطع في المدة القرينة ما لا يقطعه غيره في المدة الطويلة وأقل الصدق استواء السر والعلانية والصدق من صدق في جميع أقواله وأفعاله وأحواله \* قال أحمد بن حنبل روى عنه من أراد أن يكون الله معه فليزِم الصدق فان الله مع الصادقين بالحفظ والعون لهم لأنهم صدقوا في القيام بحقه \* قال الجنيد رضى الله عنه الصادق يتقلب في اليوم أربعين مرة في أحواله ومعاملاته على ما يقتضيه الحال والدليل مما هو الأفضل في حقه ويدور مع الدليل حيث دار فنى رأى حالة هي أولى انتقل اليها ولا يقف مع حال واحد ولو كانت نورانية اطمأنت نفسه اليها لانه قائم بعبوديته لا يطلب مقام ولا حال قال تعالى (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن ان كنتم إياه تعبدون) والمرأى ثبت على حالة واحدة أربعين سنة يستحسن حالها ويظن موصلة المقصود من رفعته عند الخلق فهو يعمل في الحقيقة في غضب ربه وإبعاده منه \* وقال عبد الواحد بن زيد رضى الله عنه الصدق لله سبحانه وتعالى هو الوفاء بالعمل المطلوب منك ومنه قوله تعالى (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) وقال تعالى (وأوفوا بعهدي الله اذا عاهدتم) \* وقال سهل بن عبد الله رضى الله عنه لا يشم رائحة الصدق عبد داهن نفسه أو غيره بأن يسمح باختلال بعض دينه بخلاف الإدارة بأن يسمح ببعض دنياه جبرا لحاله \* وقال أبو سعيد القرشي رضى الله عنه الصادق هو الذى يتبها له أن يموت بأن يهجم عليه الموت ولا يستحي من سره لو كشف للناس بأن يستوى ظاهره وباطنه وربما يكون باطنه خيرا من ظاهره بخلاف من كان عنده نقص يخفيه عن الناس فهو يكره اطلاعهم عليه في حياته وبعد وفاته خوفا من أن تزول درجته عندهم فهو يستحي أن ينكشف سره \* وسئل الحارث المحاسبي عن علامة الصادق فقال هو الذى لا يبالي لو خرج كل قدر له في قلوب الخلق من أجل صلاح قلبه ولا يحب الطلاع الناس على مثاقيل الدر من حسن عمله ولا يكره أن يطلع الناس على السوء من عمله فان كراهته لذلك دليل على أنه يحب الزيادة عندهم وليس هذا من أخلاق الصديقين

قال الجري من لم يحكم بينه وبين الله التقوى والمراقبة بأن يأتي بالمأمورات وينكف عن المنهيات على وجهها لم يصل الى الكشف والمشاهدة والمراد بهما غلبة حال الحق على القلب حتى لا يلتفت لغيره مع القيام بشعب الايمان وعدم ترك شئ من آداب الشرع \* قال الامام الغزالي في الاحياء من الغرور الاشتغال بنوافل الطاعات وترك كثير من الواجبات \* وقال الواسطي التقوى أن يتقى العبد من تقواه أى من رؤية تقواه بأن يعرض عنها ولا يركن اليها شغلا بمولاه وحذرا من سكونه لغيره من تولاه وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه كلم الناس قليلا وكلم ربك كثيرا أى اذكره كثيرا لعل قلبك يرى الله تعالى فاذا كنت من الذاكرين الدائمى على ذكره كنت ممن يعبد الله كأنه يراه وعن لا يقصد في حوائجه سواء ويلزم من ذلك أنه لا يكلم الناس الا لحاجة مهمة وقال معاذ أيضا رضى الله عنه ان المؤمن الكامل العارف بأحكام ربه لا يطمئن قلبه ولا تسكن

روعته من الآفات التي تقع في أعماله المطلوبة منه حتى يخلف جسر جهنم وراءه \* وسئل ذوالنون المصري رضي الله عنه متى يتيسر على العبد سبيل الخوف قال اذا نزل نفسه منزلة السقيم الذي يحتمى من كل شيء مخافة طول السقام فتى أنزلها منزلها وعرف ضعفها وعجزها عن تحصيل ما ينفعها ودفع ما يضرها الا بالله وأدام النظر في ذلك سهل عليه أمر الخوف أي عمل بمقتضاه وبعد عما يخشاه ولم يلتفت لما يطرقه من المشقة في ارتكاب المخالفات لهواه لما يؤله في عقابه ولذلك شبهه بالمرضى الذي يحتاج الى الأدوية ويتحمل في تناولها ما تكرهه نفسه وتأباه رجاء العافية من سقمه وبلواه

قال بشر الحافي الخوف من الله ملك لا يسكن الا في قلب متقى لانه لا يقوى ولا يكمل ويحمل على الخير و يصرف عن الشر الا في قلب تطهر من الشهوات بأنواع المجاهدات كما أن الملوك لا تسكن في محل الأوساخ والقاذورات فاذا نزلوا في موضع وفيه قدر غسل من ساعته ونظف لأن شرف همهم تنافيا \* وقال أبو عثمان الحبري رضي الله عنه عيب الخائف من خوفه السكون الى خوفه من أمر خفي لأن من سكن الى مقام شريف منعه السكون عن الارتقاء الى ما هو اكمل منه \* وقال النوري الخائف يهرب من ربه الى ربه ومن معصيته الى طاعته ومن سخطه الى رضاه أي لايهرب من الله الى غيره وعلامة الخوف التحير والقلق في أسباب النجاة والفكرة في الخلاص عما يوجب العقاب فلا يقف عند شيء من الطاعات بل ينتقل منها تعرضا للنفحات فالخوف وقوف على باب الله من لازم بتدليل الباب يرجى له نيل الثواب فضلا عن خلاصه من العقاب \* وقال الجنيد الخوف هو توقع العقوبة مع مجاري الأنفاس لأن الخوف يرفع عن القلب الحجاب وينيله المراقبة لرضا الأكرم الوهاب \* وقال أبو عثمان أصدق الخوف هو الورع عن الآثام ظاهرا وباطنا لأن الورع هو تجنب ما يحذر فكل خوف لا يثمر تجنب المخوف فليس بخوف صحيح \* قال القشيري العبد لا يدري أين يصير لكنه ان رأى نفسه على الصراط المستقيم غلب عليه الرجاء وان رآها بعكس ذلك خاف عليها ، فهو وان غلبت طاعاته يخاف التغيير والتبديل ولا يغتر بحاله التي هو عليها كما قال تعالى (وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) فرب معصية احتقرها في عينه كانت سبب خسارته عند الله تعالى فكم من مغبوط في أحواله انعكست عليه الحال التي هو فيها وابتلى بقبائح الأعمال فبدل بالأنس وحشة وبالحضور غيبة فلا يغتر العبد بحالته التي هو فيها وان سكنت نفسه اليها وأثنى عليه الناس بها ولينظر ما هو الواجب عليه لله تعالى في كل وقت فليقم به قال وسمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله ينشد كثيرا

أحسن ظنك بالأيام إذ حسنت \* ولم تخف سوء ما يجري به القدر

وسألتك الليالي فأغتررت بها \* وعند صفو الليالي يحدث الكدر

وليعتبر العبد بقصة ابليس وبلغام بن باعوراء الذي قال الله فيه (واقبل عليهم نأ الذي آتيناها آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين) الى آخر الآية وكل ذلك بسبب رؤية النفس والتقصير في القيام بالحقوق

قال حاتم الأصم رضي الله عنه لا تغتر بمكان صالح فلامكان أصلح من الجنة فلقى آدم عليه السلام فيها مالتى ولا تغتر بكثرة العبادة فان ابليس بعد طول تعبد له لقي مالتى ولا تغتر بكثرة العلم فان بلغام بن باعوراء كان من علماء بني اسرائيل وكان يحسن اسم الله الأعظم فانظر ماذا لقي حيث كفر وصار مثله كمثل الكلب ولا تغتر برؤية الصالحين فلا شخص أكبر قدرا من النبي صلى الله عليه

وسلم ومع ذلك لم ينتفع بلفاته أقاربه وأعداؤه ولا تغتر بشرف النسب فقد قال الله تعالى (يا نوح انه ليس من أهلِكَ انه عمل غير صالح) وقال تعالى (فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) فالاعتماد على الأعمال، الرضا عن النفس من أقبح الخصال وهي منافية للخوف من ذى الجلال ✽ قال بعضهم ما رأيت رجلا أعظم رجاء في هذه الأمة ولا أشد خوفا على نفسه من ابن سيرين حيث نظر الى عمله بعين النقص وحسن ظنه بالمسلمين فرجاهم العفو عما يقع منهم ، وأحسن ما ينفع العبد المراقبة وهي دوام النظر بالقلب الى الله تعالى ومراقبة ما يبدو من أفعاله وأحكامه ويعبر عن ذلك باستشعارك نظر الله اليك في حركاتك وسكناتك ، وسببها معرفة الله تعالى بصفاته ومعرفة وعده ووعيدة وأحكامه ، وتمتعها بحسن الآداب والسلامة من شديد الحساب والتحلي بحلية الأولياء ذوى الألباب ، فلا تنقص في شيء من المأمورات ولا تتناول شيئا من المحظورات لأنك تراقب ان الله لا يراك حيث نهاك ولا يفقدك حيث أمرك قال ﷺ «الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك» ثم ينتهى الحال بأهل المراقبة حتى لا يشهدوا بقلوبهم غير الله وعلامة صدقهم في ذلك أن لا يقصروا في شيء من مأمورات الشرع ولا يرتكبوا شيئا من منهياته فكل من للشرع عليه اعتراض فهو مخادع مخذول بمكوره . فالمرقبة أصل كل خير ولا يصل العبد الى هذه المرتبة الا بعد فراغه من المحاسبة لنفسه وهي التثبت قبل الفعل ليزنه بميزان الشرع فاذا احاسب نفسه على ما سلف وأصلح حاله في الوقت ولازم طريق الحق وأحسن بينه وبين الله وبينه وبين عباد الله وحفظ مع الله الأنفاس دام له الشهود وقلت غفلا به وارتفعت حالاته فيكون قلبه وأقواله وأفعاله فيما فيه رضا مولاه . قال ذى النون المصرى المراقبة إثبات ما آثر الله وتعظيم ما عظم الله وتصغير ما صغر الله ، ولا يتم للعبد ذلك الا باستشعاره نظر الله اليه في حركاته وسكناته فلا يفعل شيئا لحظ نفسه انما يفعل ما فيه القيام بعبوديته ، وقال الجريرى رضى الله عنه أمرنا هذا منى على فصلين ، وهما أن تلزم نفسك المراقبة لله تعالى في حركاتك وسكناتك وأن يكون العلم على ظاهرك قائما بأن تكون حركاتك وسكناتك موزنة بالشرع وقال ابراهيم الخواص رضى الله عنه مراعاة أحكام الله تورث المراقبة والمراقبة تورث خلوص السر لله تعالى في أفعال القلب والجوارح ✽ وقال أبو عثمان المغربي أفضل ما يلزم به الانسان نفسه في هذه الطريقة المحاسبة والمراقبة وسياسة عمله بالعالم بأن يزن ما هو فيه بالعالم الشرعى وهو يجرى في الأعمال والأحوال والحقائق فوزن الأعمال أن تقع على مقتضى الطلب ووزن الأحوال أن يلائمها بشرط الأدب ووزن الحقائق أن يغلب الحق على القلب حتى لا يلتفت لغيره

(وقال أبو عثمان) قال لى أبو حفص اذا جلست للناس ، أى لوعظهم فكن واعظا لقلبك وانفسك ليتفهموا بوعظك فانه اذا صحت نيتك في وعظ نفسك خرج الكلام من قلبك ووقع في قلب السامعين ولا يغرنك اجتماع الناس عليك فانهم يراقبون ظاهرك والله سبحانه وتعالى يراقب باطنك ، واتكن راضيا بقضاء الله عليك وبما يصل منه اليك . قال شيخ الاسلام زكريا الأنصارى في شرحه على رسالة القشيري يجب على العبد أن يرضى بما يجر به الله عليه بشرط أن يكون الذى يجرى عليه مطلوباً شرعياً وأما اذا كان غير مطلوب شرعاً فهو في رضا الشيطان لاني رضا الله تعالى نعم يجب عليه الرضا بالقضاء من حيث القضاء أى من حيث صدوره من الله تعالى لامن حيث المقضى أما من حيث المقضى فلا يرضى به الا ان كان موافقا للشرع فيجب الرضا بالقضاء وبعض المقضات لا يكها اذ ليس كل ما هو

بقضائه يجوز للعبد أن يرضى به كالمعاصي والكفر قال تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) فلا يرضى العبد بالمعاصي ولا بما كان مخالفا للشرع ولو مكروها أو خلافا الأولى وإن كانت مرادة الله تعالى واختلف العارفون في أن الأولى للعبد الدعاء أو الامساك لأنه لا يرد القضاء والخيار التفصيل وهو أنه إن كان في مقام الجلال والبسط فالأولى له الدعاء تلذذا بمخاطبة مولاه وإن كان في مقام الجلال والهيبة فالأولى له الامساك كما وقع للخليل عليه الصلاة والسلام حين ألقى في النار ، وقد جرت عادة الملوك أنهم في حال الغضب لا يقدر أحد أن يكلمهم ولا يراجمهم بخلاف حالة البسط (ولله المثل الأعلى) فالأولى للعبد التسليم في مقام الجلال والهيبة والغضب والأولى به الدعاء في مقام الجلال والبسط ثم إذا دعا فليكن بدعائه ممتثلا لأمر الله تعالى حيث يقول (ادعوني أستجب لكم) ولا يكن قاصدا لحظ نفسه بل يفعل ذلك عبودية وامتنانا للأمر وعلامة صدقه أن لا يضطرب قلبه إذا لم يحصل مراده بل كان بعض العارفين يطمئن قلبه ويسكن إذا حصل غير مراده أكثر مما حصل مراده ويقول إن مراد الله خير من مرادى وهو أعلم بالمصلحة مني ، وأما إذا حصل مراده فانه يقول أخشى أن يكون ذلك استدراجا فمن كان يدعو امتثالا للأمر على هذا الشرط فهو خير له من الامساك بخلاف من يريد أن الأشياء تجري على مراده ويضطرب قلبه ويسخط إذا تأخر مراده فهذا خلق مذموم ليس من أخلاق المخاصين

﴿ومن يكون مطمئن القلب إذا حصل مراده الله كان راضيا بقضاء الله فانيا في الله﴾ والفناء في الله من أعظم المقامات وعلامته أن يوفق صاحبه لاداء العبادات المفروضة ولا يتخل بشئ منها ، ومن كان فناءه فيه إخلال بشئ من الفرائض يخشى عليه السلب والانتكاس والعياذ بالله تعالى ، وصاحب الفناء الكامل يكون رجوعه الى الصحو والى الخلق خيرا له لارشاد العباد ودعوتهم الى الله تعالى ، وإنما يجري عليهم أولا الفناء عن الخلق ليتجلى عليهم ثم بصفة قهره فيسلبهم أعمالهم وأحوالهم ومقاماتهم ويقهرهم حتى يخافوه ولا يأمنوا مكروه ويعرفوا قدر ماحباهم من النعم فاذا رجعوا الى الخلق يكونون معهم باللطف والذل والتواضع والنصيحة والارشاد ، وأيضا يزيل عنهم بذلك القهر ما بقي من رعونة النفس من عجب وكبر وغير ذلك فاذا عادوا الى حالة الصحو والجمع يكرهون على كل الحالات فيحصل بهم الهداية والارشاد للخلق وهذا كله إنما يكون لمن كان مستقيما في حال سلوكه وأما من لم يكن كذلك فانه يحصل له فناء من بعض المجاهدات والرياض والأذكار وغير ذلك لكنه يستمر في فناءه ويصير كالجنون ونسب إلى أحواله ويتخل بوظائف الشرع فيعود الى الانتكاس وربما سلب ومات على الكفر والعياذ بالله تعالى ، وسبب ذلك عدم أحكام البدايات فمن أحكم البدايات استقامت له النهايات وإنما الأعمال بالنيات والكل امرئ ما نوى

﴿فعليك بحسن النية وحسن ظنك في الله تعالى﴾ ومما يعينك على حسن الظن بالله تعالى تذكر كثرة إنعامه عليك وإحسانه اليك فقد من عليك الله سبحانه وتعالى بما هو أصل الخيرات وأساس الفضائل والكرامات فأعطاك الإيمان من قبل أن تسأله إياه وماهيك أنه يوصلك بالإيمان الى النظر الى وجهه الكريم الذي يتلشى في جنبه كل نعيم بعد أن تنصل به الى الجنة بما فيها من أجناس النعيم ، وبعد أن أعطاك الإيمان عاملك بصروب النعم الدينية والدنيوية البدنية والمالية مما لا سبيل الى استقصائه وعنه فتذكر ذلك وتفكر فيه ، ومما يعينك أيضا على حسن الظن بالله ضروب الحزن والبلايا وأنواع الهم والحزن فانها وسائل الى طرق رفيع المقاصد لا يعرف قدرها إلا أهل الهمم العالية ، والفلوب

الطاهرة الزكية لأنها نعم باطنية حتى قال بهضهم في قوله تعالى (وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة) النعم الباطنة هي البلايا والمحن وأنواع الهم والحزن فليكن العبد عند نزولها أشد فرحاً منه عند نزول المحاب فذلك كله مما يقوى حسن الظن لا بما يضعفه كما يتوهمه بعض القاصرين فقد يجهل بعض الناس فيظن أن شدة البلاء وكثرته إنما تنزل بالعبد لهوانه وهذا لا يقوله إلا من أعمى الله قلبه بل العبد يبتلى على حسب دينه فيكون حسن الظن ببربك عند كل نعمة وبلية ، واعتقد أنه لا يريد برك إلا خيراً . قال ابن عطاء في الحكم أن لم تحسن ظنك به لأجل حسن وصفه فحسن ظنك به لوجود معاملته معك فهل عودك إلا حسنا وهل أسدى إليك إلا منناً ؟ وقد أشار بذلك إلى أن الناس على قسمين خاصة وعامة فالخاصة حسنوا الظن به لما هو عليه من النعمات السنية والصفات العلية والعامة حسنوا الظن به لما هم فيه من سبوغ المنعم وشمول الفضل والكرم والتفاوت بين المقامين ظاهر ، فينبغي لك أيها المريد أن تحسن ظنك به مطلقاً في إيصال المنافع ودفع المضار وعدم الالتفات لغيره فإن لم تقدر على حسن الظن الذي هو مقام الخاصة فتلبس بمقام العامة وحسن الظن به بمقام العامة وحسن الظن به لوصفه ينتج لك محبته وصحة الاعتماد والتوكل عليه وحسن الظن به لوجود معاملته معك يفتح لك شكر نعمته والتشوف لورود فضله ورحته ولا يعظم الذنب عندك عظمة تصدك عن حسن الظن بالله فإن من عرف ربه استصغر في جنب كرمه ذنبه فإذا استعظمت الذنب فاستعظمت عظمة تحملك على التوبة والاقلاع وصدق العزم على أن لا تعود لمثله فهذه عظمة مجودة وهي من علامات إيمان العبد والعظمة المذمومة هي التي توقع في اليأس والقنوط وتؤدي إلى سوء الظن بالله تعالى ومن الذنوب التي يجب أن تتوب منها وتقطع عنها سوء ظنك بالناس فإن ذلك من معاصي القلب الرديئة الموجبة سوء الخاتمة والعاذ بالله تعالى \* قال الشافعي رضي الله عنه من أحب أن يختم له بخير فليحسن الظن بالناس \* وقال بشر الحافي رضي الله عنه من سره أن يسلم فليزلم الصمت وحسن الظن بالناس \* وقال الشيخ عبدالعزيز الديريني رضي الله عنه من أراد أن الوجود كله يمدّه بالخير فليجعل نفسه تحت الخلق كلهم في الدرجة ، فإن المدد الذي مع الخلق كالماء والماء لا يجرى إلا من المواضع المنخفضة دون العالية والمتساوية ولا يرى الإنسان نفسه كذلك إلا أن أحسن الظن بالناس ومحل حسن الظن فيما يحتمل الخير والشر ، أما الأفعال التي صرح الشارع بتحريمها كالزنا وشرب الخمر وأخذ الرشواً والمكس وأكل الحرام ونحو ذلك فلا يجوز فيها لمؤمن أن يحمل صاحبها على حمل حسن وقد أجمعوا على أنه لا يصل أحد إلى مقام حسن الظن بالناس إلا أن يطهر الله قلبه من سائر الرذائل بحيث لا تخاطر الفحشاء بقلبه ومادام في باطنه شيء من الرذائل فمن لازمه غالباً سوء الظن بالناس قياساً على ما عنده ولذلك قيل

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونهم \* وصدق ما يعتاده من توهم

وعادى محبيه بقول عدائهم \* وأصبح في ليل من الشك مظلم

ولا يسلم العبد من سوء الظن بالناس إلا بالتواضع ولا يبالغ حقيقة التواضع إلا عند لمعان نور المشاهدة في قلبه ، فعند ذلك تذوب النفس وفي ذوبانها صفاؤها من غش الكبر والعجب فتلين وتنطبع للحق والخلق بمحو آثارها وسكون وهجها وغلبانها فالتواضع الحقيقي هو ما كان ناشئاً عن شهود عظمته وتجلي صفته والمؤمن الكامل يشغلهثناء على الله عن أن يكون لنفسه شاكراً وتشغله حقوق

الله عن أن يكون لحظوظه ذا كراحتى انه لا يلتفت في نسبة شيء من المحاسن الى نفسه ولا يطلب حظا لها بل يكون حريصا على توفية حقوق الله وحقوق عباده فالسير الى الله تعالى هو قطع عقبات النفس ومحو آثارها ودواعيها حتى تظهر من ذلك ويحصل لها أهلية القرب من الله تعالى وتصل الى سعادة لقائه ولولا معاناة هذه الأشياء لم يتيسر السير والسلوك فما حياة القلب إلا في امانة النفس ، فالنعمة العظمى الخروج عن النفس لأن النفس أعظم حجاب بينك وبين الله تعالى ، قال أبو يزيد رضى الله عنه من لم يمّ لم ير الحق عزّ وجل ولا يمكن الخروج من النفس بالنفس وانما يكون الخروج من النفس بالله تعالى

قال ابن عطاء الله في الحكم ما توقف مطلب أنت طالبه بربك ولا تيسر مطلب أنت طالبه بنفسك فمن أنزل حوائجه بالله تعالى والتجأ اليه وتوكل في أمره كله عليه كفاه كل مؤنة وقرب اليه كل بعيد ويسر عليه كل عسير ومن سكن الى علمه وعقله وغفل عن ربه واعتمد على حوله وقوته وكله الله تعالى الى نفسه وخذله وحرّمه توفيقه وأهمله فلم تنجح مطالبه ولم تيسر ما ربه فاذا ظهر وصف الكرم والفضل من الله تعالى لمن أحبه وفقه للرجوع اليه والوقوف على بابه والالتجاء الى فضله وكرمه ، فعند ذلك تنجح مطالبه وتيسر ما ربه وترجع سياّته حسناته واذا ظهر وصف العدل على من أبغضه ومقته بطلت حسناته وعادت صغائر كباثر \* قال يحيى بن معاذ رضى الله عنه ان وضع عليهم عدله لم يبق لهم حسنة وان نالهم فضله لم يبق لهم سيئة . ومن دعائه رضى الله عنه إلهي ان أحببتني غفرت سياّتي وان مقتني لم تقبل حسناتي ، وما أحسن قول سيدي أبي الحسن الشاذلي رضى الله عنه في دعائه ومناجاته واجعل سياّتنا سيّات من أحببت ولا تجعل حسناتنا حسنات من أبغضت فلا احسان لا يدفع مع البغض منك والاساءة لا تضر مع الحب فيك

(ومن مناجاة ابن عطاء الله رضى الله عنه) إلهي كم من طاعة بنيته وحالة شيدتها هدم اعتمادى عليها عدلك بل أقالني منها فضلك \* وقال في الحكم رضى الله عنه لاصغيرة اذا قابلتك عدله ولا كبيرة اذا واجهك فضله وعلامة القبول لك عند الله تعالى والرضا منه أن لا تلتفت الى شيء من أعمالك ولا يتعلق قلبك بها بل يكون تعلقك بالله ورجاؤك لفضله ومنته \* قال سيدنا علي زين العابدين بن الحسين رضى الله عنهما كل شيء من أفعالك اذا اتصلت به رؤيتك فذلك دليل على أنه لا يقبل منك لأن القبول مرفوع مغيب عنك وما انقطعت عنه رؤيتك فذلك دليل على القبول \* وقد سئل بعض العارفين ما علامة قبول العمل قال نسيانك اياه وانقطاع نظرك عنه بالسكينة بدلالة قوله تعالى (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) فعلاية رفع الحق تعالى ذلك العمل أن لا يبقى عندك منه شيء فانه اذا بقي في نظرك منه شيء لم يرتفع اليه لبيئونة بين عنديتك وعنديته فينبغي للعبد اذا عمل عملا أن يكون عنده نسيان منسيا حتى يحصل له قبوله

(ولهذا قال ابن عطاء الله رضى الله عنه) في الحكم قطع السائر بن له والواصلين اليه عن رؤية أعمالهم وشهود أحوالهم وقال أيضا لا عمل أرجى للقبول من عمل يغيب عنك شهوده ويحتقر عندك وجوده أى بأن لا تعتمد على عملك في تحصيل أمر من الأمور كالوصول الى الله تعالى والقرب منه ونيل الدرجات والمقامات لرؤيتك التقصير فيه وعدم سلامته من الآفات المانعة من قبوله والناس في ورود المآل عليهم من الله تعالى على ثلاثة أقسام قسم يفرحون بالهم من حيث ان فيها قضاء أوطار

نفسهم ونيل أغراضهم ولتفتح بشهواتهم ولذاتهم فأحوال هؤلاء مذمومة جدا أشبه شئ بهم الأتباع والبهائم وهذه أحوال أهل الطرد والبعد والاستدراج والمكر والغفلة وعليهم يصدق قوله تعالى (حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة) وحالهم هذه بعيدة من الشكر منافية له ، وقسم لهم نصيب من الشرف والجلالة وهم الذين فرحوا بالنعم من حيث أنها منة من الله أرسلها ونعمة أوصلها فمن حيث شهوهم للذة من ربهم شرفوا وجلت أقدارهم وكانت أحوالهم محمودة وهي شكر منهم لائق بهم ومن حيث نظرهم لأنفسهم وبقاؤهم مع حظوظهم كان لهم نصيب من الدناءة والخسة فاتخطوا بهذا الوصف عن مراتب الأعلين وارتقوا بالوصف الأول عن أحوال الأدنين فخرطبوا بما خوطب به عامة المؤمنين وعليهم يصدق قوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) فالفرح من حيث بروزها من الله تعالى كمال والنقص من حيث أنه ملتفت إلى النعمة والقسم الثالث من كانوا في غاية الشرف والجلالة وهم الذين فرحوا بالمنعم فقط ولم يلتفتوا إلى ظواهر النعم من حيث أن فيها متعتهم ولذتهم ولا إلى بواطنها من حيث كونها دلائل على عناية الله تعالى بهم حيث من بها عليهم كما هو حال القسمين الأولين فإن القسم الأول التفت إلى ظواهر النعمة من أجل أن فيها لذتهم وغابوا عن المنعم ، والقسم الثاني التفت إلى باطنها من حيث بروزها عن الله تعالى وإن في حصولها لهم اعتناء منه تعالى بهم ، وأما أهل القسم الثالث فما شغلهم عن الله تعالى ظاهر التمتع بالنعم ولا باطن المنة بها بل شغلهم لنظر إلى الله تعالى عجماسواه وجعية قلوبهم عليه فهم فرحون بالله ولا تشهد قلوبهم إلاياه ويصدق عليهم قوله تعالى (قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) وحال هؤلاء الشكر الحقيقي الخالص الخالي من المزج والشوب لأن المشاهد للمنعم فان عن حظوظ نفسه فهو يرى الأشياء كلها نعمًا فلا تفرقة عنده بين وجود ولا عدم ولا عطاء ولا منع ولا يخاف عليه التغير والاتقلاب لتغير الأفعال والأسباب ما يخاف على غيره الباقي على حظه ، قد أوحى الله إلى داود عليه السلام يا داود قل للصديقين في فليفرحوا أي حيث كنت لهم ربا وكانوا لي عبيدا خالصين من حكم بشريتهم وبذكري فليتنعموا ، أي لا يمتنعون إلا بذكري لا بلذات الدنيا وشهواتها فإن المشتغل بذكر الله تعالى يحصل عنده من اللذة والانس بالله تعالى ما لا يوازيه لذة من لذات الدنيا ، وأسأل الله أن يجعلني وإياك يكون فرحهم بالله وبالرضا منه وأن يجعلنا من أهل الفهم عنه وأن لا يجعلنا من الغافلين عنه وإن يسلك بنا ممالك المتقين بمنه وكرمه وكان نبينا ﷺ أكل من أوتي الفرح بالله (ولهذا) قال ﷺ وجعلت قرعة عني في الصلاة لما فيها من القرب إلى الله لأن الصلاة فضل من الله وبارزة من عين منة الله فكيف لا تكون قرعة العين بها ، وكان فرحه ﷺ فيها بالله ، وفي قوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) إشارة خفية إلى أنه ﷺ إنما يكون فرحه بالله حيث قال فيها (فبذلك فليفرحوا) أي الأمة وما قال فبذلك فافرح يا محمد ، وإنما قال قل لهم فليفرحوا بالاحسان والتفضل وليكن فرحك أنت بالمتفضل وهو الله تعالى كما قال الله تعالى في الآية الأخرى (قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) أي افرح به لا بغيره (ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) وهو فرحهم بغير الله تعالى ، قال بعض العارفين في قوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) فضل الله هو سيدنا محمد ﷺ الذي أفاض الله به على الخلق الرحمة حتى عمتهم الرحمة وآمنوا به فبذلك وهو الإيمان بك فليفرحوا لانك مظهرى وواسطة بيني وبينهم ، وأما أنت فبي فافرح



اذلا واسطة بيني وبينك لانك سر حكمتي التي لا يعلم معناها أحد غيري اذ سرعة الافعال بها لا تدركه العقول وذلك خير مما يحسمون ، أي من كل ما أعطوه سواك علما وعملا ✽ قال الشيخ أبو محمد عبد العزيز المهدوي رضي الله عنه كل من لم يشهد المنعم في النعمة كانت النعمة في حقه استدراجا ، لأنه يؤيده الى أن يسكن اليها ، فاذا نزعت منه لزمه أن يتغير عليها ، وإنما قيل انها استدراج لأنه اذا فرح بها ، فكلما أعطى نعمة ازداد غفلة ولم يشكر المولى عليها حتى يأخذه أخذ عزيز مقتدر ✽ قال سيدي ابراهيم الخوافي رضي الله عنه شكر العامة على المطعم والملبس وشكر الخاصة على واردات القلوب ، والأولى رتبة كل من انحصرت عنده اللذات في البطن والفج ومدركات الحواس من الألوان والأصوات وخلا عن لذة القلب ، فان القلب لا يلتذ في حال الصحة الا بذكر الله تعالى ومعرفة واقائه ، وإنما يلتذ بغيره اذا مرض بسوء العادات كما يلتذ بعض الناس بأكل الطين وكما يستشبع بعض المرضى الأشياء الحلو ويستحلي الأشياء المرة كما قيل

ومن يك ذاق مرّة مريض ✽ يجد مرابه الماء الزلالا

(وقال بعضهم) في قوله تعالى لداود عليه السلام وذكري فليتنعموا أي ذكرى اياهم في الأزل حيث لا وجود لهم والافان الذكر المنسوب اليهم محل الآفات والعلل ، وهم أجل رتبة من أن يكون نعيمهم بشيء ملتبس بهم وليس في هذا توهين لذكر العبد ربه ، بل فيه التنبيه على أنه اذا ذكر ربه فليذكر منة الله عليه حيث قد مر في الأزل توفيقه له فان الذكر أقرب الطرق الموصلة الى الله تعالى وهو من علامة الولاية كما قيل الذكر منشور الولاية ، فمن وفق للذكر فقد أعطى المنشور ومن سلب الذكر فقد عزل ولذلك قيل

الذكر أعظم باب أنت داخله ✽ لله فاجعل له الافاس حراسا

قال الامام القشيري رضي الله عنه ، الذكر عنوان الولاية ومنار الوصلة وتحقيق الارادة وعلامة صحة البداية ودلالة صفاء النهاية فليس وراء الذكر شيء ، وجميع الحاصل المحمودة راجعة الى الذكر ومنشؤها عن الذكر فضائل الذكر أكثر من أن تحصى ولولم يرد فيه الاقوله تعالى في كتابه العزيز (فاذكروني اذكركم) وقوله عز وجل فبما يرويه عنه رسول الله ﷺ «انا عند ظن عبي في وأنا معه حين يذكرني ان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه وان تقرب الى شبرا تقربت منه ذراعا وان تقربت الى ذراعا تقربت منه باعا وان أتاني يمشي أتيته هرولة» لكان في ذلك كفاية ، وهذا الحديث متفق على صحته وهو يدل على عظيم فضل الذكر وان العبد اذا عمل عملا قليلا يجزيه الله جزاء كثيرا ، وخرج ذلك مخرج المثار المحسوس بقوله وان أتاني يمشي الى آخر الحديث . ومن خصائص الذكر انه غير موقت بوقت فإمن وقت لا العبد مطوب منه اما وجوبا واما ندبا بخلاف غيره من الطاعات ✽ قال ابن عباس رضي الله عنهما لم يفرض الله فريضة على عباده الا جعل لها حدا معلوما ، ثم عذر أهلها في حال العذر غير الذكر فانه لم يجعل له حدا ينتهي اليه ولم يعذر أحدا في تركه الا مغلوبا على عقله وأمرهم بذكره في الأحوال كلها فقال عز من قائل (فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) أي بالليل والنهار وفي البر والبحر والسموات والارض والفقر والغنى والفقر وفي الصحة والسقم والسر والعلانية وعلى كل حال ، وقيل بجاء الذكر أكثر ان لا ينساه أبدا ، وروى عن رسول الله ﷺ اذكروا

الله حتى يقولوا مجنون وروى «أكثر وأمن ذكر الله حتى يقولوا مجنون» رواه ابن حبان في صحيحه ، قال أبو مدين وكنت أسمعه أذكروا الله حتى يقولوا مجنون ، فرأيت النبي ﷺ في المنام فسألته عن ذلك ، فقال صدق ابن حبان في روايته وصدق راوئ أذكروا الله فأنى قلنهما معا مرة ، قلت هذا ، ومرة قلت هذا . فنقل كل ما سمع فينبغي للعبد أن يستكثر منه في كل حالته ويستغرق فيه جميع أوقاته ولا يغفل عنه ، وليس له أن يتركه لوجود غفلة فيه وعدم حضور قلبه فإن تركه وغفلته عنه أشد من غفلته فيه فعليه أن يذكر الله تعالى بلسانه وإن كان غافلا فيه فلعل ذكره مع وجود الغفلة يرفعه إلى الذكر مع وجود اليقظة ، وهذا نعت العقلاء ولعل ذكره مع وجود اليقظة يرفعه إلى الذكر مع وجود الحضور وهذه صفة العلماء ولعل ذكره مع وجود الحضور يرفعه إلى الذكر مع وجود الغيبة عما سوى المذكور وهي مرتبة العارفين المحققين من الأولياء قال الله تعالى (واذكر ربك إذا نسيت) أي إذا نسيت ما دون الله تعالى فعند ذلك تكون ذا كرا لله ، وفي هذا المقام ينقطع ذكر اللسان ويكون العبد محوياً في وجود العيان **ب** قال الواسطي إذا كرون في ذكره أكثر غفلة من الناسين لذكره ، لأن ذكره سواء وقال أبو العباس البنا ، ومن أحسن الذكر ما هاج عن خاطر وارد من المذكور جل ذكره ، وهذا هو الذكر الخفي عند المتصوفة على الاستمرار والتمسك في الأسرار ، وأما قولهم حتى يتمكن الذكر إلى حالة يستغرق بها عن الذكر ، فليس ذلك تمكن حاول ولا اتحاد بل حكمة وقدر من عزيز حكيم ، وبيان ذلك أن يكون القلب عند الذكر في الذكر فارغاً من السكل فلا يبقى فيه غير الله جل ذكره ، فيصير القلب بيت الحق ويمتلئ منه فيخرج الذكر من غير قصد ولا تدبير ، وحينئذ يكون الحق المبين لسانه الذي ينطق به فإن بطش هذا الذكر كان يده التي يبطش بها وإن سمع كان سمعه الذي يسمع به قد استولى المذكور العلي على الفؤاد فامتلكه وعلى الجوارح فصرفها فيما يرضيه وعلى الصفات من هذا العبد فقلها كيف شاء في مرضاته ، فلذلك يخرج الذكر من غير تكلف وتنبعث الأعمال بالطاعات نشاطاً ولذة من غير كلال (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم **ب** إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) وقد وصف الله قلب أم موسى عليه السلام بمعنى ذلك في قوله الحق (وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً) أي فارغاً من كل شيء إلا من ذكر موسى فكادت تبدى به من غير قصد منها لذكره ولا تدبير بل كان تركها للتصريح بذكره صبراً بما ربطه الله على قلبها لتكون من المؤمنين بما أوحى إليها من قبل في شأن موسى وبأنه من المرسلين ، وبذلك يندفع الاشكال وهو اجتماع الضدين في بادي الرأي وهما الذكر والغفلة عن الذكر وهذه المعالم والمراني لا يعرفها ويعرف حقائقها إلا السالكون وجدانا والعلماء إيماناً وتصديقاً فإياك والتكذيب بآيات الله فتكون من الصم والبكم في الظلمات ، ولما كان المذكور لا يجوز عليه وصف الفقد والعدم ولا يمنعه حجاب ولا يحويه مكان ولا يشتمل عليه زمان ولا يجوز عليه الغيبة بوجه ولا يتصف بحوادث المحدثين ولا يجري عليه صفات المخلوقين فهو حاضر عينا ومعنى وشاهد سرا ونجوى اذهو القريب من كل شيء وأقرب إلى الذكر له من نفسه من حيث الإيجاد والعلم به والمشيئة فيه والقدرة والتدبير له والقيام عليه خلق الخلق فلا تلحقه أوصافها وأوجد الأعداد فلا تحصره معانيها سبحانه هو العلي الكبير انتهى كلام الشيخ أبي العباس البنا رضى الله عنه في معنى المقام الثالث من مقامات الذكر وهو في غاية الحسن والتحقيق مشيراً إلى توحيد الخواص من أهل هذا الطريق ، فلا ينبغي

أن يستبعد العبد الوصول الى هذا من المقام الكريم فليس ذلك بعز يز على الفتح العليم فعلى العبد القيام بحسب الأسباب ومن الله تعالى رفع الحجاب

(ولذلك قال بن عطاء الله في الحكم لا تترك الذكركم لعدم حضورك مع الله فيه) لأن غفلتك عن وجود ذكره أشد من غفلتك في وجود ذكره ، أي لأن ترك الذكر فيه بعد عن الله تعالى بالقلب واللسان بخلاف الذكر باللسان فانك ان بعدت عنه بقلبك فأنت قريب بلسانك ، فعليك أن تذكر الله به وان كان قلبك غافلا حال الذكر فعسى ان يرفعك من ذكر مع وجود غفلة الى ذكر مع وجود يقظة ، ومن ذكر مع وجود يقظة الى ذكر مع وجود حضور ، ومن ذكر مع وجود حضور الى ذكر مع وجود غيبة عما سوى المذكر (وما ذلك على الله بعزيز) أي لأنه قادر على كل شيء ، فإياك أن تزهد في الذكر أو يصغر في عينك فائدته أو تستقل ثمرته فان ذلك من تسويات الشيطان وتليساته يحقر العمل في عينك لترغب عنه وتتركه ومن شأن نفوس أهل الحجز أن تتعلق بالنهايات بدون البدايات فتطلب المقاصد بلا وسائل والله تعالى يقول (وأنوا البيوت من أبوابها) والسر في الصدق والصدق بالدوام من لازم قرع الباب فتح له

أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته \* ومدمن القرع للأبواب أن يلجا غيره

اطلب ولا تضجر من مطلب \* فأق طالع الطالب أن يضجرا

أما ترى الجبل يتكبره \* في الصخرة الصماء قد أثرا

(قال) رسول الله ﷺ « مثل الذي يذكركم به والذي لا يذكركم بالحي والميت » وقال ﷺ « مائدة أفضل من ذكر الله تعالى ولأن رجلا في حجره دراهم يقسمها وآخر يذكركم الله تعالى فكان الذاكر لله تعالى أفضل » وقال ﷺ « ألا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها إلى درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال ذكركم الله تعالى » وقال ﷺ « ما عمل العبد من عذاب الله من ذكر الله تعالى قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن يضرب بسيفه حتى ينقطع ثلاث مرات » قال بعض العارفين ان العبد بالاكثر من ذكر الله يتجوه قلبه حتى تنفتح له شقائق الجنان وتهتف برائقي معناه حركات اللسان فاذا حصلت فهذه الحالة الشريفة والخاصية المنيفة لازمتها ملكة يقتدر بها على قلب الأعيان في كل زمان ومكان وهي التي تعرف بها في القلوب حتى ترهب فيه كل مرهوب باذن علام الغيوب ولذلك يقولون الولي نهاب وهاب فلهبته يقال الولي اذا أرادك أغناك والولي اذا شاء كَوَّن والولي أكسير لأنه كامل التدبير عملا بقوله ﷺ فيما يحكيه عن ربه « لا يزال عبيد يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده الذي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وان سألني أعطيتة وان استعاذني لأعيذنه » رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أيجوز عاقل حلول القديم تعالى ربنا عن الحدود والحلول والمكان والزمان كان الله ولا مكان ولا زمان وهو الآن على ما عليه كان ولا ضله ولا ندله ولا حدله ولا حدود ولا شبهه له ولا مثل ولا كفاء له ولا شريك له ولا وزير له له الملك والملكوت والعزة والجبروت وانما معنى ذلك عبارة عن تغطية أوصاف المحبوب من البشر بأوصاف الملك الأكبر

ومعنى قوله كنت سمعه الى آخر الحديث اجعل سلطان حبي غالباً عليه حتى يسلب منه الاهتمام بشيء غير ما يقرب به الى فيصير منخلعاً عن الشهوات ذاهلاً عن الحظوظ واللذات مقيماً بقلبه أينما يتوجه لئلا يجرى منه وسمع لا تطرق حالته الغفلة ولا تحول دون شهوده الحجة ولا يعتري ذكره النسيان ولا يحطر بباله الاحداث والأعيان ، يأخذ بمجامع قلبه حب الله فلا يرى لايسمع ولا يفعل الا ما يحب الله ويكون الله تعالى في ذلك لهيدا ومؤيداً وعوناً ووكيلاً يحمى سمعه ويده ورجله عما لا يرضاه (وحقيقة هذا القول ارتهان كلية العبد بمراضى الله تعالى وحسن رعاية الله له) فان العرب اذا أرادوا اختصاص الشيء بنوع منه والاهتمام به والعناية والاستغراق فيه والوله والذرع له سلكوا هذا الطريق ، تحقق بأوصافك بمدك بأوصافه ، تحقق بذلك بمدك بعزّه ، تحقق بضعفك بمدك بقوته وحوله ، تحقق بفقرك بمدك بغناه فان من ثبت له الفقر الأكبر ثبت له الغنى الأكبر ، ووجه الحيلة أن لا تكون للعبد حيلة حتى لا يركن الى شيء سوى مولاه فن تحقق بأوصاف العبودية بمدك بأوصاف الربوبية لاسيما اذا لازم الذكر الذي هو مغناطيس العبودية فيستوحش أن يسمى بالعبد في الحضرة الالهية فيمدّه بأوصاف الربوبية وأدنى ذلك شهادته لإسراع اللطف من اللطيف لأن من لازم العبودية والافتقار والاضطرار والاحتياج أسرع الى المواهب ، فمن أراد أن تسرع اليه المواهب فليستحق بالفقر قال تعالى (انما الصدقات للفقراء) وجدير لمن اعترف بالملكبة لمولاه أن يغتنى به ثم لا يسأل عن شانه وناواه ، ومن لازمه اظهار انعام مولاه عليه فيخلع هو على من يشاء ممن قصده أو أوى اليه ، وفي الأمثال «ضيف الكرام لا يضام» وكيف لا يثبت ذلك لعبد كرم الأكرمين ✽ وقال سيدى أبوالحسن الشاذلى رضى الله عنه وناده من البسط الأربعة فقل يا عزيز من للذليل غيرك يا قوى من للضعيف غيرك يا قادر من للعاجز غيرك يا غنى من للفقير غيرك ، فاذا فعلت ذلك كانت الاجابة طوع يدك ، وبفهم من قوله ﷺ أكثر من ذكر الله حتى يقولوا مجنون ان هذا كراشق والعشق إفراط المحبة ومن أحب شيئاً أكثر من ذكره ، ولذلك صاروا لها حتى قيل فيه انه مجنون وذلك كله رجاء أن يكون محبوباً وهو السر في الحقيقة بل هو أساس الطريقة ، ولذلك يقال ليس السر كونك محبوباً الشان كونك محبوباً ✽ قال تعالى (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله) فلم يستلزم حبهم لله حبه لهم وانما صيرهم محبوبين عنده اتباعهم لنبيه ﷺ وهو قدر زائد عن حبهم لله وما أحسن قول مجنون ليلي

رأى ليلي فأعرض عن سواها ✽ محبة لا يرى حسناً سواها

لقد ظفرت يدها ونال ملكاً ✽ اذا كانت تراه كما يراها

فلم مما تقرر أن هذا كرا محبوب لأن الله تعالى جعل اللسان عنوان الجنان والجوارح الظاهرة كلها عنوان الباطنة فما هتف اللسان إلا بعجب الجنان ، ولا صدق الجنان إلا بحب الرحمن عملاً بقول الصادق الأمين عليه الصلاة والسلام : القلب بيت الرب لم يسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن والسر في السكّان لافي المساكن وهل يأوى الساكن الى مسكن غير محبوب ، ومن جوز ذلك فهو محبوب ، وعن نتائج القلوب مساوئ وسكناء سبحانه للقلب على ما يليق به من الكمال من غير تكليف ولا حائل ولا تشبيه ولا تمثيل بل بمعنى التجلي بالجلال والجلال إذ هو منزّه عن الاستقرار في المساكن والخلول بل بالمساكنة والشرف والكلامة والحفظ والنظر والاحاطة والقيومية من غير وجوب

عليه ولا اجبار (وربك يخلق ما يشاء ويختار) قال تعالى (في بيوت أدن الله أن ترفع ويدك فيها اسمه) وجدير بهذه البيوت التي يسكنها الرب أن ترفع ولداقل ويذكر فيها اسمه والقلب محل الذكر دائماً ذكر اللسان أولم يذكر فالولى ترى الله فتولاه وتولى الاله سابق لتوليه قال تعالى (يحبهم ويحبونه) فبحبه أحبوه وبحفظه حفظوه وبذكره ذكروه وبفضله شكروه (قل كل من عند الله) قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ( والمعنى أنه لما خلق لهم حبه فهو قد أحبهم قبل أن خلق لهم الحب ( هل جزاء الاحسان إلا الاحسان ) فأحسنه سابق لاحتسابهم لأن احتسابهم من احسانه فهو المحسن حقاً بدأ وعوداً ✽ قال الشيخ أبو الحسن رضى الله عنه كنت رأيت لبي مرة فقال لى احسانى لأمتى من احسان الله الى ✽ فثبت أن الداكر محبوب فياله من ملك ظفرت به يده ، وياحبذا أن يمثل بقول مجنون ليلي السابق

لقد ظفرت يده ونال ملكاً ✽ اذا كانت تراه كما يراها

ويؤخذ من حديث الذكر السابق أن الداكر مسهل رزقه أقوله تعالى (وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لانسلك رزقاً نحن نرزقك) فأمر بالاصطبار على الصلاة ، وعدد الكفاية من الرزق وقد قال تعالى (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولدكر الله أكبر) فلما لزم الكفاية في الرزق من المثابرة على الصلاة كان الذكر ألزم لأنه أكبر منها لقوله تعالى (ولدكر الله أكبر) بل قال العلماء ان القصد من الصلاة انما هو ذكر الله بدليل قول الله تعالى (أقم الصلاة لذكري) وما كان الذكر أكبر من الصلاة الا لكونه هو المقصود منها ويؤخذ من ذلك كله أن للأعمال أثراً في الأنوار لأن هذه الكفاية للرزق انما حصلت بلزم الذكر ولذلك قالوا من أعوره نوع من أنواع الطاعات أعوزه نوع من أنواع الأنوار لأن في كل نوع من العبادات نورا يخصه وفهم من قوله تعالى في الآية (نحن نرزقك) ان رزق المصلى مضمون وكذا الداكر لله تعالى لأن الداكر صلاة بل أكبر منها ، وفهم من الحديث السابق أن الذكر بالجهر مشروع لقوله فيه حتى يقولوا مجنون وهم لا يقولون ذلك الا بعد جهره به وسماهم إياه منه وهذا هو عين الجهر والأدلة لذلك كثيرة ، وفهم أيضاً من الحديث المذكور أن الذكر كثيراً لا يسلب إيمانه عند الموت لقوله ﷺ يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه والظن بالله جميل وقد قال سبحانه وتعالى في الحديث القدسي أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي خيراً ويستفاد من الحديث أيضاً ان الانسان ينبغي له اذا رأى صورة تسبه الجنون أن لا يبادر بقوله مجنون إذ يمكن أنه يكون من تلوين أهل التمكن وبه يكونون على الله تعالى قادمين ولتدبر قوله تعالى ( ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيدوا قوماً بجهالة فتضسحوا على ما فعلتم نادمين) من ينبغي أن يثبت قبل قوله مجنون بل العاقل الورع لا يقولها أصلاً ، ويؤخذ من الحديث السابق أن الذكر لله كثيراً يمثل أمراً لله منفق مما عنده بادل وسعه فيدخل في قوله (لينفق ذو سعة من سعته) وفي قوله تعالى (والدين جاهدوا فينا لهديهم سبلنا) وفي قوله تعالى (وما أمروا من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازيين) اذ الانفاق لا يخص بالتقدين بل كل من أعطى القياد من نفسه في شيء فقد أنفق لأن قوله من شيء نكرة عامة مقروبة بمن الاستغراقية والذكر من أنفس ما وقع عليه شيء ويؤخذ من قوله تعالى (وهو خير الرازيين) أن الخلف أفضل من المنفق والانفاق سر المجاهدة والهداية عنوانها المجاهدة والخلف مسبب عن فيض الفض ، ويؤخذ من قوله في الحديث

السابق حتى يقولوا مجنون ان الداعي الى الله لا يسأم وان رمى بالجنون فيثبت له القدم بصره على وجود الأئم ليفوز بالحضرة التي ليس فيها ندم وعلى هذا جرى الانبياء عليهم الصلاة والسلام مع الأم وأفضل الذكرا لاله إلا الله لقوله ﷺ أفضل ما قلته أنا والنبون من قبلي لا إله إلا الله وهو سر جميع الأذكار ومنه تنفجر للمريدين الأسرار بقدر ما قسم لهم من الكريم الغفار ، فلا يزال العبد يكررها حتى يغلب عليه الشهود فلا يرى في الكون غير الله تعالى ، فمن غلب عليه هذا الشهود يخضع لكل ذرة في الكون لاله بل لمكوناتها الذي أظهرها جميع ما في الكون مظاهر أفعاله وصفاته سبحانه وتعالى \* كان الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه اذا طلع القلعة للسلطان بالقاهرة يقبل الأعتاب فقليل له في ذلك فقال هذا موضع يقسم الله فيه الأرزاق فنحن لا نرى إلا الله في كل شيء قال الله تعالى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا) ومن هنا تاه ابليس لما أمر بالسجود لآدم عليه السلام فتاه عن الحقيقة ووقف مع الظاهر لما سبق له من الشقاوة ، فالعاقل يطوى بساط الكثرة ولا ينظر الا الى الوحدة المجردة أبدا في جميع الكثرات ، فانها مظاهر للوحدة فهو الواحد في كل واحد من وحدات جزئيات الكون المتكثرة تحقيقا لقوله ﷺ وهو الآن على ما هو عليه كان من غير حلول ولا اتصال في جميع الأزمان ، ومن فضيلة الذكرك قوله تعالى (اذكروني اذ كركم) ولم يقل أجاز بكم عليه بالخور والقصور بل قال اذ كركم ومن أنت حتى يذكرك مع عجزك ، واذا بلغك ان السلطان ذكرك امتلأت فرحا فاذا قيل لك انه قل فيك انك صاحب وفاق وصدق تزداد فرحا فوق ذلك ، فاذا قيل لك انما شكرك من حيث انك تذكره وتنتي عليه ازداد ذكرك له فكيف اذا علمت أن الله يذكرك اذا ذكرته \* قال ابن عطاء الله من كان يكثر من ذكر الله تعالى لم يقطع عنه لطفه أبدا ولا يكله الى غيره فمن فاته الصيام والقيام فليكثر من ذكر الله تعالى ومن الصلاة على النبي ﷺ فقد قال ﷺ من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرا فلو فعل الانسان جميع الطاعات مدة عمره ثم صلى على النبي ﷺ مرة واحدة لرجحت تلك الصلاة الواحدة على كل ما عمله في جميع عمره من الطاعات لأنك تصلي عليه على حسب وسعك وابته يصلي عليك على حسب ربوبية عطية القوم على قدر أقدارهم ، هذا اذا كانت صلاة واحدة فكيف اذا صلى عليك عشرا بكل صلاة ، فما أحسن عيش من أطاع الله بذكره وبالصلاة على رسوله ﷺ فكم من صنائع صنعت لك وأنت لا تدري \* روى انه ما من صيد يصاد ولا شجرة تقطع الا غفلتها عن ذكر الله تعالى وكل اسم لله تعالى ذكرته فأنت ذاكر واسكن عكاظ المريد لا إله الا الله فهي عصاه التي يتوكأ عليها ويمشي بها على عوالمه الباطنة (وله فيها ما رب أخرى) من الفتوحات وأعظمها بقطته من غفلة قلبه بذكر الله تعالى وبها يأمر الأشياخ المريدون في البدايات ، ومنها يخرج لكل واحد رزقه اللائق به ومنها تنفجر المعارف فلا إله الا الله فيها من الكنوز مابه الذاكرو يفوز ولا إله الا الله هي الحاجة الكبرى ان البار يوم القيامة تأتي العصاة لتأخذهم فيقولون لا إله الا الله فترجع عنهم مقهورة ، فيقول الله سبحانه وتعالى لهم لا تأخذهم فيقول يارب قالوا لا إله الا الله فلا قدر على الدنوت منهم ، فيقول الله تعالى خذهم على قدر ذنوبهم فتأخذهم فاذا فرغ مقدار الذنوب وضعفت القلوب تقول كلمة لا إله الا الله يارب فأين حق فتمنع النار من أخذهم \* قال ابن عطاء الله العجب من يدخر الياقوتة المثمرة ومعه الكنز الأعظم ولم يعرفه وهي لا إله الا الله وتجدها عند اللقاء والميزان وعند تطاير الصحف وعند

الصراط فإذا قامت عليك النفس قفلتها فانك تعصم بها من سفك دمك في الدنيا أفما تعصم بها من  
 نفسك فلو قلنا من موطئها لا يسك الله لسانا يقيك بها من معصيته ، فبا أيها المؤمن سبحانه من جعلك  
 كنزا لا يعرف الناس ما فيك الناس يسبون الليل والنهار للكنوز وفيك كنز لا تعرفه فباذا فيك من  
 الأسرار والودائع ولا تعرفها ، فلو أراد الله استخراج ما فيك من الأنوار والأسرار لا تكتسفت لها  
 أنوار الشمس والقمر ولو أراد الله استخراج كائن ما فيك لاندرج في ذلك ظلمة الليل لجمالك صندوقا  
 لا يعرف ما فيك ❖ وكان بعض الأشياخ لا يزيد على لا إله إلا الله شيئا من الأذكار وكان إذا أراد  
 حاجة عند الله تعالى أو عند بني آدم استفتح ذكر لا إله إلا الله فتنقضى على أحسن وجه في الوقت  
 وكان إذا قالها وضرب برجله الأرض اهتزت وذلك لأنه تحقق بشروطها من ترك المعصية واليقظة  
 والحضور حتى وجد قلبه فانيا في الله تعالى فإن لله عبادا مقررات قلوبهم وأرواحهم وهمهم عنده  
 كالأسير والقلب بيت الرب ألا ترى الى قوله تعالى في الحديث القدسي « فإذا أحبيته كنت سمعه الذي  
 يسمع به وبصره الذي يبصر به » الحديث واعلم أنه ليس في الوجود الرب وعبد فعليك أن تستشعر  
 عظيم ربوبيته وحقارة نفسك وأن تكون مطروحا باب مولاك بالذل والفقر والمسكنة والاحتياج  
 وأن تكون بأوصاف ربوبيته متعلقا وبأوصاف عبوديتك متحققا ، هذا هو السر الأكبر وأن  
 كان العبد لا يحمي الى باب مولا حتى يتطهر فتي يتطهر فانه سبحانه وتعالى انما يعطي بوصفه  
 لا بوصفك ألا ترى الى ابليس سلخ عن أوصاف الكمال ولم يبق فيه الا الوصف الخسيس ثم انه طلب  
 فاعطاه ما طلب حيث قال بعد طرده ( انظرنى الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين ) أيعتقد مؤمن  
 عاقل أنه انما أعطاه بوصف فيه بعد قوله ( وان عليك لعنتي الى يوم الدين ) بل انما أعطاه بوصفه  
 سبحانه وتعالى الجليل لانه يستحي سبحانه وتعالى أن يطلبه أحد فيرده خائبا من دعائه فانه محسن  
 سبحانه وتعالى بدون وعد ، واذا وعد فهو منجز وعده ، وفي الحكم الفاخرة ألح على الكرام وان لم  
 تكن أهلا للعطاء فان لهم أخلاقا جميلة ماذل قلب اباب ربه لا جبر ، وفي الحكم العطائية لو أنك  
 لاتصل إلا بما منك اليه لاتصل أبدا ولكن اذا أراد أن يوصلك اليه ستر وصفك بوصفه وغطى نعمتك  
 بنعته فيوصلك اليه بما منه اليك لا بما منك اليه ❖ قال أبو حامد فعلى العبد أن يرجع الى باب مولا  
 ولا ينتظر أن يكون كاملا فانه قد يموت قبل ذهاب أوصافه ، ومثال ذلك من عقد بامرأة ، فان أراد  
 أن لا يدخل عليها حتى يكون جهازه وجهازها كاملين فقد يموت وهو لا يراها انما السكيس من يبادر  
 بها على أى حالة كانت فيتمتع بها قبل موته ( والله المثل الأعلى ) ❖ قال سيدى تاج الدين ان الشكلى  
 لا عيد لها بل العيد لمن قهر نفسه لا عيد إلا لمن جمع شمله ، فان العبد اذا عصي شمت به أعداؤه  
 عبر بعضهم على دير فنظر الى راهب فيه فقال ياراهب متى عيد هؤلاء . فقال يوم يغفر لهم اذا علمت  
 هذا فعبد الفقراء حضرة الذكر بلا إله إلا الله فانه هناك جمع شملهم وهناك يغفر لهم ❖ قال رسول  
 الله ﷺ هم القوم لا يشقى بهم جليسهم فاذا كان جليسهم وقت الذكر لاشقاوة له كيف يكون  
 ولا واسطة بين الشقاوة والسعادة ؟ فلما نفى عنهم الشقاوة بقى الغفران والسعادة ورحم الله من قال  
 ادفع الهم الى ما طرقك ❖ وكل الأمر الى من خلقك  
 واذا أمل قوم أحدا ❖ فالى ربك فامدد عنقك  
 قال بعض العارفين اقبال القلب على لا إله إلا الله خير من ملء الأرض عجلا مع الاعراض عن

الله تعالى ورؤية العاقل سم قاتل ، ومن أعظم أبواب الفتح بقظة القلب من غفلته ذهبي في الذكر أولى . ومثال من يذكر الله تعالى بلسانه وقلبه غافل كمالك طلبك فتبعته اليه غلامك أن تكون ممثلاً أمره بل أنت مخالف ✖ قال سيدي تاج الدين أنحسب أنهم فروا الى الله بشيء لم يعمل به بل بما تقولونه أنت من قول لا إله إلا الله لكنهم اتصفوا بما ذكروه وتحققوا به وأنت ذاهل وهم متحققون بها وصادقون فيها ولولا علمه بضغفك لطالبك بالذكر على الدوام بل قال (اذكروا الله ذكرا كثيرا) ولم يجعله موقفاً ولكن فتح لك الباب وأراد أن يدخلك أليس أنه تطف معك ، وقال (اذكروا الله كذا كركم آتاءكم أو أشددكم) فإذا كان الأب لم يخلقك ولم يرزقك ولم يسوك وقد طلبك أن تذكره مثل ذكرك له وربك هو الذي خلقك وسواك ورزقك وأعصاك فما أخجلك إذا لم تذكره فشارك الملائكة في تلاوة الذكر وجمع على الله وإياك أن تخرج من هذه الدار وماذقت حلالة حبه كانوا يورون في إشاراتهم بسعدى وسعاد ولبنى والرباب وزينب في كل ناد ويريدون بذلك صيانة ذكر حبيبهم فيذكرون غيره قال بعضهم ان محنون ليلي كان ولياً من أولياء الله وإنما رمز الى محبوه بليلى ، ومن ذلك قول بعضهم

لا تقل دارها بشرقي نجد ✖ كل دار للعاصرية دار  
فلها منزل على كل ماء ✖ وعلى كل دمنة لها آثار

فإذا لم يكن همك إلا الأكل والشرب ، فالكافر والدابة أكثر منك أكلا وشربا والأرواح لا تحمل رشاشة النفوس ، فإذا انغمزت في جيفة الدنيا لا تصلح للحضرة لأن حضرة الله لا يدخلها المتلطفون بنجاسة المعصية ✖ قال أبو حامد رضى الله عنه من قارف ذنبا واحدا فارقه عقل لا يعود اليه أبدا ، فطهر قلبك بالتوبة ولذكرا والانابة فإذا انجرت قلبك الى خاطر الردى فقل حسبي الله وأنعم الوكيل فهذا هو الدواء ✖ قال بعض العارفين في قوله تعالى (وابراهيم الذي وفى) أى بقوله حسبي حين كان في المجنق وذلك مقام التفويض والتمنى من الحول والقوة وهو مقام ابراهيم الحقيقى الذى أشير اليه بقوله تعالى (ومن دخله كان آمنا) وعن محمد بن على الترمذى قال يأتى العبد يوم القيامة فلا يجد لإله إلا الله في الميزان فيقول يارب لا أجدها في ميزانى فيقال له لا يسعها الميزان ولا تسعها السموات ولا الأرض بدليل قوله ﷺ سبحانه الله وبحمده تملأ ما بين السماء والأرض ، والحمد لله تملأ الميزان فإذا امتلأ الميزان بالحمد لله لم يسع ما بعدها ، وما من عبد يقض الاشخصت له ملائكة السموات والأرض تنظر بماذا يحتم له فادقض على الايمان فرحوا ✖ قال ابن عطاء الله وكيف لا يفرحون ، وقد قال تعالى (ويستغفرون لمن فى الأرض) أنحسب أنك اذا قلت لا إله إلا الله تفرغ أو تنقص آثارها كلا ، ومثال ذلك كالنجار يعم الباب ويفرغ منه ويبقى بعد موته دهرا طويلا بقوة الذكر على حسب الذكر فان كانت همته قوية يتوجه ذكره الى الله ليس الشأن لمن انجرت نفسه بل الشأن لمن انجرت الله له لانه يخلق من لا إله إلا الله ملائكة ثم يخلق من تلك الملائكة ملائكة آخرين ✖ قال ابن الصباغ اعرف من يقول لا إله إلا الله فتخرج منها دائرة ثم يخرج من الدائرة ملك يقول لا إله إلا الله وعنى به نفسه ولا عبادة أنفع من الذكر لانه يمكن المريض والشيخ الكبير الذى لا يستطيع القيام والركوع ، واذا أتاك الشيطان فى سوقك أو فى شعلتك أو فى بيتك فقال لك لا تذكر لئلا ترانى فلا تسمع منه فانه يقول لك اسكت حتى يسلموا منك أى من الوقوع فيك ، فمثلا كنى يقول لك لا تتجرب واقعد



في بيتك وتوكل على الله فقل له أنا أنجر وأتوكل على الله تعالى في تجارتى ، فهذا قوله : كما يسرى الذ كر  
يسلمنى من الرياء ، وإذا قال لك أهم سيئون الظن بك فقل له انما تريد انى أسىء الظن بالملهين وإذا قال  
لك لا تذكرا لئلا ينسبوك الى الصلاح فلا تسمع منه ، ثم يقول لك أنت تذكر الله وتقطع ذكره إذا جاءك  
من يشتري منك فترك ذكر الله لأجل حظ نفسك فلا تسمع منه ، ثم يأتيك فيقول لك لا تذكر فى السوق  
فان قلبك غافل لأن فيه لفظ الناس بل اصبر حتى تأتى المسجد فتذكر (في بيوت أذن الله أن ترفع)  
فقل له الغفلة فى الذ كر خير من الغفلة عن الذ كر ، فهذا جهد المقل فاذا عرف الله منك الرغبة فى الذ كر  
يسر لك حضور القلب ور بما يختبرك بذلك فيجهدك محبا فيفتح عليك . فالمريدون يصحبون العارفين  
حتى يزجوا بهم الى الحضرة فن كان عارفا للعوام فى الماء اذا أراد أن يعلم الصغير العوام يحاذيه الى أن  
يصلح للعوام وحده فاذا صلح زجه فى اللجة وتركه هل رأيت مملوكا أول ما يشتري يصلح للخدمة ؟ بل  
يعطى لمن يريبه ويعلمه الأدب عشر سنين أو أكثر فاذا عرف الأدب قدمه للملك ، كذلك العارفون  
علموا أولادهم الأدب وأدبواهم بما يصلحهم (لرحن عم القرآن) لان الفتح هو الله تعالى . والأستاذ  
سبب عادى لتأثيره ، ولما كان النبي ﷺ الفاتح الخاتم كان أفضل الأنبياء ولما كانت لاله إلا الله الفاتحة  
الجامعة كانت أفضل الذ كر ، أما كونه فاتحة فلقوله ﷺ أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله  
إلا الله وأما كونها خاتمة فلانها خاتمة العمل عند الموت ومن ختم له بها كان سعيدا ، ولما حقوق فمن  
حقوقها ترك الدعوى ولزوم التقوى \* قال ابن شافعى لومزق المرید الصادق قلبه لأجل شهوده  
لم يكن بكثير ولا يعلم كنهه عظمة الله إلا الله ، ولا إله إلا الله هى الكلمة المترجمة عن التوحيد وهى أول  
مقام الاسلام ووسطه وغايته فهى قاعدة الاسلام والايمان والاحسان وعليها وضعت الملة والقبلة وهى  
الجامعة لمعانى التوحيد السكلى وبها جاء كل رسول وكل كتاب وهى المخصصة من الهلاك الأبدى والعذاب  
السرمدى ، وكل مقام لا يقوم بها فهو باطل وكل عمل من اعمال البر لا يقبل الا بها ومعناها افراد الذات  
قدما أزليا وأبديا ويشرح معناها (قل هو الله أحد) والأحد لئنى ما يذ كرمعه من العدد والله هو  
الاسم الأعظم وجميع الأسماء شارحة له ، فن قال لا إله إلا الله ومعناها نفى الشريك وهو توحيد الجمهور  
ومن قائل لا إله إلا الله ومعناه لاحتى على الحقيقة الا الله ، ومن قائل لا إله إلا الله ومعناها لا موجود على  
الحقيقة الا الله ، ومن قائل لا إله إلا الله ومعناها عنده لا فاعل على الحقيقة الا الله وكل على قدر ذوقه  
ومعرفته \* قال ﷺ أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلى لا إله إلا الله فهى معدن الأسرار ومنها  
يخرج المرید بن أسمائهم الخاصة بهم ، وإذا قال القائل لا إله إلا الله اهتز لها العرش . ويروى أن عمودا  
من نور عند العرش ، فإذا قال القائل لا إله إلا الله اهتز فيقول الجليل جل جلاله اسكن فيقول لا أسكن  
حتى تغفر لقائل لا إله إلا الله ، وفسر الطبرى سورة غافر بلا إله إلا الله فقال (غافر الذنب) لمن قال لا إله  
إلا الله (وقبل التوب) لمن قال لا إله إلا الله (ذى الطول) لمن قال لا إله إلا الله (شديد العقاب) على  
من لم يقل لا إله إلا الله ، وصح عن النبي ﷺ أنه قل الايمان بضع وسبعون شعبة أفضلها لا إله  
إلا الله وأدناها أماطة الأذى عن الطريق ، فيذنب لمن أراد فعل الخير أن يزىل الحجر من الطريق بنية  
زوال الأذى عن المسلمين ويقول لا إله إلا الله مع زواله ليجمع بين أعلى الايمان وأدناه (والله لا يضيع  
أجر من أحسن عملا \* أن الله لا يظلم مثقال ذرة \* وان تك حسنة يضاعفها . يؤت من لدنه أجر أعظما)  
ولا إله إلا الله للعامة طهارة لأفهامهم من سنة الخيالات باثبات الوحداية ونفى الانثنية ، وهى للخاصة

قوة في أديانهم وزيادة نور في إيمانهم بآيات الذات والصفات وتنزيهاها عن تغير الأحداث وهي خاصة  
الخاصة تنزيهه عن ذكرهم ورؤية الفضل والمنة لله تعالى واستدعاء مزيد على شكرهم ، وفي ذكرها  
خمس خصال رضا الله تعالى ورقة القلب وزيادة في الخير وحرز من الشيطان ومنع من ركوب المعاصي  
وكان بعضهم يقول الله الله خاصة فستل عن ذلك فقال أخاف أن نخترمني المنية على كلمة الجحد وهي  
لا إله قبل أن أنطق بكلمة التوحيد وهي الإلهية . وفي الحديث عن النبي ﷺ لكل شيء مصفلة  
ومصفلة القلب الذكر وأفضل الذكر لا إله إلا الله فلي القلب وبياضه وتنويره بالذكر ولا إله  
أبلغ من قولنا الله وبينهما ما بين قولنا لا صديق لي إلا زيد أو صديق زيد يعلم ذلك من شد طرفا من  
البيان . وروى أن من أكثر من قراءة ( قل هو الله ) أحد في بدايته نور الله قلبه وقوى توحيده .  
وروى البزار عن النبي ﷺ أنه قال ( من قرأ هو الله ) أحد مائة ألف مرة فقد اشترى بها نفسه من  
الله تعالى ونادى من قبل الله تعالى في سمواته وأرضه إلا أن فلانا عتيق الله فن له قبله تباعة  
فليأخذها من الله عز وجل

• ( وفي المشرع الروي نقلا عن القطب سيدى عبد الله العيدروس رضى الله عنه ) أن كثرة قراءة  
آية الكرسي يثبت الله بها القلب لاسما عند الموت ، وعن بعض العارفين من قرأ آية الكرسي إحدى  
عشرة مرة مع هذا الدعاء أمه الله مما يخاف وقضى حوائجه والدعاء هو هذا « اللهم انك آمن من  
كل شيء وكل شيء خائف منك فيأمنك من كل شيء وخوف كل شيء منك أمني مما أخاف واحذر  
يا لطيف يا لطيف الطيف الطيف في أموري كلها كما تحب ورضني في دنياي وآخرتي بإستار سبع مرات  
استرني بسترك الذي سترت به على ذاتك فلا عين تراك ولا يد تصل اليك يا أرحم الراحمين » ومن  
قرأها عدد كلماتها وهي سبعون أو عدد حروفها وهي مائة وخمسون أو عدد المرسلين ، وذلك ثلثمائة  
وثلاثة عشر ثم يدعو بهذا الدعاء « اللهم اجعل لي برهانا يورثني أمانا وآسنى بك عن كل مطلوب  
والمحبنى بعون عنايتك في نيل كل مرغوب يا قادر يا جليل يا قاهر يا عظيم يا ناصر ( كتب الله لأغلبين  
أنور سلى أن الله قوى عزيز ) » قضيت حوائجه وسهلت أموره ، وجاءت أحاديث كثيرة في فضل قراءة  
الاخلاص إحدى عشرة مرة ومائة ومن قرأ يوم الجمعة إذا سلم الإمام الفاتحة والاخلاص والمعوذتين  
سبعا سبعا أعاده الله من السوء إلى الجمعة الأخرى وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . قال بعض  
العارفين من أكثر من قراءة سورة يس أطال الله فرجه وسروره وقضى حوائجه ، وقد جاء في فضلها  
أحاديث كثيرة . قال العارف بالله سيدى عمر بن السقاف بأعلى أن سورة يس في القرآن كالمالك بين  
الرعية وجاء في الحديث لكل شيء قلب وقلب القرآن سورة يس ، قال بعضهم وهي لما قرئت له قال  
بعض العارفين من هلل الله أجله ومن سبحه أصلحه ومن جده أيدى ومن استغفره غفرله ومن رجع  
إليه أقبل عليه وذكر الغفلة جزاؤه الطرد وذكر الحضور جزاؤه القرب وذكر الاستغراق جزاؤه محبة  
ومشاهدة ووصل وذكر اللسان يقرع باب الملك وهو كفارة ودرجات وذكر القلب زلنى وقربات  
وذكر الروح مكاملة ومحادثة . وأوصى الشيخ أبو عثمان بعض تلامذته بقوله اطلب من الله إسقاط الهوى  
ومحبة المولى فذلك الخير كله ولا تترك الذكر على كل حال وتكون لك كيفية من الصلاة على النبي  
ﷺ وكيفية من الاستغفار صباحا ومساء . واعلم أن جلاء القلب ودواؤه في خمس قراءة القرآن  
بالتدبر وقيام الليل واختصاص البطون والتضرع بالأسحار ومجالسة الصالحين ، وإن الأمر إذا أحبك

مولاك سهر يسير لأنه اذا أرادك قضى مرادك اذا رأيت في كل شيء قضى لك كل شيء ، واذا حلفك العناية منه فاضرع له يبلغك اليه ولا تستبعد بأن تكون عم قليل في زلف الأولياء فانه قل ماتحل متحل بالاسبقعاد الاورجع بالحياة والابعاد ، وما الذي صنع الأولياء وما الذي فعلوا بل هو الذي فعل بهم ذلك وسلك بهم تلك المسالك ، والامتي كاد يصل من طوبى بالكمال وجبل على القمصان لكن اذا أراد أن يظهر فضله عليك خبئه فيك ونسبه اليك وقاعدة التحقيق سابقة النوفيق فالكل منه سبحانه وتعالى أقام كل أحد حيث أراد (لا يسئل عما يفعل) وعلى كل انسان أن يحصر على ما ينفعه ولا يكل ذلك الى القدر \* حكى أن الشيخ أبا العباس المرسى رضى الله عنه أتاه انسان فقتل ياسيدى أريد صحبتك فقال ما لى تريد فقال الدلالة على الله فقال مامثلك الا كرجل رفع ولده على عنقه وسار بفش عليه في الأسواق فقال له رجل أين ولدك من هذا الذى على عنقك في السن ؟ فقال بل هو ولدى ولعلك تفهم من هذه الحكاية الاستغناء عن الشيخ مطلقا بل نقول يؤخذ منها انه لا بد من الشيخ لأن الذى ذكره بولده المنسى هو الشيخ ولولده لناه أبدا في ولده نعم لله رجال تولاهم بنفسه ولم يكلمهم الى غيره ، ومنهم من جعل واسطته اليهم نبيه ﷺ ، ومنهم من جعل واسطته اليهم ملكا يلهمهم الى غير ذلك من أطافه التي لا تحصى \* قال بعض العارفين لمن كان عند الأطباء أن الترياق الكبير ينقى جميع السموم الحارة والباردة ويعيد الطبع فلا إله إلا الله عند الرابانيين تنقى سموم النفوس والشياطين والهوى وتزيد كشف نور التوحيد بالانباع ، فالموت الاختيارى سبب العروج في ملكوت السموات لقول النبي ﷺ موتوا قبل أن تموتوا ، ولهذا المسأل على رضى الله عنه النبي ﷺ فقال يارسول الله داني على أقرب الطرق الى الله تعالى وأسهلها عبادة وأفضلها عند الله فقال : عليك بمداومة ذكر الله تعالى في الخلوات فقال أهكذا فضيلة ذكر الله تعالى وكل الناس يذكرون ؟ فقال النبي ﷺ مه يا على لا تقوم الساعة حتى لا يبقى على وجه الأرض من يقول الله الله فقال على كيف أذكر ؟ فقال ﷺ غمض عينيك واسمع منى ثلاث مرات ، ثم قل أنت وأنا أسمع ، ثم قال ﷺ لا إله إلا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته وعلى يسمع ، ثم قال على رضى الله عنه لا إله إلا الله مغمضا عينيه رافعا صوته والنبي ﷺ يسمع ثم لقن على الحسن البصرى وهو لقن حبيبا الجعفى وهو لقن داود الطائى وهو لقن معروف الكرخى وهو لقن سري السقطى وهو لقن أبا القاسم الجنيد وهكذا الى زماننا هذا ، والمعروف الكرخى طريق أخرى من جهة أهل البيت وهو أنه أخذ عن مولاه الامام على الرضا عن أبيه موسى الكاظم عن أبيه جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر عن أبيه زين العابدين عن أبيه الامام السبط سيدنا الحسين وعنه الامام السبط سيدنا الحسن وهما عن أبيهما وأجد هما سيدنا رسول الله ﷺ وأكثر طرق الصوفية تنتهى الى الجنيد رضى الله عنه ، واعلم أنه وقع اختلاف كثير في سماع الحسن البصرى من على بن أبى طالب رضى الله عنه فأكثر ذلك كثيرون وقالوا لم يثبت للحسن البصرى سماع من على رضى الله عنه فضلا عن تقيته والباسه الخرقه وأثبت ذلك جمع منهم العلامة أحمد بن حجر الهيثمى تبعا للحافظ ابن حجر في تهذيب التهذيب ، والحافظ جلال الدين السيوطى ثم قال وقد استنبطت للخرقة أى التي يتعارفها الصوفية أصلا واضحا وهو ما أخرجه البيهقي في شعب الإيمان من طريق عطاء الخراسانى ان رجلا أتى الى ابن عمر رضى الله عنهما يسأله عن إرخاء طرفه العمامة ، فقال له عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله ﷺ بعث سرية وأمر عليهم

عبدالرحمن بن عوف وعقده لواء وعلى عبدالرحمن بن عوف عمامة من كرايدس مصبوغة سوداء فدعاه رسول الله ﷺ فنزلت عمامته ثم عممه بيده السكرية وأفضل من عمامته موضع أربع أصابع أو نحو ذلك فقال هكذا فاعتم فإنه أحسن وأجل ، ومما يستدلون به على لباس الخرقة الباس النبي ﷺ أم خالد رضى الله عنها وحديثها المذكور في صحيح البخارى ويستدلون على المباينة بحديث عبادة بن الصامت رضى الله عنه «ياينا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وأن لا نتزعزع الأمر أهله وأن نقول بالحق حيث كنا وأن لا نخاف في الله لومة لائم» والحاصل أن المؤمن حقا من لازم الذكركر والمخلص حقا من انصف بالفكر لان الذكركر عنوان الفكر والفكر معدن ينابيع الذكركر \* قال ﷺ من أخاص لله أربعين صباحا تفجرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه ويؤخذ من حديث أكثر من ذكر الله السابق ان الولي ينبغي له أن لا يغفل عن ذكر الله الا باستغراقه في الفكر أو لاشتغاله بذكر في السر أو لراحته النفس وتسليمها بدفع السائمة عنها يستعين بذلك على رجوعها الى العباداة بنشاط لان النفس تصدأ كما تصدأ الحديد ، ولذلك قال ﷺ ا كفوا من العمل ما تطيقون وقدم المذنب لانه لا يظهر أبقى ولا أرضا قطع ، وقال ﷺ الرفق ما كان في شيء الا رانه ، وقال ﷺ ان لنفسك عليك حقا وسأل رسول الله ﷺ حنظلة وقال له كيف أصبحت ؟ فقال نافق حنظلة يا رسول الله فقال له ﷺ وما ذاك فقال نكون بين يديك فتذكرنا الحجة والدار حتى نكون عندنا كأنهما برأى العين فاذا خرجنا من عندك عافسنا الزوجات والضيقات ففسينا كثيرا ، فقال عليه الصلاة والسلام والذي نفسى بيده لو كنتم تدومون على ما تكونون عندي لصاغتكم الملائكة على فرشكم وفي الطرق ولكن يا حنظلة ساعة وساعة فهذا أدل دليل على ما قلنا قال الامام الغزالي رضى الله عنه من مكر الأولياء بالشیطان تسليية النفس بفتور في العباداة لانه يفرح بفتورهم ولا يدري انهم انما فعلوه ايرجعوا الى العباداة بنشاط \* قال وفي اللهو بالنساء كبير سؤاة فهم يكرهون بالشیطان كما يكرهون وانما احتيج الى الراحة وتسليية النفس لأن المواظبة التي لا يتخللها فتور لا تمكن عادة للشرف من ضروريات البشر الأكل والشرب والاشتغال بأمر المعاش والنوم قل الله تعالى (جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا) وأثبت الله ذلك للأولياء فقال (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) وقال تعالى (وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا) أى من فاته ورده بالليل أنعمنا عليه بالنهار ليقضيه فيه ومن قضى ورده بالنهار كان كمن لم يقضه وكان نومه بالليل صدقة عليه فصح الفتور والاستراحة في الحيلة \* قال الامام النووي في الاذكار ان فضيلة الذكركر ليست منحصرة في التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير بل كل عامل لله تعالى بطاعته فهو ذاكر فالأكل والشرب للتقوى على طاعة الله ذاكر لله تعالى وقس على ذلك والذكركر يكون باللسان وبالقلب وأفضلهما ما كان باللسان والقلب جميعا فان اقتصر على أحدهما فالقلب أفضل وذكر اللسان وحده لا يغلو أيضا عن ثواب \* وسئل أبو عثمان المغربي وقيل له نذكر الله ولا نجد في قلوبنا حلاوة فقال اجدوا الله الذي زين جوارحه من جوارحه بطاعته \* وقال الغزالي رضى الله عنه في حركة اللسان بالذكركر مع الغفلة عنه يحصل الثواب ونفيه انما هو بالنسبة لعمل القلب \* وقال القشيري رحمه الله الذكركر ركن قوى في طريق الحق سبحانه وهو العمدة في هذه الطريق ولا يصل أحد الى الله الا بدوام الذكركر والذكركر على ضربين : ذكر باللسان وذكر بالقلب فذكر اللسان يصل به العبد الى استدامة

ذكر القلب والتأثير لذكر القلب فإذا كان العبد ذا كرا بلائنه وقلبه فهو اكامل في وصفه في حال سلوكه وإياك أن تصني لقول بعض المفرورين الكامل لا يحتاج الى عمل ظاهر لأن عمله قلبي فلا يحتاج الى ورد ، فهذا كلام غير مقبول بل الصوفي من صافي ونصب نفسه في القيام بأنواع الخدمة بالظاهر والباطن فان القيام بأنواع العبادات مشترك بين العباد والزهاد والمحيين والعارفين ، وانما يختلفون في النيات والمقصود فلا يستحق الورد الاحمول ، فان اتخذا الأوراد فيها العبودية لله تعالى والحضور بين يديه والتنعيم بذكره وهي ثورث تصفية الباطن وجذب الأنوار ، وهي الواردات التي ترد على قلب العبد وينشرح بها الصدر والوارد يوجد في دار الآخرة والورد ينطوي بانطواء هذه الدار فيذني للعبد أن يستكثر من لأوراد قبل فوتها ولورد حق الله وهو طالبه منك ولوارد أنت تطلبه ، فقياك بما هو طالبه منك أولى وأحق وألبي بالعبودية من طلبك حظوظك فإذا ثبتت منزلة الورد على الوارد باعتبار العبد كان استحقاق الورد من نهاية الجهل ومستحققه جهول . ومن أفضل الذكر والأوراد الاشتغال بتلاوة كتاب الله بل هو أفضل الاذكار بعد كلمة التوحيد الاماورد مقيدا بوقت فلافضل اشتغال ذلك الوقت به قل تعالى ( ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ) وقال ﷺ من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدا أوتي أفضل مما أوتي فقد استغفر ما عظم الله به وقال ﷺ قال الله تعالى من شمله قراءة القرآن عن دعائي ومستثنى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ويحصل الثواب بقراءة القرآن بفهم وبغير فهم بخلاف غيره من الأذكار والقرآن أعظم واعظ وأشد زاجر ومخوف عن ارتكاب معاصي الله ومحارمه وعن الاستخفاف بالقيام بأوامر الله ونواهيه ، ففي بعض الآثار ان قارئ القرآن اذا ركب المعاصي يناديه القرآن من جوفه أين زواجري أين قوارعي أين مواعظي \* قال ميمون بن مهران رحمه الله ان أحدكم يقرأ القرآن وهو يلعن نفسه قيل له كيف ذاك ؟ قال يقرأ ( ألا لعنة الله على الكاذبين ) وهو يكذب ( ألا لعنة الله على الظالمين ) وهو يظلم وورد أن القرآن غريب في جوف العالم ويذني لكل مسلم لاسيما يريد طريق الآخرة أن يرتب له وردا من القرآن ليلا ونهارا وان قل مع مراعاة الترتيل والحضور لما في ذلك من جزيل الثواب ومناجاة رب الأرباب ، وأما الأئمة الذين صفت قلوبهم وانشرحت صدورهم لفهم خطاب الله تعالى ولذة مناجاته فلهم في تلاوة القرآن ليلا ونهارا المورد الأسنى والمشرّب الأعذب الأهنى حتى أن بعض العارفين من السادات آل باعلوي كان لا يقرأ القرآن في أيام رمضان \* قال لانه يجسد في التلاوة حلاوة ذوقية حسية ربما يحكم الشرع بطلان الصوم بها

( وكان العارف بالله السيد محمد بن حسن المشهور بحمل الليل باعلوي ) يكثر من تلاوة القرآن فيفتح عليه من المعاني والأسرار ما يبهز العقول ويحجز عن إدراكه الفحول ، وكان يردد الآية الواحدة نصف ليلة ور بما مضت عليه ليلة كاملة وهو يردد ها ويتفكر فيها فقرأ ليلة ( ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا ) وليلة أخرى قرأ ( وان الدار الآخرة هي الخوان لو كانوا يعلمون ) وليلة قرأ ( الذي أحلنا دار المقامة من فضله ) الى آخر الآية وكذلك قوله تعالى ( يوم تشهد عليهم ألسنتهم ) الآية

( وكان يقول ) يفتح على من القرآن ما لا أقدر أن أصفه ويظهر لي شيء ما أحسن أن أعبر عنه \* وكان يقول اذا ظهر لي شيء غبت عن الوجود حتى لو ضربت بالسيف لم أشعر به ، وله رضى

الله عنه ترجمة كبيرة وكرامات شهيرة توفى سنة خمس وأربعين ومائتين ، وللأئمة الصوفية مشارب ذوقية يفهمونها من القرآن أنزوي معاني اشارية غير المعاني الظاهرة التي يفهمها الناس ومذهبهم في ذلك غير مذهب الباطنية وهم الذين يصرفون القرآن عن معانيه الظاهرية ويفسرونه بمعاني باطنية على حسب أغراضهم ويقولون ان هذه المعاني هي المرادة منه فكلام الباطنية هذا باطل مردود فال معاني الظاهرة هي المطابقة للغة العرب ، وجاءت عن العجوبة والسلف فهي المرادة الآن للأئمة الصوفية يقولون ان هذه المعاني الظاهرية تشير الى معاني اشارية خفية فاذا ذكر ظاهر العبد وباطنه وصفي قلبه من الاغيار بالقانون المسمى بجملت مرآة قلبه من السكدرات السكونية ، وانمحي عنها صدا القوش النفسية ، فيتأمل حينئذ القلب لتنزل الفيوضات الربانية ، ويصير أهلاً للمشاهدة والمملكة فيفهم من القرآن فهماً لا يفهمه غيره ويتنزل عليها معنى يخصه ويعم سواه خيره \* قال الشيخ أبو مدين رضي الله عنه القرآن نزل وتنزل فالنزل قدمي وانتزل باقي الى يوم القيامة أي القرآن نزل على قلب سيدنا محمد ﷺ بلسان جبريل عليه السلام وتنزل على قلوب أوليائه مما يلهمهم إياه في أوقات صفاء قلوبهم ويفهمهم معناه اذا خلوا بمحسوبيهم كما أشار الى ذلك قوله ﷺ استفت قلبك وان أفتاك المقتون \* وقال بعض العارفين أفتاني قلمي عن ربّي \* وقال أبو يزيد رضي الله عنه أخذنا علمنا عن الحى الذى لا يموت فقليل له هل لك من شاهد على ذلك في الكتاب والسنة ؟ فقال شاعدي من الكتاب قوله ( تعالى واتقوا الله وعلماكم الله ) ومن السنة قوله ﷺ من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم فن المعاني اشارية مانقل عن الشيخ أبي العباس المرسى رضي الله عنه في قوله تعالى ( ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ) قال بقرة كل انسان نفسه والله أمرك بذبحها يعنى بتزكيتها بالمجاهدة \* وقال في قوله تعالى ( يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ) و يولج المعصية في الطاعة والطاعة في المعصية يفعل العبد الطاعة فيجذب بها ويعتمد عليها ويستصغر من لم يفعلها ويطلب من الله العوض عليها فهذه حسنة أحاطت بها سيئات ويذنب الذنب فيلجأ الى الله فيه ويعتذر منه ويستصغر نفسه ويعظم من لم يفعلها فهذه سيئة أحاطت بها حسنات فإيهما الطاعة وإيهما المعصية \* وقال في قوله تعالى ( يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ) كالإنسان أذنب ذنباً فتلافاه بالاعتذار والدلة والانكسار فهذا حى وهو الاعتذار خرج من ميت وهو الذنب وإنسان آخر فعل طاعة وبهدهما بالحجب والافتخار فهذا ميت وهو الحجب خرج من حى وهو الطاعة \* وقال في قوله تعالى ( ان المتقين في جنات ونهر ) في هذه الدار وفي تلك الدار في الدنيا في جنات العلوم والمعارف وفي الآخرة في الجنة التي وعدوا بها ( في مقعد صدق ) في هذه الدار وفي تلك الدار ( عند ملك مقدر ) في هذه الدار وفي تلك الدار ، وبسط الشيخ ابن عطاء الله رضي الله عنه كلامه هذا فقال هو أن نعيم الجنة الكائن فيها تكون رقايقه مججلة للمتقين في هذه الدار فما كان لهم في الجنة حسا يكون لهم في هذه الدار معنى \* قال ومثل هذه الآية قوله تعالى ( ان الأبرار لفي نعيم ) أى في هذه الدار وفي تلك الدار في الدنيا في نعيم الشهود وفي الآخرة في نعيم الرؤية وكذلك قوله تعالى ( وان الفجار لفي عذاب ) أى في هذه الدار وفي تلك الدار في هذه الدار في عذاب البعد والقطيعة وفي تلك الدار في عذاب العقوبة وقوله ( في مقعد صدق ) أى في هذه الدار في مقعد صدق العبودية وفي تلك الدار في مقعد صدق الخصوصية ( عند ملك مقدر ) في هذه الدار وفي تلك الدار في هذه الدار لهم عندية الامداد وفي تلك الدار لهم

عندية الاشهاد \* وقال في قوله تعالى (يهب لمن يشاء أناتا) انها الحسنة (ويهب لمن يشاء الذكور) أنها العلوم رأو يزوجهم ذكرانا وأناتا) علوما وحسنات (ويجعل من يشاء عقيما) لا عذر ولا حسنة ، ومن المعاني الاشارية ما ذكره الغزالي رضى الله عنه في احياء علوم الدين في كتاب الصبر من ان الموت هو القيامة الصغرى ولجميع أهوال القيامة الكبرى نظير في القيامة الصغرى مثل زلزلة الأرض فان أرضك الخاصة بك تزلزل في الموت فخطك من زلزلة الأرض كلها أن تزلزل بدنك فبدنك أرضك وترباك الخاص بك وعظامك جبال أرضك ورأسك سماء أرضك وقلبك شمس أرضك وسمعك وبصرك وسائر حواسك نجوم سمائك ومفيض العرق من بدنك بحر أرضك وشعورك نبات أرضك وأطرافك أشجار أرضك وهكذا جميع أجزائك فإذا انهدم بألوت أركان بدنك فقد زلزلت الأرض زلزالها فإذا انفصلت العظام من اللحم فقد حلت الأرض والجبال فذلك كدكة واحدة ، فادارمت العظام فقد نسفت الجبال نسفا فإذا أظلم قلبك عند الموت فقد كورت الشمس تكويرا فإذا أبطل سمعك وبصرك وسائر حواسك فقد انكسرت النجوم انكدارا فإذا انشق دماغك فقد انشقت السماء انشقا فإذا انفجر من هول الموت عرق جبينك فقد جفرت البحار تفجيها فإذا التفت احدى ساقيك بالأخرى وهما مطيتاك فقد عطلت العشار تعطيلاً فإذا فارقت الروح الجسد فقد حلت الأرض فدت حتى ألقت ما فيها ونحلت وبمجرد الموت تقوم عليك هذه القيامة الصغرى ولا يفوتك شيء من القيامة الكبرى \* انحصك انتهى (قل بعض العارفين) ان كل آية في القرآن جاءت في القيامة الكبرى تشير معانيها الى القيامة الصغرى حتى كأنها هي وما يؤيد فهم العارفين لتلك المعاني الاشارية ما نقل عن سيدنا علي بن أبي طالب رضى الله عنه لما سئل هل خصكم رسول الله ﷺ بنىء دون الناس ؟ فقال ليس عندنا الا فهم في كتاب الله تعالى وما في هذه الصحيفة ، وليس في الصحيفة الامساك معدودة لاتعلق لها بالمعارف وانما الشأن كله في كتاب الله الذي تنزل على القلوب الصافية من الأغيار فرغ قلبك من الأغيار بلاء بالمعارف والأسرار كما يحب العمل المشترك لا يحب القلب المشترك العمل المشترك لا يقبل والقلب المشترك لا يقبل عليه ربما وردت عليك الأنوار فوجدت القلب محشوا بصور الآثار فارتحلت من حيث نزلت ، فنزل القرآن قد مضى والنزول على قلوب الأولياء باق الى يوم القيامة بل العارفون يجدون في قلوبهم تأثرا وعبرة من كل الأكوان ليس شيء إلا هو يدعوك الى مولاك بلسان حاله ويناجيك في سررك ان كنت من أهل الأسرار

وفي كل شيء له آية \* تدل على أنه واحد

فواعجبا كيف يعصى الاله \* أم كيف يحجده الجاحد

ولذلك ذلوا الطرق الموصلة الى الله تعالى بعدد أنفاس الخلائق \* وقال بعضهم الطرق الى الله بعدد ذرات الموجودات فما من ذرة إلا وهي طريق الى مولاك تناجيك برمزها وخوها اذا أذن لك في الدخول من بابها كان بعضهم يبيع سعترا وينادى ويقول سعتري برى فسمعه جماعة من السالكين فواحد منهم فهم من مقاله اسع ترى برى وآخر فهم ما أوسع برى والثالث فهم الساعة ترى برى فشكل منهم فهم على حسب حاله وتنزل عليه الفيض الالهى بحسب ما يناسب استعداد العباد من فضل الله تعالى ونواله ، فعليك أيها السالك بالاقبال عليه واخرج عن حولك وقوتك وانطرح بين يديه ، وانما أطلت الكلام في هذا المبحث ترغيبا للسالكين في ذكر الله وتلاوة كتابه العزيز فان

الذكر منشور الولاية والركن الأقوى في الطريق والله الموفق له الحمد في الأولى والآخرة فانه حيث وفق عبده لذكره فقد جمع له كل المفاخر والمحامد حيث جعله ذا كرامه باللسان وعابدا له بالظاهر والجنين ولولا فضله لم يكن أهلا لجران ذكره عليه لأنه محمول على المقص والسكسل والفتور فصول الذكر منه وفضل من الله على عبده ومن هو العبد حتى يكون محلا لذكره تعالى وموضعا لطاعته والتعلق به وأردف سبحانه وتعالى ذلك بمئة أخرى وفضل عظيم فجعله مذكورا به بأن يقال هذا ذا كره لله وهذا ولي لله وهذا صفيه ومختاره وحقق خصوصيته لديك بأنوار الذكر الذي استنار به ظاهر العبد الذكر وباطنه فتحقيق الخصوصية هي السبب في الذكر والانساب له ومن كانت له أدنى نسبة عند ملك من ملوك الدنيا تراه يصونها ويحفظها ويفرح بها ويحمد في نفسه انبساطا عند تذكريها فكيف بهذه النسبة العظيمة التي صار العبد بها يذكر في الملأ الأعلى وعند المؤمنين إلى آخر الدهر ، فان من مات من العلماء والصالحين الذين كثروا كبرهم لله تعالى يبقى الشاء عليهم ولا ينقطع ذكرهم والدعاء لهم ومن مات من غيرهم مات ذكره معه وأردف سبحانه وتعالى ذلك أيضا بمئة ثالثة وهو ان جعل الذكر مذكورا في الملأ الأعلى للحديث القدسي «من ذكرني في نفسه ذكرت في نفسي ومن ذكرني في ملا ذكرت في ملا خبر من ملكه ، فقد تمت نعمته على من ذكره بذكره عنده (لذكر الله أكبر) قال بعض العارفين معناه ذكر الله عبده أكبر من ذكر العبد لله وهذا غاية الانعام ومنتهى الفضل والاكرام ، والى هذه المعاني أشار ابن عطاء الله في الحكم بقوله أكرمك بكرامات ثلاث جعلك ذا كرامه ولولا فضله لم تكن أهلا لجران ذكره عليك ، والثانية أن جعلك مذكورا به اذ حقق نسبته اليك ، والثالثة أن جعلك مذكورا عنده فتمت نعمته عليك فثبت أن له الحمد في الأولى والآخرة سبحانه وتعالى ، واذا فكرت ونظرت ترى أن الذكر لله انما كان بعد شهود القلب لله ، الاعتراف بربوبيته فإلذ كراما ظاهر لاحالة ثمره باطن الشهود والفكر وذلك الشهود انما كان بالهام الله تعالى وتجليه للقلب فهو الخالق له في قلبك فله الحمد في الأولى والآخرة (والى هذه المعاني أشار في الحكم بقوله) ما كان ظاهر ذكرك إلا عن باطن شهوده وبقوله أشهدك من قبل أن يستشهدك فنطقت بألوهيته الظواهر وتحققت بأحديته القلوب والسرائر ومعنى قوله أشهدك من قبل أن يستشهدك أنه تجلى لقلبك فشهدته قبل أن يطلب منك أن تشهد بعظمته وجلاله بذكرك وعبادتك فان الذكر والعبادة شهادة منك بعظمة المذكور والمعبود واعتراف بوحديته \* قال ابن عطاء الله في لطائف النعمان حاكيا عن شيخه أبي العباس المرسى رضى الله عنه الناس على قسمين قوم وصلوا بكرامة الله تعالى الى طاعة الله وقوم وصلوا بطاعة الله الى كرامة الله قل الله سبحانه وتعالى (الله يحبني اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب)

(قال ومعنى كلام الشيخ هذا) ان من الناس من حرك الله همته لطيب الوصول اليه فسار يطوى مهامه نفسه ويبدأ طبعه الى أن وصل الى حضرة ربه يصدق على هذا قوله سبحانه (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) ومن الناس من فاجأته عناية الله تعالى من غير طلب ولا استعداد ويشهد لذلك قوله (يختص برحمته من يشاء) فالأول حال السالكين والثاني حال المجذوبين فمن كان مبدؤه المعاملة فنهايته المواصله ، ومن كان مبدؤه المواصله ردا الى وجود المعاملة ولا تظن أن المجذوب لا طريق له بل له



طريق طوبتها عناية الله تعالى له فسلكتها مسرعا الى الله تعالى عاجلا وكثيرا ما تسمع عند مراجعة  
المنفسين للطريق ان السالك اتم من المجذوب لأن السالك عرف طريقا بها توصل اليه والمجذوب  
ليس كذلك وهذا بناء على أن المجذوب لا طريق له وهو كذلك بالنسبة لأغلب المجاذيب فأما غير  
الأغلب فليس الأمر كما زعموا بل له طريق طوبت عنه فان هذا المجذوب طوبت الطريق له ولم تطوعه  
ومن طوبت له الطريق لم تفتحه ولم تغب عنه ، وانما فته متاعها وطول أمدتها والمجذوب حاله كمن  
طوبت له الطريق الى مكة والسالك كالسائر اليها على أكوار المطايا انتهى

﴿والى ذلك أشار في الحكم بقوله﴾ قوم تسبق أذكارهم أنوارهم وهم الذين يسبقون السالكين ،  
وذلك لأن شأنهم المجاهدة والمكابدة فيأتون بالأذكار في حال تكاف منهم ليحصل بها الأنوار وقوم  
تسبق أنوارهم أذكارهم وهم المجذوبون المرادون ، فلما واجهتهم الأنوار حصلت منهم الأذكار  
بسهولة وخفة بلا تكاف ، فلا أولون وصالوا بطاعة الله الى كرامة الله ، والآخرون وصالوا بكرامة الله  
الى طاعة الله فيصدق عليهم قوله تعالى (يختص برحمته من يشاء) و يصدق على الأولين قوله تعالى  
(والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا) و يصدق على السالك قوله في الحكم ذا كر ذ كر ليستثير قلبه  
وعلى المجذوب قوله ذا كر استنار قلبه فكان ذا كرا فالذ كر له كالنفس الطبيعي بل أسهل فالامداد  
الالهية التي يمد الحق بها عباده المؤمنين زيادة في إيمانهم وتقوية لايقانهم انما ترد عليهم من خزائن  
الفضل والكرم بحسب قوة استعدادهم وكل قابليتهم وبهذا فصلت هذه الأمة على سائر الأمم على  
قصر أعمار هذه الأمة وطول أعمار غيرهم ﴿ قال أجد بن أبي الحواري لأستاذة أبي سليمان  
الداراني رضي الله عنهم ما غبطت بنى اسرائيل قال بأى شيء قلت ثمانمائة سنة حتى يصيروا كالشنان  
البالية وكالحنايا وكاللاتار قال ما ظننت الا وقد جئت شيء لا والله ما يريد الله لنا أن نيمس جلودا على  
عظامنا ولا يريد منا الا صدق النية فيما عنده هذا اذا صدق في عشرة أيام نال ما نال ذلك في عمره

﴿والى ذلك أشار في الحكم﴾ بقوله رب عمر اتسعت أماده وقلت أماده ، ورب عمر قليلة أماده كثيرة  
أماده و بقوله من بورك له في عمره أدرك في يسير من الزمن من من الله تعالى ما لا يدخل تحت  
دوائر العبارة ولا تلحقه الإشارة أى لا تحيط به العبارة لكثرة وشرفه ولا تصل اليه الإشارة لرقته وغاية  
صفائه فيرتفع له في شهر مثلا ما لا يرتفع لغيره في ألف شهر بمنزلة ليلة القدر والعمل فيها لمن صادفها خير  
من العمل في ألف شهر ﴿ قال بعضهم كل ليلة للعارف بمنزلة ليلة القدر ﴾ وكان سيدى أبو العباس  
المرسى رضي الله عنه يقول أوقاتنا كلها ليلة القدر ، والحمد لله فهذا هو البركة في العمر لا تطويله وزيادة  
مدته ﴿ قال بعضهم وهذا معنى ما روى البري يزيدي في العمر فن الخذلان ان تصدك العوائق والشوغل  
عن التوجه الى الله تعالى والرجل اليه بل الواجب عليك أن تنادر الى ذلك وترى بالعوائق والشوغل  
خلف ظهرك كما قيل سبروا الى الله تعالى عرجا ومكاسير ولا تلهظروا الصحة فان انتظار الصحة بطلالة  
قال الله تعالى (انفروا خفافا وثقالا) ﴿ قال الامام أبو القاسم القشيري رضي الله عنه فراغ القلب من  
الأشغال نعمة عظيمة فاذا كفر عبيد هذه النعمة بأن فتح على نفسه باب الهوى وانجرت في قياد  
الشهوات شوش الله عليه نعمة قلبه وسلبه ما كان يجد من صفاء لبه ، ولا شيء أنفع لاعبد في اصلاح  
قلبه من الفكر فانه سراج القلب ﴿ قال الجنيد رضي الله عنه أشرف المجالس وأعلاها الجلوس مع  
الفكرة في ميدان التوحيد

﴿وقال الامام الشيرازي﴾ التفكير نعمة كل طالب وثمرة الوصول بشرط تعلم فاذا سلم الفكر من الشوائب ورد صاحبه على مناهل التحقيق ، وانما كان الفكر سراج القلب لانه يصير في القلب كالصباح الحسي الذي يضيء فيه فيستنير به وتنجلي له حقائق الأمور فيظهر به الحق حقا والباطل باطلا فيعرف به عظمة الله تعالى وجلاله ويطلع على خفايا النفس ومكايد العدو وغرور الدنيا ويعرف وجه الحيل في التحرز عنها الى غير ذلك ، ثم ان فكر الزاهدين في فناء الدنيا وقلة وفائها اطلابها فيزدادون بالفكر زهدا فيها وفكرا العابدين في جيل الثواب فيزدادون نشاطا عليه ورغبة فيه ، وفكر العارفين في الآلاء والنعماء فيزدادون محبة للخالق المنعم سبحانه وتعالى ، فالفكر جولان القلب في صنوف المخلوقات وأنواع المكنونات لاستخراج ما فيها من العلوم وما انطوت عليه من العبر والآيات الموصلة الى العلم بالله تعالى وماله من صفات الكمال ونعوت الجمال وغير ذلك فاذا تفكر في وجود المخلوقات هداه ذلك التفكير الى وجود موجدتها وصانعها وخرج بالتفكير في المصنوعات والموجودات التفكير في ذات الله تعالى فانه منهي عنه ﷺ قال ﷺ تفكروا في خلق الله ولا تنفكروا في الخلق فانكم لا تقدرن قدره فالقلب الخالي عن الفكر خال من النور كالبيت المظلم ولا يكون في البيت المظلم الا الجهل والغرور ، ثم ان اصحاب الفكر قسمان منهم من تكون فكرته ناشئة عن الايمان والتصديق وقصده بالفكرة الترقى في الايمان وزيادة اليقين وهذا حال السالكين في حال ترقبهم ، والقسم الثاني من تكون فكرته ناشئة عن شهود وعيان وهذا حال المجذوبين الى الحق المستدلين بالمؤثر على الآخر ، والاولون مستدلون بالآخر على المؤثر ، وهذان القسمان بالنسبة للاستغناء بالله تعالى وهم السالكون والمجدوبون وأما غيرهم وهم العامة ففكرتهم لتحصيل التصديق والايمان لازيادته ويقال للسالكين أرباب الاعتبار والمجدوبين أرباب الشهود والاستبصار واذا دام الذكر والفكر نشأ عنهما وارادت الهية ترد على قلوب العارفين ، ولذلك قالوا لا الورد لما كان واردا وبالعكس وتلك الواردات منح وعطيات تفضلا من الله عليهم فلا تستحقون شيئا من أورادهم ولولم تر عليهم سيما العارفين

﴿قال ابن عطاء الله﴾ اذا رأيت عبدا أقامه الله تعالى بوجود الاوراد وأدامه عليها مع طول الامداد فلا تستحقون ما منحه مولاه لأنك لم تر عليه سيما العارفين ولا بهجة المحبين فلولوا واردا ما كان ورد ثم قسمهم الى مقرر بين وأبرار ، فقال قوم أقامهم الحق لخدمته يعني الأبرار وقوم اختصهم بمحبته يعني المقر بين ( كلا نمذ هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا ) ﷺ وقال قلما تكون الواردات الالهية الا بغتة لئلا يدعيها العباد بوجود الاستعداد ، أي فهي تحف الله وهدايا مقدسة عن أن تعلل بأمر ومنزهة عن أن تقابل بأعمال برّبل هي محض كرم وفضل من الكريم المنفضل ﷺ ثم اعلم أن الواردات يكشف لهم بها عن كثير من الحقائق الغيبية وأول ما تنجلي وترد الحقائق على قلوبهم ترد مججلة ، ثم بعد أن نعيمها قلوبهم تدين لهم على طبق قول الله تعالى ( فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه ) وشرط قبول تلك الواردات مطابقتها لما جاء مقرر في الشريعة فاذا خالفها الشرع فهي باطلة ﷺ قال بعض العارفين حقائق العلوم الدنيوية التي يتدفقها الحق تعالى في أسرار العارفين عند براءتهم من الدعوى وتحريهم من رقة الأشياء وتعرضهم بسيرهم الى نفحات الحق بالنجاء والافتقار لما يفتح عليهم المولى بكرمهم الحق تعالى بها تحقيقا لوعده لهم من غير تعلم ولا دراسة ، وعند ورودها عليهم وتجليها لهم تكون مججلة لا تدين لهم معانيها ولا يدركون

جهات حقيقتها ، فإذا وعوها وتصرفت فيها أذهانهم بالاعتبار والتأمل تبين لهم معناها وظهر لهم موافقتها لما بأيديهم من العلوم العقلية والعقلية من غير مخالفة فهي علوم وأسرار ذوقية ومنح إلهية ترد على الأرواح لاتنال بعتاد الطلب ✽ قال الشبلي رضي الله عنه الألسنة ثلاثة ، لسان علم ولسان حقيقة ولسان حق ، فلسان العلم ما نأدى إلينا بالوسائط ، ولسان الحقيقة ما أوصله الله إلى الأسرار بلا واسطة ، ولسان الحق ليس إليه طريق ✽ وقال رويم أصح الحقائق ما قارن العلم ✽ وقال أبو بكر الدقاق كنت في تيه بني اسرائيل فوقع في قلبي أن علم الحقيقة بخلاف علم الشريعة فإذا شخص تحت شجرة أم غيلان صاح بي وقال يا أبا بكر كل حقيقة تخالف الشريعة فهي كفر ، واشتهر على ألسنة العارفين حقيقة بالشرعية باطلية وشرعية بالحقيقة عاطلة وقالوا الحقيقة كلها علم ومتى وردت الواردات الإلهية على قلب العبد فإنها تمحو عنه جميع رجواناته ونهزم عليه مسترعاته ، لأن لها سلطنة عظيمة على ذلك ، فإذا وردت على قلب مشحون بأنواع الرذائل والقبائح والخبائث أزال ذلك وأثبت عوضاته أحوالاً عليه ، وأوصافاً مريضية (إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة) فالواردات الإلهية شبيهة بجنود الملك إذا حلت قهراً قهرت ما فيه وأزالته وسرت أنوارها في الجوارح فلا يرى صاحبها إلا ساعياً في مرضاة ربه باتباع الأمور واجتناب المنهيات وزيادة نوافل الخيرات رغبة في مرضاة المحبوب وهذه حالة السالكين وقد يقوى عملها في القلب حتى يغني صاحبها عن الكون وعن نفسه وهذه حالة المجذوب ، لا يقال إن العوائد مما جلبت عليها الطبائع فكيف تزيلها الواردات ، لأننا نقول إن الوارد له القهر كجند الملك ولذلك

قال ابن عطاء الله في الحكم الوارد يأتي من حضرة قهار لاجل ذلك لا يصادمه شيء إلا دمه (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق) ✽ وقال ابن عطاء الله لا تركن واردا لا تعلم ثمرته فليس المراد من السحابة الأمطار إنما المراد منها وجود الأثمار ، والمعنى لا تمدح الوارد وتفرح به وأنت لا تعلم ثمرته وثمرته تأثر القلب به وتبدل صفاته المذمومة بصفات محمودة فإن لم يوجد هذا عندك فلا تفرح به فإن ذلك نوع من الاغترار والتخداع بلبسة الاظهار فكأن على حذر منه فالوارد إنما يراد لثمرته لا لظن النفس فإن كثيراً ممن يحصل عندهم تلك الأحوال القلبية يغترون بها ويربما تركوا الأعمال الظاهرة مع وجود عقلهم ✽ ثم اعلم أن الواردات وسائل لحصول مقاصدها وهي ثمراتها التي تسكون بعد حصولها ، فإذا حصلت مقاصدها فلا وجه لطلب بقاء الواردات كما أنه لا يطلب بقاء السحاب والأمطار بعد حصول الأثمار (وأن إلى ربك المنتهى) فإياك أن تقف مع الواردات فتصير حججاً في حقك والمقصود أمامك ولا تحزن على فقد الوارد إذا فقدته فلك في الله غنى عن كل شيء وليس يغنيك عن الله شيء ورحم الله القائل

لكل شيء إذا فارقه عوض ✽ وليس لله أن فارقت من عوض

فلأناس على فقد شيء إذا وجدت الله في كل شيء ، وكيف يأسي على فقد شيء من عنده مالك كل شيء وكيف تتعلق همة من رضى عنه الملك بغير الملك وليس يغنيك عن الله شيء إذا فقدته ولقد أحسن من قال

الملك ملهكي إذا ظفرت ✽ بالوصل ممن به كافت

ان. يكن من أحب عندي ❖ في جنة الخلد لانعمت

فان الله تعالى انما أدخلك في الحال لتأخذ منها لا لتأخذ منك لأنها جاءت حامله هدية التعريف من الله اليك ، فاذا وصلت اليك ما كان فيها فلا تطلب بقاءها إذ لا يطلب بقاء رسول بعد أن بلغ رسالته ولا أمين بعد أن أدى أمانته فان طلبت بقاءها كنت عبد الحامل لالعبد المحمول ، فجميع أنوار الواردات المنبسطة على قلب العبد تكيف ظاهره وباطنه بكيفيات العبودية وأسرارها المودعة فيها بمالاح له من -ظلمة الربوبية فاذا أفادك الوارد هذه الفوائد فلا تطلبن بقاءه في حال وجوده ولا تأس على فقدته اذا فقدته فان لك في الله غنى وعن غيره ، وليس لك غنى عن الله في شيء من الأشياء قال ابن عطاء الله إلك أن تلاحظ مخلوقا وأنت تجد الى ملاحظة الحق سيلا ، فيدخل في هذا جميع الأعيان والأنوار والمقامات والأحوال والدنيا والآخرة والنعم الباطنة والظاهرة فلا تلاحظ شيئا من ذلك ولا تركزن اليه ولا تعتمد عليه بقى أوذهب فان ذلك قدح في اخلاص التوحيد

﴿قال في التنوير﴾ واعلم أن الباري سبحانه وتعالى انما أدخلك في الحال لتأخذ منها إلى آخر ما تقدم الى أن قال فتوجه اليه باسمه المبدى فأبداها وأبقاها حتى اذا وصلت اليك ما كان له فيها ، فلما أدت الأمانة توجه اليها باسمه المعيد رجعها وتوفاها ، فلا تطلب بقاء رسول بعد أن بلغ رسالته ولا أمين بعد أن بلغ أمانته وانما يقتضح المدعون بزوال الأحوال ويعزهم عن منازل الأنزال ، هناك يبدو العوار وتنبت الأسرار فمن مدع الغنى بالله ، وانما غناه بطاعته أو بنوره أو فتحه ، وكمن مدع العز بالله وانما اعتزازه بمزله وصواته على الخلق معتمدا على ما ثبت عندهم من معرفته فكن عبد الله لالعبد العال وكما كان الله لك ربا ولاعلة فكن عبدا له ولاعلة لتكون له كما كان لك انتهى ❖ وقال سيدي أبو العباس المرسى رضى الله عنه عبد هو في الحال بالحال وعبد هو في الحال بالحقول فالذى هو في الحال بالحقول عبد الحقول ، وأما من هو في الحال بالحال أن يأسى عليها اذا فقدتها ويفرح بها اذا وجدها ، والذى هو في الحال بالحقول لا يفرح بها إذا وجدها ولا يحزن عليها اذا فقدتها ، وفي الاشارات عن الله سبحانه وتعالى لا تركزن الى شيء دوننا فانه مال عليك ، فاقبل لك ، فان ركنت الى العلم فتبعناه عليك ، وان أويت الى العمل رددناه اليك ، وان وقتت بالحال وقفناك معه وان أنست بالوجد استدرجناك فيه ، وان لحظت الى الخلق وكلناك اليهم ، وان اعتزرت بالمعرفة نكرناها عليك ، فأى حيلة لك وأى قوة معك ، فأرضناك رباحا حتى نرضاك لنا عبدا

﴿قال ابن عطاء الله في الحكم﴾ تطاعك الى بقاء غيره دليل على عدم وجدانك له واستيحاشك لفقدان ماسواه دليل على عدم وصلتك به يعنى أن تطالعك الى بقاء غيره من الواردات المذكورة وغيرها كالأنوار والمقامات والنعم الباطنة والظاهرة دليل على عدم وحدانك له اذ لو وجدته في قلبك واجمع عليه شرك لم تطلب بقاء غيره واستيحاشك لفقدان ماسواه كالواردات المذكورة دليل على عدم وصلتك به اذ لو وصلت اليه لنسيت كل محبوب ولم تستوحش عند فقد شيء سواء ، فالسالك اذا وردت على قلبه واردات الهية وبسطت فيه أنوارها وأودعت فيه أسرارها وحدثته نفسه بأنه من الواصلين فان كان يتطلع ويقشوف الى شيء من الأغيار المحبوبة أو يستوحش لفقدانه فذلك دليل على عدم تحققه بهذا المقام الشريف ❖ قال الحنيد رضى الله عنه انك لن يكون له على الحقيقة عبدا وشيء

عما سواه لك مسترق وانك لن تصل الى صريح الحرية وعليك من حقوق عبوديته بقية \* والحاصل أن وجدان العبد لربه ووصوله اليه هو غاية مطلبه ومنتهى آماله وما ربه وبه يفوز بالنعيم ويحظى بالملك العظيم ، وعند ذلك ينسى كل محبوب ويلهى عن كل مفروح به ومرغوب ، وهذه هي صفة أهل التفريد الذين استتروا في ذكر الله المجيد كما روى عن أبي عبد الله البسري رضي الله عنه ، قال سألت رجلا باللكام ما الذي أجلسك في هذا الموضع ، فقال لي وما سؤالك عن شيء ان طلبته لم تذكره وان لحقته لم تقع عليه ، قلت تخبرني ماهو ؟ قل علمي بأن محاسنة الله تستغرق نعيم الجنان ، ثم قال أَوَاه قد كنت أظن أن نفسي ظفرت ومن الخلق هربت ، فإذا أنا كذاب في مقالي لو كنت محبا لله صادقا ما طلع على أحد ، فقلت أما علمت أن المحبين خلفاء الله في أرضه مستأنسين بخلقه يبعثونهم على طاعته فصاح صيحة وقال لي : يا مخدوع لو شمت رائحة الحب وعان قلبك ما وراء ذلك من القرب ما احتجت أن ترى فوق ما رأيت ، ثم قل باسماء وبأرض أشهدا أنني ما خطر على قلبي ذكر الجنة والنار قط ان كنت صادقا فأمتني فوائده ما سمعت له كلاما بعدها ومات ، وخفت أن يسيء الى الظن من الناس من قتله فتركته ومضيت ، فبينما أنا على ذلك وإذا أنا بجماعة فقالوا ما فعل الفتى فكشيت عن ذلك ، فقالوا ارجع فان الله قد قبضه فصليت معهم عليه ، وقلت لهم من هذا الرجل ومن أنتم ، قالوا ويحك هذا رجل به كان قد يطر المطر قلبه على قلب ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام أمارأيته يخبر عن نفسه أن ذكر الجنة والنار ما خطر على قلبه ، فهل كان أحد كذا الا ابراهيم الخليل على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام ، فقلت من أنتم ؟ قالوا نحن السبعة المخصوصون من الابدال ، قلت علموني شيئا قلوا لا تحب أن تعرف ولا تحب أن يعرف انك ممن يحب أن لا يعرف . وقد سئل أبو سليمان الداراني رضي الله عنه عن أقرب ما يتقرب به العبد الى الله تبارك وتعالى ، فقال أقرب ما يتقرب به اليه أن يطلع الله على قلبه وهو لا يريد من الدنيا والآخرة غيره سبحانه وتعالى فهذه هي العلامة الصادقة والدلالة القاطعة على التحقق بهذا المقام العظيم فان كان له شعور بشيء من الأغيار المحبوبة فتطلع الى بقلها واستوحش لفقدانها فذلك دليل على عدم تحققه بذلك فليعرف منزلته وحده وليعمل في تصحيح هذا المقام جهده

﴿واعلم ان الوصول الى الله تعالى الذي يشير اليه أهل هذه الطريقة﴾ هو الوصول الى العلم الحقيقي بالله تعالى وهذا هو غاية السالكين ومنتهى سائر السائرين ، وأما الوصول المفهوم بين الذات فهو متعال عنه سبحانه وتعالى ، قال الجنيد رضي الله عنه : متى يتصل من لاشييه له ولا نظيره بمن له شبيهه ونظيره هيئات هذا ظن عجيب الابداء لطف اللطيف من حيث لا يدرك ولا وهم ولا احاطة الاشارة اليقين وتحقيق الايمان ، وقال السهروردي رضي الله عنه في عوارف المعارف ، واعلم أن الاتصال والمواصلة أشار اليهما الشيوخ وكل من وصل الى صفو اليقين بطريق الذوق والوجدان فهو رتبة في الوصول ثم يتفاوتون ففهم من يجد الله بطريق الافعال وهو رتبة التجلي فيفني فعله وفعل غيره لوقوفه مع فعل الله تعالى ويخرج في هذه الحالة عن التدبير والاختيار وهذه رتبة في الوصول ، ومنهم من يقف في مقام الهية والانس بما يكشفه قلبه من مطالعة الجلال والجمال وهذا تجل بطريق الصفات وهو رتبة في الوصول ، ومنهم من يرتقي الى مقام الفناء مشتملا على باطنه نور اليقين والمباشرة بمعنى في شهوده عن وجوده وهذا ضرب من تجلي الذات لخواص المقربين ، وهذه رتبة في الوصول وفوق هذه

رتبة حق اليقين ويكون من ذلك في الدنيا ملح وهو سر يان نور المشاهدة في كلية العبد حتى تحظى به روح العبد وقلبه ونفسه حتى قلبه وهذا من أعلى مراتب الوصول ، فإذا تحققت الحقائق يعلم العبد من هذه الأحوال الشريفة انه في أول المنزل فأين الوصول ؟ هيئات منازل طريق الوصول لا تنقطع أبدا الآبدي في عمر الآخرة الأبدي فكيف بالعمر القصير الدنيوي ؟ والحاصل ان الوصول الى الله هو الوصول الى العلم به أي الى مشاهدته بعين البصيرة مشاهدة تغني عن الدليل والبرهان ويعبر عن ذلك العلم بالمشاهدة و يعلم اليقين والتجلى وبالفيض الرحاني والتعرف العياني والذوق الوجداني . وحاصل كلام السهروردي تقسيم الوصول الى ثلاث مراتب كلها ذات تجلٍ وشهود ، لكنها اختلفت باختلاف المتجلى فالأولى تجلى الفعل بأن يكشف لصاحبها عن صدور الافعال كلها من الله تعالى فلا يمكنه رؤية الفعل من غيره مع ذلك وإنما ينكشف ذلك لبصيرته ، فهما رأى فعلا من الافعال أو نظر آثار من حيث انه صنع الواحد الحق فلا يرى السماء والأرض والحيوان والشجر من حيث انها أرض وسما وحيوان وشجر بل من حيث انها صنع الله تعالى فن ناظرها من هذه الحيدة كان ناظرا الى الله تعالى وهو الذي يقال فيه انه فني في التوحيد وفني عن نفسه واليه الإشارة بقول بعضهم : كنا بنا فغبنا غنا فبقينا بالله ، وفي هذا المقام يسقط التدبير والاختيار وذلك أساس الطريق وعمدته ، وصاحب هذا المقام صاحب مقام علم اليقين ، والثاني تجلى الصفات الجالية من كرم وحلم ورفق واحسان ورحمة ولطف وعذف وفضل وامتنان التي هي منشأ الأنس والجلالية من بطش وسطوة وعزة ونقمة التي هي منشأ الهيبة ، وهذا صاحب تجريد وتفريد ، أي لا يفعل الطاعة لأجل الأغراض الدنيوية أو الأخروية ، بل ما كوشف به من العظمة يقتضي انه يؤديها عبودية وانقيادا فهو مجبول على قصد الأغراض ولا يرى نفسه فيما يأتي ، بل يرى نعمة الله عليه فهو صاحب فناء لفناءه عن السوي وبقاء لشهوده صفات الحق وفناء صفاته المذمومة وبقاء صفاته الحمودة ، وصاحب هذا المقام صاحب عين اليقين له سكر بما فاجأه تجلى نور الجلال والجلال يزيد على سكر صاحب علم اليقين ، والثالث تجلى الذات المقدسة بما يتكامل من تشعشع أنوار قلبه في اليقين فيستولى على قلبه أنوار الحق حتى لا يبقى له هاجس ولا وسواس ، وليس من ضرورته الفناء بل التكامل في ذلك هو الذي يكون في غاية الصحو يجمع بين الحق والخلق ، فعلم من ذلك ان قربك من الله سبحانه وتعالى أن تكون مشاهدا لقربة منك قريبا معنويا فتستفيد بهذه المشاهدة شهود المراقبة في التأديب بأداب الحضرة ولولم نقل ذلك بل أردنا القرب الذي هو من صفات الاجسام فهذا لا يصح لان ذلك مستحيل على الله تعالى فن أين أنت ووجود قربة قريبا حسيا ، فالقرب الحقيقي قرب الله منك قل تعالى (واذا سألك عبادي عني فإني قريب) وقال تعالى (ونحن أقرب اليه من حبل الوريد) وقال تعالى (ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون) حفظك أنت من ذلك انما هو مشاهدتك لقربه فقط وأما حقيقة قربك فليس لك منه شيء ولا يليق بك الاوصاف البعد وشهوده من نفسك

(وفي مناجاة ابن عطاء الله) الهى ما أقرب بك منى وما أبعدنى عنك لكن يذنبى للعبد أن لا يأس من قبول العمل اذ لم يجد فيه حضور قلب فان ذلك الى الله تعالى فقد يقبل من العمل ما لم تدرك ثمرته عاجلا من وجدان حضور أو غير ذلك ولولم يكن الا قصد التقرب به وسقوطه عن نظرك لكان كافيا ، وقد تقدم أن من علامات قبول العمل نسيانك اياه وانقطاع نظرك عنه بالكلية وتقدم

أيضا قول الحكم لا عمل أرجى للقبول من عمل تغيب عنك شهوده ويحتقر عندك وجوده **﴿** قال عيسى بن دينار ما وفق الله عبد العمل الا وهو يريد أن يقبله منه ولا وفق الله عبدا للزوع من ذنب الا وهو يريد أن يغفره له ، فكن حسن الظن بربك واشكره على أن وفقك للقيام بأمره ولولم تجد لذلك حضور قلب ولا ثمرة عاجلة فلا تطلب الا ما هو طالبه منك **﴿** قال ابن عطاء الله خير ما يطلبه منه ما هو طالبه منك أي فان كان ولا بد من الطلب منه فاطلب ما هو طالبه منك من الاستقامة على سبيل العبودية له فذلك خير من طلبك لحظوظك ومراداتك لانك حينئذ تكون بهوله ويسعفك بطوبىك عاجلا من غير تأخير ، وأما ان طلبت منه حظ نفسك ونيل مرادك فقد يحصل في ذلك تأخير ومنع مع ما يفوتك حينئذ من حسن الأدب في الطلب فن رزقه الله شيئا من الطاعة وفنى عنها ولم ينظر اليها فقد أسبغ عليه نعمة ظاهرة وباطنة وأحياه حياة طيبة **﴿** فان قيل بأي سبب يتوصل الى هذه الحالة وكيف الطريق الى سلوك هذه المنزلة **﴿** فالجواب ان الطريق الى ذلك اللجأ الى الله تعالى والاضطرار وصدق الاقتدار والدعاء بطلب هذا المطلب الذي هو أفضل المطالب والمشرى الذي هو أعذب المشارب ، فاطلب منه أن يرزقك الطاعة وأن تفنى عنها وعن رؤيتها وملاحظتها وعن الاعتماد عليها ، وهذا الدعاء تضمنته سورة الفاتحة فان قوله (واياك نستعين) فيه التبرى من الحول والقرة وقوله (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم) فيه غاية المطالب فلهذا كررت في الصلاة فالا كثار من قراءتها متضمن خير الدنيا والآخرة والاشتغال بالدعاء كله خير لكن هذا أفضل ما يطلب . ومن دعاء أبي القاسم الجنيدي رضى الله عنه « اللهم وكل سؤال سألتك فعن أمرك لي بالسؤال فاجعل سؤالى اليك سؤال محابك ولا تجعلني ممن يتعمد بسؤاله مواضع الحظوظ بل يسأل القيام بواجب حقك اللهم أسألك منك ما هو لك وأستعيذك من كل أمر يسخطك اللهم ولا تشغلني بشغل من شغل غلبه عنك ما أرادته منك الا أن يكون لك اللهم اجعلني من يذكرك ذكر من لا يريد بذكره منك الا ما هو لك اللهم اجعل غاية قصدي اليك ما هو لك ولا تجعل قصدي اليك ما أطلبه منك »

**﴿** قال ابن عطاء الله **﴿** اذا أردت أن تعرف قدرك عنده فانظر فيما ذا يقيمك ففى رزقك الطاعة والفناء بها عنها فاعلم انه قد أسبغ عليك نعمة ظاهرة وباطنة فالمطوب من العبد شيئا ان اقامة الامر في الظاهر والتعلق بالله في الباطن وهو الاستغناء به عن غيره ، فاذا رزق الله تعالى العبد هذين الامرين فقد أسبغ عليه نعمة ظاهرة وباطنة وأوصله الى غاية الأمل في الدنيا والآخرة ، فالواجب على العبد أن لا يركن الى شيء من الطاعات في نيل مطلوبه ، بل يعلق قلبه بمولاه ويغيب عن كل شيء سواه **﴿** قال ابن عطاء الله رضى الله عنه **﴿** كفى من جزائه اياك على الطاعات أن رضيك لها أهلا فهذا من الجزاء المجمل ، وهو انه عرفهم سبحانه وتعالى من عظمتهم وجلاله وكبريائه ما استحقه روا معه أنفسهم أن يكونوا أهلا لأن يكلفهم القيام بطاعته وبمدهم فيها بتيسيره ومعونته فسيبهم حينئذ حبه واستولى عليهم قربه فانحنست اذذاك نفوسهم واضمححل وجودهم وذهب بهم الحياء كل مذهب وهذا هو غاية الجزاء ونهاية العطاء عند العلماء العارفين الذين يمنعونهم وجدانه عن التطلع اغبره من الحظوظ العاجلة والآجلة ، فانظر أيها العبد الدليل كيف وفقك لطاعته وأقدرك عليها والافسفتك الذاتية التكاسل عن الطاعة وعدم الاعتناء بها بنفسك وأدخلك في عباده الطائعين والافن أنت ؟ حتى تقف بابه وتنسب الى جنبه وتمسك من مناجاته وذكره وتلاوة كتابه فانت بحسب ذاتك لا تستحق

اليسير من ذلك فان اليسير منه كثير فاشكره عليه يزيدك منه في تاهلك لطاعته عطايا كثيرة  
الالهام والاقدار وصرف الشواغل وقطع القواطع فهذا هو العطاء ، وان أردت أن تعرف قدر ذلك  
فانظر من طرده عنه وحرمه منه ولم يوفقه ولم يستطع الوصول اليه من هو أقوى منك وأقدر وأكثر  
جاها وأنفذ كلمة وبضدها تميز الأشياء ولوصرفك عن جنبه وطرده عن بابه ماذا كنت تفعل فاذا  
صفالك وقت وتيسرت لك طاعة وصدر منك توجه واقبال فافرح بذلك واشهد الفضل والمنة لله عليك  
واشهد حصول ذلك من حيث انه منه لامنك فانك عاجز عن تحصيله ولا استحقاق لك في ذلك عنده  
فتى نظرت السكيب فاشهد القصور والدخل والعلل ولا يستررك الحجب والنظر الى عبيد الملك من  
ملوك الدنيا فانهم يتقربون اليه بكل ما يستطيعون من أنواع الخدمة ولا يطلبون منه جزاء على ذلك  
بل اذا قرب الملك أحدا منهم يوما من الايام ولو بكلمة ولو على سبيل الاستسخر فرحوا غاية الفرح  
وافتحروا بذلك وصاروا يتلذذون به ، فاذا وفقتك مولاك للقيام بشيء من طاعته كان لك ذلك جزاء مجبلا  
لك في الدنيا لما يترب عليه من مزيد الزاني وأنت عبد حقير لا تستحق خدمة ملك الملوك فكونه قربك  
لخدمته ورضيك أهلا لها نعمة عظيمة منه عليك ، وأيضا هناك جزاء آخر مجبل أنت غافل عنه وهو  
ما يحصل للعبد في اثناء الطاعة وقت التلبس بها من لذات المناجاة وحلاوة المصافاة ، فهو عطاء آخر  
حاصل باستشعار العبد عظمة من توجه اليه وذلك حاصل لكل مؤمن قائم بشيء من الطاعات وان  
تفاوتوا في لذات المناجاة وحلاوة المصافاة ، وأعلاهم من توجه اليه حتى لا تبقى فيه بقية لغبره فيتذلل  
تذلل عبد حقير بين يدي ملك عظيم كبير فيحاوله ذلك التذلل ويتلذذ به ويغيب فيه وهذه الحلاوة  
هي المعبر عنها بقوله ﷺ من وجد لايمانه حلاوة خشع ومن لم يجدها لم يخشع ، وبقوله ﷺ  
ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد رسولا ، والاستلذاذ بالايمان والعمل  
والاعتباط بهما من الفرح بالله ورسوله ﷺ فلا يزال يزداد حتى يغيب العبد عن وجوده وعن  
غيبته ، ويعبر عن ذلك أهل الطريق بالأحوال والمواجيد والأذواق

(والى ما ذكرناه أشار ابن عطاء الله رضى الله عنه) بقوله كفى العاملين جزاء ما هو فاتحه على قلوبهم في طاعته  
وما هو مورد عليهم من وجود مؤانسته أى من المواهب الالهية والاهتمامات الدنية وحلاوة التعلق  
بين يدي ملك الملوك فهو بيان آخر لما يكرمهم به من الجزاء المجمل وهو أن العاملين لربهم يفتح  
لهم من المعافاة ويورد على قلوبهم من أنواع اللطائف ما يتسمون منه روح الأنس ويتنعمون به في  
حضرة القدس وهذا من علامات وجود الرضوان الاكبر الذى يتلاشى دونه كل جزاء ويستحققر ،  
كان بعض العارفين يقول ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة الا ما يجده أهل التعلق في قلوبهم  
بالليل من حلاوة المناجاة وقال آخر التعلق للحبيب والمناجاة للقريب المحب في الدنيا ليس من الدنيا  
بل هو من الجنة ظهر لأهل الله تعالى في الدنيا لا يعرفه الا هم ولا يجده سواهم جعله الله تعالى روحا  
لقلوبهم ، قال أحد بن أبي الحواري رضى الله عنه دخلت على أبي سليمان الداراني رضى الله عنه يوما وهو  
يبكى ، فقلت له وما يبكيك ؟ فقال يا أحمد لم لا أبكى انه اذا جن الليل ونامت العيون وخلا كل حبيب  
بحبيبه وافترش أهل المحبة أقدامهم وجرحت دموعهم على خدودهم وتقطرت في محاريبهم أشرف  
الجليل سبحانه ، فنادى يا جبريل بعينى من تلذذ بكلامى واستراح الى ذكرى واني لمطلع عليهم في  
خلواتهم أسمع أنينهم وأرى بكاءهم فلم لا تنادى فيهم يا جبريل ما هذا البكاء ؟ هل رأيتم حبيبا يهذب



أحبابه أم كيف يجعل في أن آخذ أقواما اذا جنهم الليل تملقوا الى في حلفت اذا وردوا على يوم القيامة لا كشف لهم عن وجهي الكريم حتى ينظروا الى وأنظر اليهم انتهى . وقوله لا كشف لهم عن وجهي كناية عن إزالة الحجب عنهم لانهم هم المحجوبون ، وأما الله تعالى فلا يلحقه حجاب وبالجلة فالواجب على العبد امتثال الأمر واجتناب النهي امتثالاً لله تعالى وإظهاراً لذلّه وعبوديته وإفتقاراً ولا يطلب جزاء فان الله قد تفضل عليه وغمره بإحسانه من غير طلب

﴿قال ابن عطاء الله رضي الله عنه﴾ من عبده لشيء يرجوه منه أوليدفع بطاعته ورود العقوبة عنه فما قام بحق أوصافه ، أي فعطاء الله لا يتقيد بأعمال العاملين بحيث لا يكون الامر بنا عليها ومسببا عنها بل يكون وقت الاعمال وقبل الاعمال ، بل الاعمال نفسها من عطائه وفضله وإحسانه بل عطائه سبحانه وتعالى عام للطيعين والعاصين وانعامه شامل للمحسنين والمسيئين ، واذا كن كذلك فحق العاملين أن لا يقصدوا بأعمالهم التوصل الى عطائه تعالى بل ينبغي أن يخاف من هذا السيد المحسن في حالتي الاقبال والاعراض فلا يسلك معه طريق المعاملات والاعواض ، بل يعبد ويخضع لجلاله وجماله اللذين دلّ عليهما عموم إحسانه ، فمن عبده ليتوصل بعبادته الى عطائه فقد جهل حق ربوبيته ولم يخلص في عبوديته ، لأنه انما يعمل انيل حظه فكأنه يدفع شيئاً ليأخذ في مقابلته أكثر منه فليس عبداً على الحقيقة وكأنه يستشعر أن معبوده انما يعطيه بعمله وعلى حسب عمله وليس ذلك مقتضى الكرم الذي هو وصفه سبحانه وتعالى ، فالكامل من العبيد من يعمل عبودية وخضوعاً ويعتمد على فضل الله وكرمه ، والذي يبين الربط السابق إحسانه السابق على الاعمال بل قبل وجودك

﴿وقد قل في الحكم﴾ عنايته فيك لا شيء منك وأين كنت حين واجهتك عنايته وقابلتك رعايته لم يكن في أزاله منك اخلاص أعمال ولا جود أحوال بل لم يكن هناك الا محض الفضل وعظيم النوال . والحاصل أن عمل العاملين لأجل حصول الجزاء أو فراراً من عقوبة المولى مدخول معلول ليس من شأن الخادقين المحققين المخلصين ، لأن قيام العبد بحق أوصاف مولاه يقتضى أن لا يعمل لأجل حظه من جلب ثواب أو دفع عقاب لانه عبد يستحق عليه مولاه كل شيء ولا يستحق عليه هو شيئاً ، وهذا من أعلى المحبة لله تعالى لأن المحب مجتمع الهم بأمر محبوبه لا مراد له الا ما أراد ، فعلى العبد أن يعمل لربه عز وجل لأجل جلاله وعظمته وما هو عليه من محامد صفاته التي لا يشارك فيها ، فان خالف هذا وعمل على طلب حظه لم يقيم بحق صفات مولاه ، وكان ذلك نتيجة جهله وغفلته وعدم حبه لربه ومعرفته ، أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام ان أود الأرداء الى من عبدني غير نوال لكن ليقتضى الربوبية حقها ، ونقل وهب بن منبه ان في الزبور ومن أظلم ممن عبدني لجنة أولئار لولم أخلق جنة ولا ناراً ، ألم أكن أهلاً لأن أطاع ، وفي أخبار عيسى عليه السلام اذا رأيت التقي مشغولاً في طلب الرب فقد أهله ذلك عما سواه ومرّ عيسى عليه السلام على طائفة من العباد قد احترقوا من العبادة كأنهم الشنان البالية ، فقال من أتم ؟ فقالوا نحن عباد الله تعالى ، قال ولأى شيء تعبدتم ، قالوا خوفاً لله من ناره نخفها منها ، فقال حق على الله تعالى أن يثمنكم مما خفتم منه ثم جاوزهم فرباً آخرين يتعبدون أشد عبادة من الأولين ، فقال لأى شيء تعبدتم ، قالوا شوقنا الله الى الجنان وما أعد فيها لأولياؤه فنحن نرجوها ، فقال حق على الله أن يعطيكم ما رجوتهم ثم جاوزهم

ومر بالآخرين يتعبدون ، فقال ما أنتم قلوا المحبون لله عز وجل لم نعبده خوفا من ناره ولا شوقا الى جنته ولكن حباه وتعظيما لجلاله ، قال أنتم أولياء الله حقا معكم أمرت أن أقیم فأقام بين أظهرهم وفي لفظ آخر انه قال لاولين مخلوقا خفتم ولبن بعدهم مخلوقا أحبتم وللاخرين أنتم المقربون ، وقال نبينا ﷺ ولا يكن أحدكم كالعبد السوء ان خاف عمل ولا كالأجير السوء ان لم يعط الأجرة لم يعمل» ومن أقیم في هذا المقام أعنى العمل عبودية لله تعالى جماعة من التابعين باحسان ، منهم أبو حازم المدني يقول انى لأستحي من ربى سبحانه وتعالى أن أعبده خوفا من العذاب فأكون مثل عبد السوء ان لم يخف لم يعمل وأستحي أن أعبده لأجل الثواب فأكون كالأجير السوء ان لم يعط أجر عمله لم يعمل ولكن أعبده محبة له ، وتقدم قول معروف السرخسى رضى الله عنه لما قال له بعض أصحابه أخبرنى عنك يا أبا محفوظ ، أى شىء هاجبك على العبادة والانقطاع عن الخلق فسكت ، قال فقلت له ذكر الموت ، فقال وأى شىء الموت ؟ قلت فذكر القبر ، قال وأى شىء القبر ، فقلت نخوف النار ورجاء الجنة ، فقال وأى شىء هذان من كان ملك هذا كله بيده ان أحبته أنساك جميع هذا ، وان كان بينك وبينه معرفة كفأك جميع هذا ، وعن على بن الموفق رضى الله عنه قال رأيت فى النوم كائى أدخلت الجنة فرأيت رجلا قاعدا على مائدة وملكان عن يمينه وشماله يلتمانه من جميع الطيبات وهو يأكل ، ورأيت رجلا قائما على باب الجنة يتصفح وجوه قوم فيدخل بعضهم الجنة ويرد آخرون ، قال ثم جاوزتهما الى حضيرة القدس فرأيت فى سرادقات العرش رجلا قد أشخص ببصره ينظر الى الله تعالى لا يطرُق ، فقلت لرضوان من هذا ؟ فقال هو معروف السرخسى عبد الله تعالى لاخوفا من ناره ولا شوقا الى جنته بل حبا له ، فقد أباحه النظر اليه الى يوم القيامة وذكر أن الآخرين بشر بن الحرث وأحمد بن حنبل رضى الله عنهما وكانت رابعة العدوية ممن اتصف بكمال المحبة ، وكان يحاس بين يديها سفيان الثورى ويقول لها علمينا مما أفادك الله من طرائف الحكمة ، وكانت تقول له نعم الرجل أنت لولا انك تحب الدنيا ، وكان يعترف لها ويسلم لها قولها ، وكان عالما زاهدا الا أنه كان يؤثر كتب الحديث والاقبال على الناس للتعليم ، والناس أبواب الدنيا ، فقال لها الثورى يوما لىكل عبد شريطة والسكل ايمان حقيقة ، فها حقيقة ايمانك فقالت ما عبدت الله خوفا من النار فأكون كالعبد السوء ان خاف عمل ولا حبا للجنة فأكون كالأجير السوء ان أعطى عمل ، ولكن عبادته حبا له وشوقا اليه ، والآثار والحكايات فى هذا المعنى كثيرة لانحصر ، فاذا عمل المرید على ما ذكرناه كان عبد الله حقا ، فان طلب منه الثواب أو استعاذ به من العقاب فانما يطلبه أو يستعيز به انتحازا لوعده وبه وفرارا من دعوى رؤية حظه واتباعا لما أحبه منه وأذن له فيه من طلبه لفضله واحسانه وكرمه وامتنانه . فاندفع بهذا اشكال مشهور فى قول كثير من العارفين مانعده طمعا فى جنته ولاخوفا من ناره ، فان هذا القول ربما يقتضى تحقير شأن الجنة والنار مع أن الله عظم شأنهما وأمر بسؤاله الجنة والاستعاذة به من النار وبه وحاصل الجواب انهم لا يجعلون أعمالهم معللة بذلك فان الله يستحق العبادة لذاته وصفاته ولولم تكن الجنة والنار ومع ذلك يسألونه الجنة ويستعيزون به من النار امتثالا لامره وتعظيما لما عظم شأنه لافى مقابلة الاعمال ، وعلى هذا يحمل الحديث المشهور المروى عن أبى هريرة رضى الله عنه ، قال قال رسول الله ﷺ لرجل ما تقول فى الصلاة ، قال أتشهد ثم أقول اللهم انى أسألك الجنة وأعوذ بك من النار أما والله ما أحسن

دندنتك ولادندنة معاذ فقال صلوات الله عليه حولها تدندن هذا مذهب العارفين والمحققين ، أغنى العمل امثالا للأمر وقيام بالعبودية لاحظ وغرض ، وعليه تنبنى قواعد التصوف كلها فليس رجاؤهم لحصول الجنة ولا خوفهم للبعد من النار ، أى ليس ذلك هو الباعث على القيام بالطاعة وملازمة العبادة حتى يكون العمل مدخولا معلولا بل يعبدون الله امثالا لأمره ، ولكونه يستحق العبادة لذاته وصفاته ويرجون ويخافون امثالا لأمره ولكونه سبحانه وتعالى يستحق أن يرجى ويخاف منه لذاته وصفاته لانه يفعل ما يشاء ويختار ويستلوه الجنة ويستعيذون به من النار امثالا لأمره وتعظيما لعظمه سبحانه وتعالى ، فطلب العارفين من الله تعالى الصدق والعبودية والقيام بحقوق الربوبية من غير مراعاة حظ ولا بقاء مع نفس ، وكل من عداهم لم يفارقوا الحظوظ والأغراض في مطالبهم ﴿ كما تقدم في قول ابن عطاء الله ﴾ خير ما تطلبه منه ما هو طالبه منك قال سيدى أبومدين رضى الله عنه شتان بين من همته الحور والتصور وبين من همته رفع الستور ، فالصدق في العبودية هو التزام آدابها والتخلق باخلاقها والقيام بحقوق الله فيها كالشكر على ما أولاه والصبر على ما ابتلاه ومعاودة من عاداه وموالة من وآلاه وترك الاختيار عليه والتدبير معه ودوام المراقبة له والوقوف بيبابه لا بسا ثوب التراضع والذلة باسطا يد الفقر مال كاحبل الرجاء مرتديا برداء الخشية الى غير ذلك من أوصاف العبودية وأخلاقها فمن صدق في ذلك كان موفيا بما عاهد الله عليه ، وأما القيام بحقوق الربوبية فهو في ظاهرهم بالطاعة وفى باطنهم بدوام المراقبة له والحضور معه فلا يطلبون منه الا هذين الأمرين من غير مراعاة حظ ولا بقاء مع نفس بخلاف من عداهم فانه لم يفارق الحظوظ والأغراض في مطلب فلذلك كان مطلبهم أعلى المطالب ، قل العلامة بن زكرى في شرح الحكم : ان العامة يرجون في الدنيا السلامة من الآفات وتسهيل الرزق وصحة البدن ، وفي الآخرة غفران الذنوب والفوز بالجنة والنجاة من النار وكل ذلك عند الخاصة شفقة على النفس واشتغال بها وهم منزهون عن ذلك لعلمهم ان الله تعالى أولى بها لانه خلقها أولا ثم اشتراها ثانيا ، فخرجت عن ملكهم وصارت في ملكه يفعل فيها ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة ، فلا اشتغال بها حجاب عن المقصود بالذات فطلب الخصوص أن يجعل لهم مسلكا يصلون منه اليه وأن يسهل لهم أسبابا تسوقهم الى معرفته حتى يغيبوا في شهوده عن رؤية نعمته وبلائه ، وهذه أحوال غير موجودة في كل الأوقات ولا يفهمها الا أهلها ولا يبسط القول فيها للعموم اذ لو تكلفوا ما تكلفوا لم يصلوا الى فهمها ، فان الآنية لو صب فيها البحر لم تزد على وسعها قطرة واحدة فهم الذين أتوا البيوت من أبوابها حيث طلبوا الوصول الى المسببات بأسبابها ، فان وظيفة العبد السعى في خدمة سيده وبذل المجهود في رضا من غير اشتغال بمصالح نفسه ، لأن سيده قائم بها ومتكفل له بها ، وفي بعض الأحاديث القدسية « قل الله تعالى عبدي أطعني فيما أمرتك ولا تعلمني بما يصلحك » وانظر ما بين عبيدين أحدهما يطلب من سيده ان يسامحه في تقصيره معه وأن يتفضل عليه ويكثر الاحسان اليه ويحلم عليه ويسفح عما يصدر منه ، والآخر يطلب منه أن يستعمله في خدمته ويصرفه لتعظيم حرمة ويأذن له في اقامة حقوقه ورضاه أهلا للوقوف بيبابه أيهما أحظى عنده ، والى هذا يشير قوله تعالى (اياك نعبد واياك نستعين) فقدم ذكر العبادة وعقبها بذكر الاستعانة حتى ينصرف العبد اليها ويتسلط عليها ، أى واياك نستعين على عبادتك ، فأرشدهم الى أن عبادته أهم ما يسألونه وأحق ما يطلبونه ، بل أرشدهم الى ان الاولى بهم أن يكون ذلك هو مطلبهم والا لبق

في حقهم أن يبادروا اليه ويطلبوا العون منه ، ففيه تنبيه على أنهم لا يرجون لانفسهم ولا يخافون عليها  
فجأؤهم انما هو الأنس بالله تعالى والوصول اليه وشهوده فذلك عندهم هو النعيم ، ولو فرض انهم  
في الجحيم وخوفهم انما هو هيبية واستحضار عظمة فهم يشهدون الجلال فيها بون والجمال فيأنسون  
اللهم اجعلنا منهم انتهى

(واعلم) انك اذا طلبت عوضا على عمل طوليت بوجود الصدق فيه وانى لك أن توفي بذلك مع  
انك طاب حظ نفسك فانت لا محالة صريب فيكفيك وجود السلامة من غير مزيد عليها قال الواسطي  
رضي الله عنه العبادات الى طلب العفو عنها أقرب منها الى طلب الاعراض عليها وقريب من هذا  
قول النصر اباذي العبادات الى طلب العفو والصفح عن تقصيرها أقرب منها الى طلب الاعراض  
والجزاء عليها ، وقال خير الناساج رضي الله عنه ميزان أعمالك ما يليق بأفعالك فاطلب ميزان فضله  
فانه أتم وأحسن (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) فاذا طلبت العوض  
بان عملت لاجل جزاء آجل وهو الثواب في الآخرة أو عاجل في الدنيا كالامدادات التي ترد عليك  
من الحق سبحانه وتعالى وطالبك الحق تعالى بوجود الصدق فيه بان قال لك انك لم تصدق في  
انك عملت العمل لأجل بل عملته لحظ نفسك ماذا يكون جوابك ؟ والصدق مطابقة الباطن للظاهر  
وهو مفقود فيك ، لأن ظاهر عملك أنك عملت لله قياما بحق الوهيته ، واطلع الحق سبحانه وتعالى  
انك لم تعمله الا لحظ نفسك فتكفيك السلامة من العقاب عليه ، لانك لو عملت لله مخلصا لم يخطر  
الجزاء ببالك ، فلما طلبت الجزاء كان عملك مدخولا فأنت لا تستحق عليه الجزاء والمنهل العذب  
الصافي أن يعبد العبد ربه لما هو عليه من عظمة الالهية ونعوت الربوبية لالما يعود عليه في دنياه  
أو أخره

(واعلم) ان الصدق أخص من الاخلاص فان الاخلاص تجريد العمل من الشوائب كلها قليلا  
وكثيرا حتى لا يكون له باعث غير قصد التقرب فلا يعثر عليه قصد الحظ العاجل ولا الآجل ، وهذا  
اخلاص خاصة للمقربين ، وأما الابرار فاخلاصهم السلامة من الرياء والسمعة وأن لاحظوا طلب  
الثواب والفرار من العقاب ثم ان اخلاص المقربين هو العمل بقصد الامتثال من غير طلب جزاء  
وان أمكن حصوله فللذنس فيه تلبس ومخادعة كثيرة فن للعامل بصدقها وسلامتها من العيوب حتى  
يحصل الصدق ، وهو مطابقة الباطن للظاهر فاني لك به ، ومن يهدي للملوك الامور لنفسه ليس كمن يهدي  
لهم شيئا معيبا ، فان المهدي للمعيب إلى العقوبة أقرب . فالعامل على خطر يخاف أن يظهر في عمله عيب  
أخفته نفسه (وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) ولهذا وصف الله الكاملين بقوله (يؤتون  
ما آتوا وقلوبهم وجله) فاذا حصل الريب في السلامة من العيب تكفيك السلامة من العقاب ، فلو اجب  
على العبد أن يكون مستحيا من مولاه منكسر القلب بشهود التقصير في العبودية فبذلك تتحقق  
فاقته واضطراره ، وخير أرقائك وقت تشهد فيه وجود فاقتك وترد فيه الى وجود ذاتك وبذلك يكثر  
العطاء (انما الصدقات للفقراء) وأيضا العمل الذي يبدئك هو بخلق الله وإيجاده وانما أنت محل لظهوره  
واذا كان الفاعل هو الله تعالى فكيف تطلب أنت الجزاء عليه وليس لك الاجر والكسب ، والخالق  
هو الله تعالى قال تعالى (الله خالق كل شيء) وقال تعالى (والله خلقكم وما تعملون) وقال تعالى (انا كل  
شيء خلقناه بقدر) واذا كان العمل مخلوقا لله تعالى فكيف تطلب الجزاء على عمل ليس منسوباً

اليك الابطريق الكسب ، فاشكر الله على توفيقه اياك ويكفي من الجزاء لك على العمل عدم مؤاخذتك عليه مع كونه مدخولا بقصدك به طلب الجزاء فهو المتفضل عليك بإيجاده العمل فيك (فله الحمد في الاولى والآخرة) فانه اذا أراد ان يظهر فضله عليك خلق العمل فيك ونسبه اليك بان قال فيك عند ملائكته انك مطيع ومتق ومجتهد وعامل ونسبه اليك أيضا على السنة العباد بان يطلق ألسنتهم بأنك مطيع ومتق ومجتهد وعامل ، فاذا شهد العبد هذا الفضل العظيم يستولى عليه الحياء والخجل من سيده الكريم ، فكيف ينسب لنفسه شيئا من محامد الصفات ومحاسن الأعمال لم يكن منه حقيقة فالذي يجب عليه أن ينطلق اسانه في هذه الحالة بالدعاء والسؤال ويقول يارب كما تفضلت على تخليق الطاعة في وخليقتني بها ووصفني بصفات حميدة أنا خلي عنها في الحقيقة ووعدتني مع ذلك جزيل الثواب والنجاة من العقاب فتقبل مني عملي وأنجز لي ما وعدتني كان في ذلك مصيبا والافق العبد أن لا ينسب الى نفسه شيئا من محامد الصفات حقيقة ولا أدبا اذلا أهلية فيه لذلك ، وأماما ذام الصفات والأعمال ومساوئها فقتضى الأدب أن يضيف ذلك الى نفسه وأن يعترف بان ذلك من ظلمه وجهله \* قال سهل بن عبد الله رضي الله عنه اذا عمل العبد حسنة قال يارب أنت بفضلك استعملت وأنت أعنت وأنت سهلت شكر الله له ذلك وقال له يا عبدى بل أنت أطعت وأنت تقربت ، واذا نظر الى نفسه وقال أنا عملت وأنا أطعت وأنا تقربت أعرض الله عنه وقال يا عبدى أنا وقفت وأنا أعنت وأنا سهلت ، واذا عمل سيئة وقال يارب أنت قدرت وأنت قضيت وأنت حكمت غضب المولى جلّت قدرته عليه وقال له يا عبدى بل أنت أسأت وأنت جهلت وأنت عصيت ، واذا قال يارب أنا ظلمت نفسي وأنا أسأت وأنا جهلت أقبل المولى جلّت قدرته عليه وقال يا عبدى أنا قضيت وأنا قدرت وقد غفرت وحملت وسرت \* والحاصل أن كل شيء باعتبار الخلق والايجاد ينسب الى الله تعالى وأما باعتبار الكسب خلق الحسنة أن لا ينظر فيها العبد الى الكسب بل الى الخلق والايجاد وينسبها الى الله تعالى ويترأى من حوله وقوته عملا يقول الله تعالى (ما أصابك من حسنة فمن الله) ، وحق السيئة أن ينظر فيها الى كسبه وينسبها الى نفسه ويعترف بظلمه وإساءته عملا بقوله تعالى (وما أصابك من سيئة فمن نفسك) ولا ينظر الى أنها بخلق الله وإيجاده الذي دل عليه قوله تعالى (قل كل من عند الله) ، وبما تفضل الله به على عبده الذي خلق الطاعة فيه قوله تعالى (وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون) وذلك منظور فيه الى كسب العبد ليتفضل عليه بنسبة العمل اليه ، وأما قوله ﷺ ان يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله ، قال ولأنا الا أن تغمدني الله برحمته فهو منظور فيه الى حقيقة الامر الى كسب العبد فيجب على كل من خلق الله فيه شيئا من الطاعات أن يستحضر أن ذلك فضل الله ورحمته ولو شاء عدم ذلك لما وجد شيء منه بل لو شاء ضد ذلك لأوجده فيه فيعلم أن الله تعالى هو المستحق للحمد حقيقة وكل من يحمد ويثنى عليه من الخلق فهو يرجع الى أن الله تعالى هو المحمود حقيقة لأنه الخالق للعبد وفعله فالعبد اذا خلى وطبعه ووكل الى نفسه لا يصدر منه الا الثمر لان النفس مجبولة على الشر فاذا لم يعنك الله عليها ولم يحكمك فيها غلبتك وتحكمت فيك وأرقتك في أنواع القبائح حتى لا يبقى في أعمالك ما يستحسن ولا في أحوالك ما يحب وذلك من علامات الطرد والبعد عن الله تعالى ، واذا تولى الله عنايتك وانصرك على نفسك ولم يحكمها فيك فانها تصير أحوالك حسنة جيدة فلا تفرغ مدائحك ولا تنقصي محاسنك ، وذلك من علامات اصطفاؤه لك

واجتباؤه إليك وقد علم أنه لا طريق للنجاة من النفس وغواياها إلا التعلق بالله والاتجاه إليه فيظهر حينئذ من الفتح على العبد العجب العجيب

﴿والى هذا المعنى أشار ابن عطاء الله في الحسب بقوله﴾ لانهاية لذامك اذا أرجعك اليك ولا تفرغ مدائحك أن أظهر وجوده عليك ، ويقال للاصديقين على لسان الحضرة اذ رددناكم اليكم لم يبق إلا العجز والضعف والفاقة والذلة واذا أخذناكم عن أنفسكم صرتم بنا أقوياء قادرين أعزاء تنفعل لكم الأكوام وتفسخر لكم الأشياء ، ولبعضهم

اذا كنا به تمنا دلالا ✽ على كل الموالى والعبيد

ولكننا اذا عدنا اليها ✽ يعطى ذلنا ذل اليهود

والحاصل أن من آواه الله وأظهر جوده عليه فقد اصططنه لنفسه ورفعته الى حضرة قدسه وكانت أحواله حسنة جميلة وأعماله كلها ممدوحة مقبولة كما قيل

لما انتسبت الى حاك تعرفت ✽ ذاتي فصرت أنا والا من أنا

قال سهل بن عبد الله رضى الله عنه باقى الله على الخصوص الفاقة ويحوجهم الى الخلق ويلقى في قلوب الخلق المنع لهم وحرامهم ما في أيديهم ليردوهم اليه سبحانه وتعالى ، فاذا رجعوا اليه آيسين منقادين رزقهم من حيث لا يحسبون ، فمن أراد أن يتضح له ذلك ويظهر له كل الظهور فليتعلق بأوصاف الربوبية وذلك فرع معرفتها على الجلالة ، ولا شك أنك اذا نظرت وجدت أنه سبحانه وتعالى متصفا بالقدرة الباهرة والاختيار التام والعلم المحيط والغنى المطلق والعزة التى لا حد لها والقوة التى لا غاية لها والعظمة التى لا نهاية لها والرحيمية والرحمانية التى لا حصر لآثارها ومن كان كذلك فينبغى أن يكون الاعتماد عليه ، ويجب أن يكون الاستناد اليه فيتحقق العبد بأوصاف نفسه من حيث أنه عبد وهى الفقر والضعف والعجز والذلة فهذه أوصاف العبودية وهى الأصول للأوصاف وتحتها من الفروع ما لا ينحصر كالإهتمام والاهتمام والخوف والخيرة والفضيحة وفوات المحاب وحصول المسكاره وناهيك ما يحصل لأهل الدعاوى وأرباب الرياسة والجاه ، فان فرعون ادعى الربوبية ، فلما رأى عصى موسى عليه السلام ثعبانا ويده البيضاء ذات النور والشعاع تنكس واقتضح فقال للآلأ حوله ماذا تأمرون فصير نفسه مأمورا ورعية بعد تلك الدعاوى ، ولاتسأل عما حصل له من الغم والخوف والخيرة ، وقس على ذلك أمثاله كالتبرؤ لما قال له ابراهيم عليه الصلاة والسلام (ان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذى كفر) ✽ والحاصل ان الذى يبعث العبد على الاعتماد على الله تعالى واللجأ اليه أمران . أحدهما النظر الى صفات الله تعالى العلية ونعونه السنية وثانيهما النظر الى صفات العبد المقابلة لها فكما انهما يبعثان العبد على اطراح نفسه وعدم التعلق بها يقتضى أيضا أن يكون تعلقه بالله وأن يرجع اليه فى كل شئ فيشكره على ما أولاها ويرضى بما تولاه فيكون نارة باللجأ والافتقار ، ونارة بالاستسلام وترك الاختيار ، ويقتضى أيضا ترك التدبير ومنازعة الاقدار ونفى الدعاوى والعجب والاستكبار ويرى المنة لله تعالى وينتفى خوف الخلق من قلبه وهموم الدنيا فيستغنى بالله وذلك يقتضى اظهار الفاقة والفقر اليه والتعلق بعزة الله تعالى وذلك يقتضى رفع الهمة عن الخلق

﴿قال ابن عطاء الله رضى الله عنه﴾ كن باوصاف ربوبية متعلقا وباصاف عبوديتك متحققا وقال

تحقق بأوصافك بمدك بأوصافه فظهر بذلك كله أنه لاحظ للعبد من صفات مولاه الانتماع بها فقط وليس له أن يدعى شيئا من صفات الربوبية ، فمن ادعى شيئا فقد ارتكب كبيرة من معاصي القلب وانخرط في سلك من ادعى مشاركة الرب فليحذر العبد من هذه الرعونة المنافرة لوصف العبودية فالعبد اذا رأى من نفسه تمام ادراك ووفور قوة رؤية توجب أدنى سكون أو وكون الى مايلوح له من علم أو عمل فهو متدفع لأنه اذا ذاك مشاهد كمال نفسه ويلزمه طلب الحظوظ فلو لا مشاهدة نفسه لم يصدر منه الفرح بوجود آثار ذلك فيرى لنفسه حولا وقوة وغنى وعزة ، فمن ادعى شيئا من ذلك فقد نازع الله في صفاته ، فإذا منعك الله منازعة الخلق فيها هو لهم ، فكيف لا تكون ممنوعا من منازعة ماهره فاحذر أيها العبد من الدعوى فتنها أعظم البلى ، وأما صرح به بعض الأئمة العارفين من أنه ينبغي للعبد أن يتصف بالتخلق بأخلاق الله فلما راد به غير المعنى المذكور هنا لان مرادهم التخلق على حسب مايليق به ، فيتخلق بالعزة بمعنى انه لا يذل نفسه للخلق لأجل تحصيل الدنيا والاعراض التي يحصلها بالذل لهم ويتخلق بالغنى بمعنى انه لا يمد نظره الى ما في أيدي الناس ولا يطمع فيهم ويرفع همته عن التعاق بهم والتعلق لهم ، ويتخلق بالقدره بمعنى انه لا يتجزع عن أداء ماكف به من حقوق الله تعالى وحقوق العباد ، وهذا هو العجز الذي استعاذ منه النبي ﷺ حيث قال وأعوذ بك من العجز والكسل ، وقس على ذلك ولا يلتبس عليك الخلل فلحذر انما هو رؤية الكمال لنفسك ونسبة الحول والقوة لها وذلك وصف رب العالمين لا شريك له ، فمن ادعى شيئا من ذلك لنفسه فقد ارتكب أعظم الظلم وأشد العدوان : عافانا الله من ذلك وهذه المسئلة هي الغرض الاقصى الذي هو مرمى غرض الصوفية ، وكل ماضفوه ودقونوه وأمرؤا به ونهوا عنه من أفعال وأقوال وأحوال انما هي وسائل لهذا المقصد الشريف والمقام المنيف ، فشانهم أبدا انما هو العمل على موت نفوسهم واسقاط حظوظها بالكلية كما قيل الصوفى دمه هدر وملكه مباح ، وليس ذلك هو المقصود لهم بالذات وانما غرضهم من ذلك مايلزم عنه من انفراد الله تعالى عندهم بالوجود ولوازم الوجود انفرادا لا يشاركونه في شيء منها أثبتة ، وهذا هو كيميا السعادة الذي أعوز أكثر الناس ولم يحظوا منه الا بالفلاس اذ بذلك يستحق المرء عبودية الله عز وجل الذي لا مقام للعبد أشرف منه كما قال الشاعر

ألمت لي خلفا دنى كفى شرفا ✽ فإوراءك لي قصد ومطلوب

ولهذا المعنى كانت عندهم دقيق خطرات الحظوظ وخفيات هواجس الهوى وكل ما يقتضى بقاء حظ النفس وثبوتها من محبة المقامات وإيثار الاطاف والكرامات ذنوبا عظيمة وأخلاقا ذميمة الشيمة قاذحة في صدق العبودية والاخلاص للربوبية يتوبون من جميع ذلك الى ربهم ويتعوذون به من شره ويخافون من مساكنته وملاحظته غاية البعد ونهاية المكور والطرده كما قيل اذا قلت ما أذنبت قلت محببة ✽ وجودك ذنب لا يقاس به ذنب

ذكرانه كان ابيض الملوكة عبد يقدمه على أشكاله وأقرانه فشكا أهل اقليم عالمهم الى الملك فقال تخبروا من شتم أوليه عليكم فاختاروا ذلك العبد لما رأوا ميل الملك اليه ، فقال الملك راجعوه فان اختار الولاية ولبته عليكم فرغب الغلام في الولاية ، فأمر بكتب المنشور وأمر باستقباله اذا وافى محل ولايته واللبانة في الطافه بأنواع الكرامات والمباركة دس من يرش عليه ماء ورد فيسه سم ، ثم

أمر من يقول اذا أشرف على الموت هذا جزء من اختار الولاية على خدمة مولاه ، ففي هذا عبرة  
لأولى الأبصار وتبصرة لأرباب الاعتبار ، والى هذا المعنى الجليل المؤدى الى سواء السبيل تشبيرا الحكاية  
المشهورة المروية عن أبى يزيد البسطامي رضى الله عنه : حدث يحيى بن معاذ رضى الله عنه أنه رآه  
فى بعض مشاهداته من بعد صلاة العشاء الى طلوع الفجر مستوفزا على صدور قدميه رافعا أخصيهما  
مع عقبه عن الارض ضاربا بذقه على صدره شاخصا بعينه لا يطرف ، قال ثم سجد عند السحر  
فاطال ثم قعد ، فقال اللهم ان قوما طلبوك فأعطيتهم المشى على الماء والمشى فى الهواء فرضوا بذلك  
وانى أعوذ بك من ذلك وان قوما طلبوك فأعطيتهم كنوز الارض فانقلبوا لطم الاعيان فرضوا بذلك  
وانى أعوذ بك من ذلك حتى عذيفا وعشرين مقاما من كرامات الأولياء ، ثم التفت الى ورائى ،  
فقال يحيى قلت نعم ياسيدى ، قال منذ متى أنت ههنا ؟ قلت منذ حين فسكت ، فقلت ياسيدى حدثنى  
بشيء ، فقال أحدك بنى يصلح لك أدخلى فى الفلك السفلى فتورنى فى الملكوت السفلى فارانى  
الارضين وما تحتها الى الثرى ، ثم أدخلى فى الفلك العلوى فطوفنى فى السموات وأرانى ما فيها من  
الجنات والعرش ، ثم أوقفنى بين يديه ، فقال سلنى أى شئ رأيت حتى أهبه لك ، فقلت ياسيدى  
مارأيت شيئا أستحسنه فاسألك اياه ، فقال أنت عبدى حقا تعبدنى لأجلى صدقا لأفعلن بك ولأفعلن  
بك وذكر أشياء ، فقال يحيى بن معاذ رضى الله عنه فهاتنى ذلك وامتلأت به وعجبت منه ، فقلت  
ياسيدى لم تسأله المعرفة به اذ قال لك ملك الملوك سلنى ما شئت ، قال فصاح به صيحة وقال ويلك  
اسكت وتلك غيرة عليه منى حتى لا أحب أن يعرفه سواء ، قال الشيخ أبو طاب المسكى فهذا حال  
عبد فان عن نفسه مأخوذ اذ كان ربه عز وجل له موجدا طال مقامه فى المقامات ، فقضرت عن  
وصفه الصفات حتى له اذا نظر الى الحسن الذى حسنت المحاسن كلها عن حسنه وشانت الزينات جميعا  
بعد النظر الى زينه وشهد الجلال الذى تجمل الجلال والمتجملون بجماله أن لا يستحسن سواء ،  
وكيف يحب غير ما استحسن أو تزين فى عينه أم كيف يطلب غير ما أحب أو يصير مع غير ما طلب بل  
كيف يهتم بغير ما طلب ، فهذا نعت عبد مطلوب بعين ما طلب ووصف شخص محبوب بعين ما أحب  
(الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس) ، وفى الاشارات عن الله سبحانه وتعالى يا عبدى اعزل  
نفسك عن كل ما سوى الله الملك والملكوت فتلحق بالدارين بالملك وتلحق بالملكوت فتكون عندى  
من وراء ما أبدى فلا يستطيعك ما أبدى لانك عبدى واذا كنت عندى كنت عبدى حقا واذا كنت  
عبدى كان عليك نورى فلا يستطيعك ما أبدى وان أرسلته اليك لأن نورى عليك وليس نورى  
عليها فانما جاءك لم يطفك فأودنك به فتأذن أنت له به والحاصل أن ورود الامداد بحسب الاستعداد  
من العبد بتطهير قلبه ، ولذلك قيل عن الله تعالى طهر قلبك من الاغيار نملا بالمعارف والاسرار  
وشروق الانوار على حسب صفاء الأسرار من كدر التعلق بالآثار والركون الى الاغيار ولا يكون  
صفاؤها غالبا إلا بالازمة الأوراد والأذكار ، فالوارد تابع للورد كيفما وكما ودواما فان كان الورد كاملا  
بأن يوز من قلب صاف كان الوارد مثله ، وان كان كثيرا كان الوارد كثيرا والافبحسبه ويعتبر ذلك  
بمجموع العمر ولذا كان أحب العمل الى الله تعالى أدومه وان قل ومتى كان دائما كان الامداد دائما  
فالواجب على الورد من أهم المهم والاستعداد والقيام بالأوراد انما يستقيم ويتيسر لأهل اليقظة  
وأرباب العقل المعظمين لله تعالى الذين يرجعون فى أوقات مبادى الامور الى الله تعالى ويعتمدون



عند افتتاح التصرفات في الامور والتلبس بها على الله تعالى ويستحضرون قبل الشروع فيها أن لا حول ولا قوة إلا بالله لأن الله تعالى يكفيهم مهمات أمورهم ويعينهم عليها بخلاف أهل الغفلة الذين يرجعون الى تدبيرهم ويركنون الى حولهم وقوتهم فلا يتيسر لهم ما يتوجهون اليه ﴿ولذلك قال ابن عطاء الله رضي الله عنه﴾ الغافل اذا أصبح ينظر ماذا يفعل والعامل ينظر ماذا يفعل الله به يعني ان الغافل عن التوحيد وان كل شيء بقضاء الله وقدره اذا أصبح ينسب أفعاله الى نفسه فيقول ماذا أفعل في هذا مثلا ، والعامل المستيقظ الذي لا يغفل عن التوحيد ولا يغيب عنه ان كل شيء بقضاء الله وقدره ينظر ماذا يفعل الله به ، أي ينسب أفعاله كلها الى الله تعالى فيقول اذا أصبح ماذا يفعل الله في هذا اليوم مثلا فنظر الغافل لنفسه ربما كان سببا لأن يكفه الله نفسه فلا تنجح مطالبه ، ونظر العاقل لربه يكون سببا لأن يكفيه الله ما أهمه ويسر له مطالبه ، فهذا ميزان يعرف به المريد نفسه فأول خاطر يرد عليه هو ميزان توحيد الله فليتنظر اذا استقبله شغل فان عاد قلبه في أول وهلة الى حوله وقوته فهو منقطع عن الله تعالى وان عاد الى الله سبحانه وتعالى فهو واصل اليه ويصح أن يكون معنى نظره الى ما يفعل الله به أن ينظر ما يرد على قلبه من الإشارة من قبله تعالى فيكون إقدامه وإحجامه بوجود بصيرة وحسن توفيق ، وهذا ميزان شريف اقتضاه دوام التجاونه وصدق افتقاره فلا جرم أن يكفيه الله تعالى تعلقات الآمال ويفرغه من جيج الأشغال ويرضيه ويقر عينه بما هو فيه من أعمال أو يورد عليه من أحوال ، وهذه سعادة عظيمة ومنة من الله تعالى لمن وليه من عباده جسيمة ✽ قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أصبحت وما لي سرور إلا في مواقع القدر ✽ وقال أبو عثمان رضي الله عنه منذ أربعين سنة ما أقامني الله في حال فسكرته ولا نقلني إلى غيره فسخطته ✽ ومن أملح ما يحكي في هذا الباب ما ذكره الشيخ أبو القاسم الصقلي رضي الله عنه في كتاب صفة الأواباء ومراتب أحوال الأصفياء عن أيوب بن بشر الطالقاني رضي الله عنه قال حدثني رجل من أصحابنا ، قال رأيت رجلا في مرج الديباج ليس معه شيء فدنوت منه فسلمت عليه فودعني على السلام فقلت يرحمك الله أين تريد ؟ فقال ما أدري ، فقلت هل رأيت أحدا يريد مكانا لا يدري أين يذهب ، فقال نعم أنا واحد ، فقلت فأين تنوي ، قال الى مكة ، قلت تنوي مكة ولا تدري أين تذهب قال نعم ، وذلك أتى كم مرة أردت أن أذهب الى مكة فيردني الى طرسوس ، وكم مرة أردت طرسوس فيردني الى عبادان فنتيت الى مكة ولا أدري ، قلت فمن أين المعاش قال لا أدري ، قلت أخبرني بأسباب ذلك ، قال من حيث يريد يبعيني مرة ويشبعني مرة ويكرمني مرة ويهينني مرة ، مرة يقول لي ماعلى وجه الأرض أزهده منك ، ومرة يقول لي أنت لص ، ومرة ينقمني على الفراش ويطعمني الطيب ويدهن رأسي ويكحل عيني ، ومرة يطردني الطرد العنيف ولا ينقمني إلا عند النواويس ، قلت يرحمك الله من يفعل ذلك بك ؟ قال الله عز وجل قال فالتقاني في بحر ، قلت فسر لي يرحمك الله كيف هذا ، قال أنا رجل أسير نهاري فأينما جئني الليل بت فرما يأويني الليل الى قرية فاذا نظر إلى أهلها ، قال بعضهم لبعض هذا لص لا تدعون هذا يأوى الليل في هذه القرية فاذا صليت العشاء الأخيرة يدخل المسجد رجل فيقول يا نائم فأقول ليبيك فيقول لي بالعنف قم من ههنا ليس لك هنا موضع فأقول حبا وكراما فأين أبيت الليلة فيقول خارج القرية عند النواويس فأقول نعم وكرامة لا يكون لي مأوى إلا عند النواويس تلك الليلة ، فاذا أصبحت سرت فبأويني

الليل إلى قرية ، فإذا رآني أهلها قال بعضهم لبعض قد ورد عليكم رجل زاهد خير فاضل فيقول هذا عندى بيت ويقول هذا عندى بيت ، فإذا صليت العشاء الأخيرة يقول رجل منهم قم بنا إلى البيت فأقول نعم حبا وكرامة ، فأمضى معه إلى المنزل فيأتيني بالطعام الطيب ويدهن رأسي ويكحل عيني ويأتينى بالفراش اللين فينومنى عليه ولا يدع شيئا من البر إلا فعله بى حتى أصبح فهذا حالى مع سيدى ، فقلت رحمتك الله متى قدر لك أن تدخل بغداد فإن منزلى فى موضع كذا وكذا ، قال فأنا يوم قاعد فى منزلى وإذا انسان يدق الباب تفرجت فإذا أنا بصاحبى فسألت عليه وأدخلته البيت فقلت له أى شئ صنع بك مولاك ؟ فقال آخر ما فعل بى ضرب بى ضربا شديدا وقال لى يال ص ثم أراى ظهره فإذا أثر الضرب عليه ، فقلت له ايش القصة ؟ قال كان أجاعنى جوعا شديدا فلما بلغت الأييار جئت إلى مقناة قد نبذ منها المدود والماء فقعدت مقعدا آكل منه فظرتنى صاحب المقناة فأقبل إلى بعصا فجعل يضرب ظهري ويقول يال ص ما أخرب مقناتى غيرك مذكم أرصدك حتى وقعت عليك وإذا أنا بفارس قد أقبل مسرعا اليه فضربه بالسوط فى رأسه ، وقال تعمد إلى رجل زاهد فتضربه أو يقال مثل هذا يال ص ، قال فما كان بأسرع من أن كنت عنده لصا فصرت زاهدا كما حدثتك قال فأخذ بيدى صاحب المقناة فذهب بى إلى منزله فما أبقي من الكرامات شيئا إلا فعله واستحلنى تفرجت من عنده وجئت إليك انتهى

قال سيدى أبو مدين رضى الله عنه رحمه الله أحرص من أن تصبح وتسمى الامفوضا مستسلما له ان ينظر اليك فيرحبك وقال بعض العارفين من اهتدى إلى الخلق لم يهتد إلى نفسه ومن اهتدى إلى نفسه لم يهتد إلى الله سبحانه وتعالى ، فكل العالم فى قبضته سبحانه وتعالى وتخصيص أهل الوصلة انهم فى كنف ابوانه لا يكلمهم إلى غيره ، واعتبر هذا المعنى بعمره الحديبية وذلك أن النبي ﷺ لما صدته المشركون فيها عن مكة ومنعوه من أن يتم نسكه رجع فى الحال عن تلك العمرة ولم يتعرض لهم بما يحصل به فى الظاهر عزه أو نصرة بعدما كان دعا اليه من بيعة الرضوان تحت الشجرة وما عزم عليه من مناجزة الحرب لمن حاده من الكفرة وعمل فى ذلك على ما أظهره الله له من آياته العظام عند بروك لما أراد توجيهها إلى البيت الحرام ، وقال حينئذ مظهر لما قصده ومقرر لما اعتمده إنما حبسها حابس الفيل لا يدعونى اليوم قرىش إلى خيلة فيها صلة الرحم إلا أجبتهم إليها فكان كما قال ﷺ ، صالحهم على وضع الحرب فيما بينهم عشرين ليتقلبوا فى الأرض آمنين فلما استتب بينهم الصلح وأنزل الله سورة الفتح ظهرت الفوائد التى تضمنها ذلك التدبير الحسن وقرت أعين الصحابة رضى الله عنهم بما أبرزه الله تعالى اليهم من لطف ومن ، وقد صح بالمعنى جميع ما قلناه فى الخبر ، ونقله الينا علماء الحديث فى السير ، وليكن من دعاء صاحب هذا المقام ومناجاة ليوافق عقده قوله فى جميع تصرفاته الدعاء المشهور المروى عن الامام الشافعى رضى الله عنه : اللهم انى لأملك لنفسى ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ولا أستطيع أن آخذ إلا ما أعطيتنى ولا أتقى إلا ما وقيتنى اللهم وفقنى لما تحبه وترضاه من القول والعمل فى طاعتك انك ذو الفضل العظيم ، وليقل أيضا ما هو مروى عن الامام الشاذلى رضى الله عنه : اللهم ان الأمر عندك وهو محجوب عني ولا أعلم أمرا أختاره لنفسى لكن أنت المختار لى فوضت مقاليد أمرى إليك ورجوتك لفقرى وفاقتى فأرشدنى إلى أحب الأمور إليك وأرجاها وأجدها عندك عاقبة فى الدين والدنيا والآخرة إنك على

كل شيء قدير وتفضل ما تشاء وتحكم ما تريد \* واعلم أن هذا العاقل المستيقظ الذي إذا أصبح ينظر ماذا يفعل الله به إنما يكون منه ذلك عند استحضار قلبه لكمال التوحيد حتى تصير الأفوال والأفعال والحركات والسكنات مشهودة له باعتبار صدورها عن القدرة القديمة ، حتى كأنها نصب عينيه ليسلم من رؤية نفسه وحولها وقوتها ، فإذا سلم من ذلك لا ينسب شيئاً لنفسه ولا يقع في تدبير واختيار معارض لتدبير الله واختياره ، فإذا تحقق بذلك كله شهد الله في كل شيء فلا يستوحش من شيء ، بخلاف العاقل فإنه لم يتحقق بذلك كله لأن همته متوجهة إلى نفسه وكذلك العباد والزهاد الذين لم يصلوا إلى هذا الحال فإن همهم متوجهة إلى العبادة من حيث أنها عبادة فهم مشغولون بما يطالبون نفوسهم بالوفاء بها وإنها منة عليهم وعطية متوجهة إليهم من حضرة الإرادة والقدرة التدينتين فذلك المقام السابق لم يصير لهم حالا وإن حصل اعتقاداً فهم محجوبون عن ربهم برؤية نفوسهم ومراعاة حظوظهم فيفرون من الخلق لكونهم قاطعين عن الله ويستوحشون منهم لأن الأشياء موجودة في نظرهم فيخافون منها أن تعوق عليهم أغراضهم ونفوتهم مقاصدهم لميلهم إليها واقتنائهم بها ﴿وعلى هذا قول بعضهم من علامات الأفلاس الاستئناس بالناس﴾ فلو شهدوا الله في كل شيء كما شهد العارفون والمحبون لكان في ذلك قرة أعينهم ولم يستوحشوا من شيء لرؤيتهم له سبحانه وتعالى ظاهراً في الأشياء كلها فهي كالمرآة التي ترى فيها الشيء من غير حائل ولا اتصال لأنها دالة على الله وصفاته فيشهدون الله بقلوبهم في كل شيء فشغلهم ذلك عن رؤيتهم لنفوسهم فلا يكون لهم من الأشياء وحشة ولا يخشون منها فتنة لأنها متلاشية فانية عندهم بهذا الاعتبار وعلى هذا قول بعضهم : من علامات الأفلاس عدم الاستئناس بالناس .

﴿قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه﴾ العباد بنوا أمورهم على عشرة أصول : الصلاة والصوم والذكر والتلاوة والدعاء والاستغفار والتضرع واعتزال الناس وتحصيل القوت على وجه حلال وبساطهم الذكر ، والزاهد يزيد عليهم بأربعة أوصاف بالزهد في الدنيا عموماً وفي الناس خصوصاً وبالتشوق إلى الأحوال ومقامات الرجال \* وأما الأولياء فهم درجات قسط منهم في العلوم والمعرفة والنور والتوجه واليقين وكشف الغيب والرسوخ فيه والتحقيق بالفناء وبايثار البقاء وبساطهم المحبة الفرعية \* وأما الصديقون فهم في بدايتهم خمسة أحوال وخسة في نهايتهم ، فالأولى طي الوجود عن أسرارهم وكشف أمور الدنيا لأرواحهم ومراقبة القلوب ومراعاة العقول وحفظ النفس \* وأما الخسة التي في نهايتهم فالتحقق بالحب والهمة لأسرارهم والثبات في الخلعة والاتصاف بالبقاء وبساطهم المحبة الأصلية انتهى ، قال بعضهم وكأنه يريد بالمحبة الفرعية المحبة منهم فإنها فرع المحبة لهم بالأصلية المحبوبة فلما كان العباد والزهاد بتلك المثابة استوحشوا من الخلق فراراً من تكدير أحوالهم بشهود أحوالهم ، ولما كان العارفون مع الله بقلوبهم لم تضرهم ملابس الخلق بأجسامهم فهم باينون عنهم حقيقة مجتمعون معهم صورة نفعا الله بهم وبمحبتهم \* والحاصل أنه على قدر المعارف العلية تيسر القدرة على العبادة بلا تكلف وتكثر كثرة بحيث تكون كل حركة وسكون لهم عبادة لحضور قلوبهم مع الله تعالى فلا يحجبهم شيء عنه

﴿وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه عبادة الصديقين عشرون﴾ كلوا واشربوا واركبوا وانكحوا واسكنوا وضعوا كل شيء حيث أمركم الله ولا تسرفوا واعبدوا الله واشكروا

وعليكم بكف الأذى وبذل الندى فانهما نصف العقل والنصف الثاني أداء الفرائض واجتناب المحارم والرضا بالقضاء ، ومن العبادة التفكير في أمر الله والتفقه في دين الله ورأس العبادة الزهد في الدنيا ورأسها التوكل على الله فهذه عبادة الأصحاء ، وإن كنتم مرضى فاستشفوا بالعلماء واخناؤا منهم الأتقياء الهداة المتوكلين على الله تعالى ، وقال سألت أستاذي رحمه الله عن ورد المحققين فقال عليك باسقاط الهوى ومحبة المولى أبت المحبة أن تستعمل محبا لغير محبوبه

﴿ ولا يرد على ما تقدم قول ابن عطاء الله في الحكيم متى أوحشك من خلقه فاعلم أنه يريد أن يفتح لك باب الانس به ﴾ لأن المراد من الإيحاش من الخلق أن لا تعجبك صور الأكوان بحيث يكون لها في قلبك وقع بأن تصغر في عينك فلا يبقى لقلبك بها تعلق ، وإن كنت تراها وتشاهدها وهذا لا ينافي أنها تؤنسك من حيث أنك تشهد الله فيها ✖ قال هرم بن حيان رضى الله عنه المؤمن إذا عرف ربه عز وجل أحبه وإذا أحبه أقبل الله عليه وإذا وجد حلاوة الاقبال عليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة ولا الى الآخرة بعين الفترة فهو بجسده في الدنيا وبروحه في الآخرة

﴿ فانه تعالى أمرك بالنظر في المكونات حيث قال : قل انظروا ماذا في السموات ﴾ لا تركز بقلبك اليها بل لتشهد الله فيها ، فلا تستوحش منها ولا تنفر من رؤيتها بهذا المعنى وتستوحش منها وتنفر من رؤيتها إذا ركن قلبك اليها وتعلق بها ، فأعرف الفرق بين النظرين فالنظر الى المكونات لآذاتها بل لكونها مرآة لشهود الله فيها لأن رؤية الله بلا حجاب في الدنيا مستحيلة والممكن انما هو معرفته ومشاهدته بالبصيرة ، فلما علم الله أنك لا تنصبر عن مشاهدتك له كما هو شأن المحب فانه لا يصبر عن رؤية محبوبه فاشهدك ما برز منه من الآثار والأكوان لتراه فيها بعين بصيرتك فعرفك بها صفات جلاله وجماله ونصب لك الأدلة والبراهين التي توصلك الى ذلك لتعظي بمعرفته ، وذلك حال شريف يقتضى وجود المعية الاختصاصية وهي تقتضى دوام المشاهدة والحضور والمشاهدة الحقيقية غير متصورة في هذه الدار لما هي عليه من الدناءة والنقص والقناء والذهاب ، وبكفك ما هو فاعله معك حيث فتح لك أبواب الشوق ، فلما اشتقت اليه أبرز لك ما تشهده فيه ففي شهود الآثار من حيث انها آثار تسلية للمشتاقين وضرب من الوصل وشغل بالمحبوب فالأكوان وإن كانت حاجبة لك عن رؤيتك له بعين بصرك فقد أرنتك اياه بعين بصيرتك فقد رأيت له ولو من وراء حجاب ، وذلك كرامة من الله لك وعناية منه بك حيث لم يحجبك عن مشاهدتك اياه بالبصيرة في الدنيا ولا يكون الشهود بالبصيرة الا بإشراق القلب بنور الايمان واليقين ، ولا يشرق بنور الايمان واليقين الا بعد اخراج الظلمة التي استولت عليه من ركونه الى الاغيار والأكوان واعتماده عليها والسبر الى الله تعالى بقطع عقبات النفس التي يجمعها الهوى والشهوات الموجبة لجنابات الغفلات والمعاصي والهفوات

﴿ واليه الإشارة بقول ابن عطاء الله ﴾ كيف يشرق قلب صور الأكوان منطبعة في مرآته أم كيف يرحل الى الله تعالى وهو مكبل في شهواته ، أم كيف يطمع أن يدخل في حضرة الله وهو لم يتطهر من جنابة غفلاته ، أم كيف يفهم دقائق الاسرار وهو لم يتب من هفواته ؟ فالجنابة تمنع من دخول المسجد والغفلات تمنع من دخول حضرة الحق والتطهر يكون بذكر الله ومراقبته ، فإن الذكر في حضرة الحق كما في الحديث القدسي « أنا جليس من ذكرني » وقد أنشد سيدي زروق

تطهر بماء الغيب ان كنت ذا سر ✖ والاثيم بالصعيد والصخر

وقدم اماما كنت أنت امامه \* وصل صلاة الظهر في أول العصر  
أراد بماء الغيب المراقبة والمجاهدة والصعيد الأعمال الظاهرة بظهور أثرها وبالصخر الأعمال  
الباطنة وبالإمام الشرع ، فانه كان امامه حين تقريره وبصلاة الظهر الشريعة وبالعصر الحقيقة  
ولا يخرج الهوى والشهوات الموجب للغفلات والمعاصي والهفوات إلا بتقوى الله تعالى المكسبة من  
العلم والعمل قال تعالى (واقنوا الله ويعلمكم الله) وفي الحديث من عمل بما يعلم ورثه الله علم ما لم  
يعلم \* قال يحيى بن معين التقى أجد بن حنبل وأجد بن أبي الحواري ، فقال ابن حنبل لابن أبي  
الحواري يا أجد حدثنا بحكاية سمعتها من أستاذك أبي سليمان الداراني ، فقال يا أجد قل سبحان الله  
بلا عجب ، فقال ابن حنبل سبحان الله وطولها بلا عجب ، فقال ابن أبي الحواري سمعت أبا سليمان  
يقول اذا اعتقدت النفوس على ترك الآثام جالت في الملوكوت وعادت الى ذلك العبد بطرائف  
الحكمة من غير أن يؤدي اليها عالم عالما ، قال فقام أجد بن حنبل ثلاثا وجلس ثلاثا وقال ماسمعت  
في الاسلام بحكاية أعجب الى من هذه ، ثم ذكر الحديث «من عمل بما يعلم ورثه الله علم ما لم يعلم» ، ثم  
قال لاجد بن أبي الحواري صدقت يا أجد وصدق شيخك انتهى ، فعرفة الله نور تشرق به القلوب  
وهي انما تحصل لمن توجه الى الله بكايته وانقطع بهيمته وعكف عليه بقلبه ، فن اشتغل بالأكوان  
وتوغل فيها أظلم قلبه لأنها قاطعة له عن نور المعرفة وحائلة بينه وبينه ، فهي للبصيرة بمنزلة السحاب  
للسمس فوجب على المرير المتوجه الانقطاع عنها ، لأنه طالب للنور ، وانما يتوصل اليه بالتخلي عن  
ضده وذلك بالتوبة والمجاهدة والملاحا الى الله تعالى

(قال في الحكم) الكون كله ظلمة وانما أناره ظهور الحق فيه المراد بالظلمة العدم أي كاه عدم  
لان وجوده غير ذاتي وهو العمى المشار اليه بحديث كنت في عمى فأجبت ان أعرف الحق ، أي  
كنت في عدم الخلق واففراد فأجبت أن أعرف ، ووقع في بعض العبارات وهو الآن على ما عليه  
كان ، وردّها بعضهم بان فيه انكار الآثار والرسول \* ويجب بان المراد وهو الآن على ما عليه كان من  
الانفراد والوجود الذاتي ، فان وجود غيره مفاض منه وليس ذلك غيرا محضا فانه نشأ عنه كالظلال  
بالنسبة للأشجار والقائلون بوحدة الوجود يريدون بذلك مشاهدة الحق في كل شيء وسريان سره  
في الكل فان كل ماعداه وجوده لامن ذاته بل من الله تعالى وكل ما كان وجوده غير ذاتي وجوده  
عدم فلا موجود في الحقيقة الا الله تعالى ، ومن ذاق هذا الأمر غاب عن كل ماسواه لكن وقع  
من بعضهم عند بيان المراد التعبير بما يورهم الحلول والاتحاد لضيق العبارة فأدى لقتله ، وحديث  
كنت في عمى رواه الترمذي عن أبي رزين العقيلي ، قال قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن  
يخلق خلقه ؟ قال كان في عمام مائحته هواء وما فوقه هواء وخلق عرشه على الماء ، فسر الترمذي  
هذا الحديث بأن المراد منه انه تعالى لم يكن معه شيء ، أي كان في الازل في ستر وعدم ظهور كما  
يدل له الحديث الآخر كنت كنزا لأعرف ، خلقت الخلق وتجليت اليهم بالنعيم في عرفوني \* قال  
بعضهم في عدده اثنان وتسعون عدد اسم محمد ﷺ ، أي بمحمد ﷺ عرفوني ، فهو أول  
مظهر ظهر فيه وعمى بالتصديق بالمد ، ومعنى قوله أناره ظهور الحق فيه ، أي كساه كسوة الوجود  
ظهور الحق فيه بتأثيره وإبرازه للوجود ، فان قيل كيف تكون الأكوان ظلمة قاطعة للعبد عن  
نور المعرفة وقد أمرنا بالنظر فيها للتفكير والاعتبار والتوصل الى المعارف والاسرار ، وذلك كالصريح

في كونها نورا لاظلمة **ب** فالجواب أن النورانية عارضة فيها من حيث تجليه تعالى وظهور علمه فيها من حيث اتقانها واحكامها وارادته من حيث تخصيصها وقدرته من حيث ابرازها وظهورها ظهور دلالة وتعريف لاظهور حلول وتكييف والظلمة لها من حيث ذاتها ، فمن نظر فيها من حيث ذاتها لتعلق أغراضه وشهواته فيها قطعتة وحجبته وكانت ظلمة لقلبه ، ومن نظر فيها من حيث تجلي الحق فهي مرآة في حقه وفي الحقيقة ليس نظاره فيها بل للتجلى فيها ، فأمر الأشياخ المرید بالعزلة والتفكير ليحول ما اعتاده من شهودها لذاتها طول عمره حتى اذا نسبها وفنى عنها بما هو مقبل عليه ومشتغل به ورسخ نور المعرفة في قلبه أذنوا له في شهودها لأنه حينئذ لا يشهد لذاتها فتصير في حقه نورا بعد أن كانت ظلمة ، وفي بعض كتب الله المنزلة من أطاعني في كل شيء أطعته في كل شيء ، أي من أطاعني في كل شيء بهجرانه بعدم تعلق قلبه به أطعته في كل شيء بأن أتجلى له دون كل شيء حتى يراني أقرب اليه من كل شيء وهذه طريقة أولى للسالك وهناك طريق كبرى من أطاعني في كل شيء باقباله على كل شيء بحسن ارادة مولاه في كل شيء أطعته في كل شيء بأن أتجلى له في كل شيء حتى يراني كافي في كل شيء فهما ولايتان ولي يفتني عن كل شيء فلا يشهد مع الله شيئا وولي يبق في كل شيء فيشهد الله في كل شيء ، وهذا أتم لأن الله سبحانه وتعالى لم يظهر المملكة الا يشهد فيها فالكائنات مرآيا للصفات ، فمن غاب عن الكون غاب عن شهود الحق فيه فانصبت الكائنات لتراها ولكن اترى فيها مولاه ، فراد الحق أن تراها بعين من لا يراها ، تراها من حيث ظهوره فيها ولا تراها من حيث كينونتها فالناظر للكائنات غير مشاهد للحق فيها غافل والقائي فيها عبد بسطوة الشهود ذاهل ، والشاهد للحق فيها عبد كامل ، فشهود المكون في الأكوان عبارة عن شهود تصرفاته فيها بعد وجودها وتحققها ولا شك انها ظروف ومحال لذلك لا يشاركها طريقة عين

(ما من نفس تبدي الا والله فيك قدر يمضيه) فالعاقل الأريب اذا انشأ صنعة محكمة ذكر حكمة صانعها واستعظم علمه بذلك واتقانه ، فيعظم في قلبه ويعرف قدره والقاصر النظر الواقف عند ظواهر الصور يحجبه حسن الصنعة ويقف عنده كمن نظرا إلى ثوب حسن النقش مطرز الوشى غريب الشكل فيه صنائع محكمة متقنة الوضع محررة المقادير فغاب في رؤية ذلك ، وقال ما أحكم هذا الصانع وما أعمله فشهود المكون في الأكوان عبارة عن شهود أفعاله وتصرفاته بعد وجودها كما تقدم فان من شهد في الأكوان الاتقان الدال على العلم والتخصيص الدال على الارادة والصحة والمرض والانقباض والانبساط والنوم واليقظة الى غير ذلك من آثار القدرة الدالة عليها غير مشغل بالأكوان ولا هي المقصودة في نظره ، فهو وان لم يفن عن شهودها كالفاني لأنه لو سئل عنها لم يجب إلا بالاجال من وراء العدم لعدم التفاته اليها واشتغاله بها كالناظر في المرآة لصورة جميلة فانه لا يستطيع في هذه الحالة تفصيل نعت المرآة ، ولا شك أن صاحب هذه الحالة لم تنطبع صورة الأكوان في مرآته ولم يكبل قلبه بشهواته وقد تطهر من جنابة غفلاته وناب من هفواته وزلاته ، وأما من يشهد الله مع الأكوان فهو من اعتاد ذكر الله تعالى بقلبه واستحضار أنه الموجود الحق ، وان وجود الأكوان عارية معطاة وليس لها وجود حقيق لأنها مسبوقة بالعدم وملحوق بالعدم وتكررت هذه المعاني على قلبه بالتذكر والتفكير فصار مهما شهد الموجودات العرضية تذكر الموجود الذاتي فشهود صاحب هذه الحال أضعف من شهود من قبله فلم

يقف مع الاكوان ولم يصرف شهوده كله لها كما انه لم يصرفه كله للمكون  
 ﴿فهو يخبر في شهوده عن الاكوان وعن المكون﴾ ، ولكن من غير استيفاء كمن ينظر في المرأة  
 بقصدها وقصد ما فيها فن سألته عن المرأة أخبر وان سألته عما فيها أخبر ولكن دون اخبار الاول  
 عما فيها فعرفته أنقص منه ، لكن صور الأكوان أيضا غير منطبعة في مرآته ولا هو مكبل في  
 شهواته ولا ملطخ بغفلاته ولا متبع لهفواته فهو من الواصلين الا ان وصوله دون وصول الاول  
 وشهوده . هذا شأن أهل الجذب الواصلين المتمكنين الذين لا يسبق لقلوبهم الا الله والاكوان في  
 نظرهم متلاشية كالهواء فهم مشتغولون بالله لا غير ، لكن اتوفية الحقوق واقامة دائرة التكليف  
 جعلهم يستدلون به على الاشياء فيستدلون بالذات على الصفات وبها على العلاقات وبها على  
 العلاقات ، فصور الاكوان في نظر هؤلاء كلا صور لانهتدى قلوبهم اليها الا بالاستدلال لانهم  
 نسوها بالفناء السابق على البقاء وطال عهدهم بها فصارت محتاجة عندهم الى النظر والاستدلال  
 فصاحب هذا الحال يشهد الله شهودا مجردا مستقلا لا يتوقف على شهود الاكوان ويشهده فيها  
 اذا استدل به عليها ويتزل اليها فقد انفرد عن الاول بالشهود المجرد وشهوده بعدها ، شأن أهل  
 السلوك المستدلين بالاشياء عليه ، والفرق بينهم وبين المشاهدين عندها أن المشاهدين عندها  
 لا يشهدونها وحدها بل شهودهم لها مقارن لشهود المكون وهؤلاء يشهدونها وحدها ابتداء ثم  
 ينتقلون من شهودها الى شهود المكون فهم سائررون في الطريق الى الآن ، ولصور الاكوان بعض  
 تعلق بقلوبهم فانطباع صور الاكوان في قلوبهم ضعف حتى كاد يمحى لكنه الى الآن لم يمح  
 فالانوار مشرقة في قلوبهم اشراقا غير تام ولا يزالون في الترقى والله الموفق

﴿والى هذه المعاني أشار ابن عطاء الله في الحكم بقوله﴾ الكون كله ظلمة . أى المكنونات بمعنى  
 الموجودات كلها عدم محض لا وجود لها في نظر أرباب الشهود ، وانما اناره أى أوجده ظهور  
 الحق فيه كظهور الشمس في الكوة ذات الزجاج فليس هناك إلا وجود واحد وهو وجود  
 الحق وبظهوره في الأشياء وجدت على حسب ما تقتضيه طبائعها وليس لها وجود في ذاتها  
 فالعدم ظلمة والوجود نور فالكون بالنظر الى ذاته عدم مظلّم وباعتبار تجلّي نور الحق عليه وظهوره  
 فيه وجود مستنير . ثم ان أحوال الناس تختلف . فمنهم من لم يساعد إلا الاكوان وحجب بها عن  
 رؤية المكون ، فهذا تائه في الظلمات محجوب بسحب آثار الكائنات . ومنهم من لم يحجب  
 بالأكوان عن المكون وهؤلاء يختلفون في مشاهدتهم اياه . فمنهم من شاهد المكون قبل  
 الاكوان ، وهؤلاء هم الذين يستدلون بالآثار على الآثار . ومنهم من شاهد المكون بعد الاكوان  
 فهؤلاء هم الذين يستدلون بالآثار على المؤثر . ومنهم من شاهد المكون مع الاكوان والمعية إمامية  
 اتصال وهو شهود المكون في الاكوان وإمامية انفصال وهو شهود المكون عند الاكوان وهذه  
 الظروف المذكورة ليست بزمانية ولا مكانية ، لأن الزمان والمكان من جهة الاكوان والاتصال  
 والانفصال ليسا على ما يفهم من معانيهما فانهما أيضا من جهة الاكوان ومعرفة تفصيل هذه الامور  
 والفرقة بين هذه الحقائق على ما هي عليه موكول الى أربابه ، فهنا زلت أقدام كثير من الناس  
 فتكلموا بكلمات موهمة وعبروا بعبارات منكرة في الشرع فكفروا بذلك وبدعوا ، فاعتقد كمال  
 التنزيه وبطلان التشبيه وتمسك بقوله عز وجل (ليس كمثل شيء وهو السميع البصير) \* والخاص ان

الخلق انما يشاهدون أولا الآثار ، لكن منهم من وقف على ذلك وهؤلاء محجوبون بالآثار عن المؤثر وهم أرباب الخلق ، ومنهم من انتقل الى المؤثر فاستدل بالآثار على المؤثر استدلالا ذوقيا لمشاهدة اختلاف الآثار وذلك يدل على وجود المؤثر ومن هؤلاء من يقتصر على ذلك ، ومنهم من يغلب عليه كثرة المشاهدة فيصير الى انه بمجرد مشاهدة الاثر يشاهد صفة المؤثر ، أى من غير تراخ وقد يشتد عليه الحال حتى يشاهده فيها بحيث تكون مشاهدة المؤثر هي المقصودة بالذات كروية الذات في المرآة ، فان النظر في المرآة غير مقصود لذاته بل للمشاهدة ، ومنهم من تشتد عليه المراقبة ومشاهدة الحق فيغيبون عن الآثار ولا يرون الا الحق وهو مقام الفناء ، وقد يرجع هذا من الحق الى الخلق فقوله فيه اشارة الى حالة مشاهدة الحق بالذات ، وقوله أو عنده اشارة الى حالة قصد الآثار والمؤثر معا بالذات ، وقوله أو قبله اشارة الى حالة الفناء ، وقوله أو بعده اشارة الى حالة الاستدلال بالآثار على المؤثر فظهر أن الفرق بين المشاهد بعدها والمشاهد عندها أن المشاهد عندها لا يشهدها وحدها ، بل يشهد الأكوان شهودا مقارنا لشهود المكون سبحانه والمشاهد بعدها يشهدها وحدها ابتداء ، ثم ينتقل من شهودها الى شهود الحق سبحانه ، وأما من يشهدها فيها فهو وان لم يفن عن شهودها فهو كالغافى لأنها ليست مقصودة له في نظره ، فن رأى شيئا من الكون ولم يشهد المكون فيه أو عنده أو قبله أو بعده فقد أعوزه ، أى فاته وجود الأنوار الالهية التي بها يدرك مشاهدة الله على أى وجهه من الوجوه المذكورة وحجبت عن شمس المعارف بسحب الآثار وهي الأكوان التي هي كالسحب ومثلوا شهود المكون قبل الأكوان بمن وقع بصره على شيء كحيوان شاهد قيام الحق به وظهوره فيه وانه المحرك والمسكن له قبل أن يخطر له كونه آدميا أو شاة طويلا أو قصيرا الى غير ذلك ، ومنهم من يشاهد ذلك بعد كونه حيوانا ، ومنهم من يشاهده معه ، ومنهم من يشاهده فيه وهو ظرف متسع وهذا تقرب للافهام والا فهذا أمر لا يدرك إلا بالذوق وما كان كذلك تقصر عنه العبارة . قال بعض العارفين في تحقيق هذا المقام . اعلم أن الكون كله ظلمة والظلمة هي العدم والنور هو الوجود فكل ما كان وجوده لا بنفسه فهو عدم وحقيقة الوجود لمن هو موجود به وذلك الله الذي شهدت بوجوده أعيان موجوداته ( الله نور السموات والأرض ) والنور هو الوجود فهذه مقام من شاهده فيه ، ومن شاهده عنده يصدق عليه قوله تعالى ( سمعهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ) ، ومن شاهده بعده فشاهده قوله تعالى ( أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت ) الى قوله فذكر والتذكير لا يكون إلا بعد سبق نسيان ، فن لم يشهد المكون قبل الكون ، فلا يخالوا ما أن يكون من الذين يشهدونه عند الأشياء عندية منزهة عن الجهة ولكن عندية استغراق وقيام ، وأما أن يشاهده بعد فيستدل بالآثار على المؤثر وبالصنعة على الصانع وهذا آخر مقامات الموحدين ، وأما من لم يشاهده بل ثبت الأكوان عرية عن وجوده فقد طمس على عين بصيرته وأظلمت عليه نور سريره وما ذكر مما يوهم الظرفية والمثلية أو وجود زمان القبل والبعد فليس على ما يفهم من ذلك ، فالزمان والمكان والآن والأوان حادثة ، ولكن هي تجليات وتزلزلات وتلطفات يعرف ذلك أرباب الشهود والعيان ، فالذي يشاهده قبل الأكوان مستهلك في شهوده تحت تجليات الأوصاف والذي شاهده عند الكون شاهد ظهور صفاته من تحت أستار حكمته والذي شاهده بعده يطلب الدليل على وجود المكون لغلبة شهود المكونات على قلبه ، فالأولون



أرباب الكشف والعيان والذين يلونهم أرباب النور والبيان والذين من بعدهم أهل الدليل باللسان ومن لم يشهده بعد ذلك فقد أعوزه أى أعدمه وجود الأنوار (ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور) قال فى الحكم الكون كله ظلمة وإنما أناره ظهور الحق ، فمن شهد الكون ولم يشهده أى الحق فيه أو عنده أو قبله أو بعده فقد أعوزه وجود الأنوار وحجبت عنه شمس المعارف بسحب الآثار ، فقولوه وجود الأنوار فاعل أعوزه ، قل فى القاموس أعوزه الشئ احتاج إليه \* واعلم أن الله سبحانه وتعالى قد فتح لعباده أبوابا كثيرة لمعرفة سبحانه وتعالى ، فمن فاته الوصول من باب فليتوجه إلى باب آخر بحيث فات التعريف الأقوى فيسلك طريق التعريف الأدنى ، وذلك أنه إذا حجبت الأكوان عن شهود المكون على وجه الكمال فليشاهده من جهة كونها حجابا فانها عدم محض ومع ذلك منعته وسترته فيستدل بذلك على قدرة الله الباهرة وقهره التامة فيقول سبحانه من قهرنى بلاشئ فيكون مشاهدا لقهره وكمال قدرته فينقلب الحجاب فى حقه مرآة من هذا الوجه ، وهذا من حيل الأكياس على النفس وردّها للشهود فاحتل على النفس بكل حيلة فرب حيلة أنفع للنصرة من كل قبيلة ، فسبحان من حجب العدم بالعدم لأنك عدم وما حجبك عدم لما تقرر أن الوجود الحقيقى لله وحده ولا يقدر على حجب الشئ بنفسه إلا من لا يحيط بقدرة العقول . وقد انفتحت مقالات العارفين وأشاراتهم ومواجيدهم على أن ماسوى الله عدم محض من حيث ذاته لا يوصف بوجود مع الله سبحانه وتعالى اذ لو وصف به لكان ذلك شركة وانيفية وهو مناقض لاختصاص التوحيد قال تعالى ( كل شئ هالك الا وجهه ) وقال صلى الله عليه وسلم صدق كلمة قالها الشاعر \* ألا كل شئ ما خلا الله باطل \* قال بعض العارفين أى المحققون أن يشهدوا غير الله تعالى لما حققهم به من شهود القيومية واحاطة الديمومية اه وإنما لم تكن الاكوان موجودة معه لأن الوجود المسمى بهم الاستقلال والمشاركة فى الوجود الذاتى ، قال سيدى أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه انا لنظر الى الله تعالى ببصر الايمان والايقان فأغنانا ذلك عن الدليل والبرهان ونستدل به على الخلق هل فى الوجود شئ سوى الواحد الحق فلازهم وان كان ولا بد فنراهم كاهباء فى الهوام ان فقتشهم لم تجدهم شيئا ، وقال أيضا رضى الله عنه قوى على الشهود مرة فسأله أن يستر ذلك عني ، فقبل لى لو سألته بما سأله موسى كلمه ويمسى روحه ومحمد صفيه صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين لم يفعل ذلك ، ولكن سلّه أن يقويك فسأله فقوّانى ، قال ابن عطاء الله فى التنوير فما سوى الله تعالى عند أهل المعرفة لا يوصف بوجود ولا فقد اذ لا يوجد معه غيره ثبوت أحديته ولا فقد لغيره لانه لا يفقد الا ما وجد أى وهى غير موجودة حقيقة ولوانتهك حجاب الوهم لوقع العيان على فقد الأعيان ولأشرق نورا لا يقان فغطى وجود الاكوان ، وقال بعضهم لو كلفت أن أرى غيره لم أستطع فانه لا غير معه حتى أشهده معه ، ورحم الله القائل

الله قل وذو الوجود وما حوى \* ان كنت مرئادا بلوغ كمال  
فالكمل دون الله ان حققته \* عدم على التفصيل والاجمال  
واعلم بأنك والعوا لم كلها \* لولاه فى محو وفى اضمحلال  
من لا وجود لذاته من ذاته \* فوجوده لولاه عين محال  
فالعارفون فنوا بأن لم يشهدوا \* شيئا سوى المتكبر المتعال  
ورأوا سواء على الحقيقة هالكا \* فى الحال والماضى والاستقبال

فاذا تقرر هذا ووجدنا أكثر الناس قد حججوا عن الله تعالى بشهواتهم الدنيوية ودرجاتهم  
الأخروية ومقاماتهم العلوية فشكل ذلك من الأغيار العدمية والوجودات الوهمية فعلنا بذلك وجود  
قهره اذ من أسمائه تعالى القهار ، ولوارتفع الحجاب عنهم لفنواعن أنفسهم وارادتهم وبقوا برهم وكانوا  
عباد الله حقاً فشهود الناس للأكوان ولا يشهدون مكوثها مع انها لا وجود لها والوجود انما هو له  
بما يقضى منه العجب . فخلق سبحانه وتعالى غير محجوب انما المحجوب العبد ، فالأكوان المخلوقة  
للتعريف صارت حجبا عن التعريف فهذا دليل على انه الواحد القهار يجعل الشيء سببا لحصول  
الشيء والحصول ضده فهو الفاعل المختار يخلق ما يشاء ويختار ، فالحجاب انما هو أثر القهر الذي صير  
العبد محجوبا

(وسئل أبو سعيد بن الاعرابي رضي الله عنه عن الفناء) فقال الفناء أن تبدو العظمة والجلال على  
العبد فتزليه الدنيا والآخرة والأحوال والدرجات والمقامات والاذكار فتغيبه عن كل شيء وعن عقله  
وعن نفسه وفنائه عن الاشياء وعن فنائه عن الفناء لانه يفرق في التعظيم عقله اه قالوا والفناء على  
ثلاثة أوجه ففناء في الأفعال ، ومنه قولهم لا فاعل إلا الله وفناء في الصفات ، ومنه قولهم لا حي ولا عالم ولا قادر  
ولا مرید ولا سمیع ولا بصير ولا متكلم على الحقيقة إلا الله ، وفناء في الذات أي لا وجود على الإطلاق  
إلا الله تعالى ، وأنشدوا في ذلك

فيفنى ثم يفنى ثم يفنى \* فكان فناؤه عين البقاء

وقالوا من شهد الخلق لا فعل لهم فقد فاز ومن شهدهم لا حياة لهم فقد حاز ومن شهدهم عين العدم  
فقد وصل ، وقالوا الحجاب ينقسم الى ما هو حجاب ظاهري كشيء والى ما هو نوراني لطيف ، والحجاب  
الظاهري يكون في توحيد الأفعال للعوام الجهال ، والحجاب النوراني يكون للخواص في توحيد الاسماء  
والصفات الآخذين في طريق الاعمال ، الشاهدين لما يصدر عنهم من حسن الأفعال وسننات  
الأحوال ، والكل حجاب علامة على من قام به فعامة حجاب العوام برؤية الخلق وأفعالهم دون الله  
تعالى ، وعلامة حجاب الخواص برؤية أعمالهم وأن لهم فيها حولا أو قوة ، فالحجاب الظاهري يقتضي  
العذاب وسوء الحساب ، والثاني يقتضي الالتفات الى الأغيار وكثافت الأستار والتعوق عن التحقق  
بأهل التحقيق والعيان فمن كان مشهده أفعال الخلق دون الله تعالى فهو بعد لم يخرج عن حيز المبتدئين  
ولم يعد من أصحاب اليمين فضلا عن أن يكون من المقرين السابقين ، ومن شهد أن لا فعل لهم دون  
الله تعالى فهو معدود من عوام المؤمنين ، ومن جلة أصحاب اليمين فهو موحد في الأفعال وذلك متعين  
على كل مسلم متدين فحيث صح له ذلك فقد نجا بحمد الله من ورطة الجحود وانتظم في نظام الإيمان  
وتكفل له بالأمان من جلة عباد الرحمن ، ومن ترقى عن ذلك بأن شهد أن لا حياة لهم ، فذلك رتبة  
في التوحيد ومقام في التفريد الخاص بالمقرين وهو أول رتبة في طريق الإرادة واشراق شمس السعادة  
وقد أذن له في الدخول وان له الوصول والظفر بالمأمول ، وأما رتبة خواص الخواص فهو أن يشهدوا  
وجودهم عين العدم لاستغراق أرواحهم في شهود التقدم بمطالعة أنوار الذات المحرقة وأسرار الصفات  
المشرقة فهذا هو الواصل الامام الكامل فلو كلف الى رؤية الغير لم يستطع الى ذلك سبيلا ولم يظهر له  
وجود عنده ، فكيف يرى الأكوان مع شهود العيان أم كيف تحجبه الأعيان عن التحقق بكل  
من عليها فان فهو ينزه الله عن أن يحجبه كون فهو سبحانه وتعالى مبين للأشياء من حيث ذاته

وصفاته وأفعاله محيط بها من حيث علمه مدبرها بحكمه مستغرق لجميع أفعالها وصفاته وذواتها من حيث قيوميته وشهوده وقيامه

فمن علم ذلك وتحقق به لم يثبت لنفسه ارادة تغير ما أراده الله بل يسلم الأمر لله ويفوض أمره إليه ولا يعترض في شيء مما أراده الله بل يعتقد أن ذلك المراد هو عين الحكمة والصواب وفي باب التكليف يقصد المراد من غير اعتقاد تأثير مع الاعتراف بعدم الحول والقوة ، فمن أراد غير ما أراد الله فقد نازع الله في الارادة ، وناهيك بالجهل العاجز من كل وجه اذا نازع القادر من كل وجه وارادة العبد وحدها يستحيل نفوذها عقلا وشرعا وعادة فهي في حكم العدم اذ لا أثر لها ولا نتيجة ، وهذا معنى ما في بعض الآثار يقول الله تعالى : ابن آدم تريد وأريد ولا يكون الا ما أريد فان سلمت لي فيما أريد أعطيتك ما تريد وان نازعتني فيما أريد أتعبتك فيما تريد ثم لا يكون إلا ما أريد ، وشاهد هذا المعنى من الكتاب (ولا ينفعكم نصحي ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم) وقوله تعالى (انك لاتهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) وقوله تعالى (فان استطعت أن تبتغي نفقا في الأرض أو سلما في السماء فتأتينهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) وذلك كثير ، فاذا ثبت انه لا يثبت لحادث وصف القدرة فما ترك من الجهل شيئا من أراد أن يحدث في الوقت غير ما أظهره الله فيه . واعلم أن مرادات الشرع المأمور به ليست من مرادات العبد ، فعلى العبد أن يأتي بها ويأخذ في أسبابها مع اعتقاد انه لا يوجد منها في الخارج الا ما أراده الله وجوده ومن جهة مرادات الشرع الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فعلى العبد أن يجتهد في اكتساب ذلك حسب طاقته ولا يقل ما ترك من الجهل شيئا من أراد أن يحدث في الوقت غير ما أظهره الله فيه فإياك أن يلبس عليك الامر فيقع منك التفريط فيما أمرك الله به فالتضييع لما أمرت به واحالة الامر فيه على التقدير وترك المبالاة بما يحصل منك من التقصير خروج عن الدين وانما الذي يجب عليك ترك الاعتراض فيما لا يذمه الشرع فاذا كان العبد في حال بدني أو قلبي لا يذمه الشرع لزمه حسن الأدب في اختيار بقاءه ورضاه به حتى ينقله الله عنه فاذا كان متجردا وتعلق قلبه بالتكسب أو كان في صنعة وأراد الانتقال عنها لغيرها كان قليل الأدب مع مولاه جاهلا بما يناسب حضرته وكذا اذا كان في حال قبض وأراد الانتقال عنه الى البسط بد قال بعض العارفين لي منذ أربعين سنة ما أقامني الله في حال فكرهته ولا تقبلي الى غيره فسخطته ، وهذا من نتائج العلم بالله ومعرفة ربو بيته فان سخط تلك الحال وتشوف الى الانتقال عنها بنفسه وأراد أن يحدث غير ما أظهره الله تعالى فقد بلغ غاية الجهل بربه وإساءة الأدب في حضرته وهذا من معارضة الوقت الذي تشير اليه الصوفية وهو عندهم من أعظم ذنوب الخاصة والمعنى بهم رضي الله عنهم اذا خطر لهم خاطر من هذا النمط قيص الله لهم من يأخذ بأيديهم بتنبيه أو فتح لهم في استحضار علم يغسل ذلك من قلوبهم كما قال تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) وقد كان أصحاب النبي ﷺ والتابعون يؤذون ويظلمون فلا تستعجلون في الدعاء على الظالمين لمعرفتهم بالله تعالى وعلمهم بأنه تعالى يريد بذلك زيادة اللجأ اليه وإظهار العبودية له سبحانه وتعالى فتصفو قلوبهم وتعلو مقاماتهم قال الله تعالى (ولنبالونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم) وقال تعالى ( أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم )

الآية فان دعا أحد منهم على من ظلمه فباذن من الله تعالى لاعن ضيق وسخط لقضاء الله تعالى وقد أدب الله عباده وأرشدهم بقوله تعالى (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم) بمعنى أن اختيار المؤمنين خلاف ما اختاره الله ورسوله مما لا ينبغي أن يصدر منهم ولا يناسب حالهم (وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة) والحاصل ان مقام التسليم والتفويض من أقرب الطرق الموصلة الى الله تعالى النافعة في تطهير القلب وفيوض الأنوار الالهية عليه بحيث أقيم العبد في أمر لم يكن للشرع عليه اعتراض ولم يطالبه الحق بتقيضه خقه الرضا بعلم الله دون علمه لأن الله عالم من كل الوجوه والعبد جاهل من كل الوجوه فاللائق به أن لا يطلب غير ما أقامه فيه سيده ومولاه ان كان ماهو فيه مرضيا فان لم يكن كذلك بأن كان مما يخالف الامر كأن رضا بالهسل والوقوع في المذاهب وخلاف الاولى فاللائق بالخروج من ذلك وعدم رضاه به فان بقاءه فيه ورضاه من المكر الخفي وتلبس من الشيطان المغوى ، فانه يلبس عليه الأمر فيحتاج بالقضاء ويظن أنه يحكم مولاه وانما هو يحكم هواه

(فالرضا بالقضاء من حيث كونه قضاء هو الواجب على العبد) وأما الرضا بالمقضى من حيث انه عمل العبد وكسبه فلا يرضى به الا اذا كان مأذونا فيه وليس للشرع عليه فيه اعتراض ، فهنا أمور غلط فيها كثير من جهلة من ينتمى الى التصوف دون علم بمجرد الزنى دون التحقق بمقامه فتراهم يحتاجون بالقضاء ويبرءون نفوسهم من اللوم فاللائق عكس ذلك ، وكذلك الذين يقفون على رؤية الأشياء دون الله قد هلك الجهم الغفير منهم باعتراضهم على الله فيما قضى وبرمهم من أحكامه ومما في ملكته أمضى فهم كمن أحال أفعاله المألومة على التقدير وجعله ذريعة إلى التفسير ، فكل من الفريقتين قد أخطأ الصواب ولم يراع الحكمة الالهية فلا بد من مراعاة التفصيل السابق والإلا وقع العبد في الزلل والوقت عند الصوفية يطلق على ماطلبه الحق منك وعلى كل تجل من الشئون الالهية وعلى مراعاة الأنفاس واعطائها ما تستحقه من عبادة أو عبودية أو عبودية فيستغرقهم ذلك عن الماضي والمستقبل وذلك يقولون الصوفي ابن وقته أى نعتة وصفته كل ما اقتضاء الوقت ، أى ماحقه أن يكون عليه فكل من لم يقطع الأنفاس فيما طلبه الحق منه كان عليه حسرة خرى أن يندم على فواتها ويتحسر عند انكشاف خرائنها فالوقت اذا لم تقطعه بما طلبه الحق منك قطعك عن الطاعات بالموت فالوقت سيف قاطع سريع المرور يفوت بفوته نقائس الأعمال وسنيات الأحوال ، وقد ظهر بما تقرر فيما سبق ان محل كون العبد يجب عليه عدم ارادة الخروج عما أقيم فيه اذا كان مأذونا فيه وليس عليه فيه اعتراض من الشارع وإلا وجب عليه الخروج منه والدخول فيما أمره به الشارع ، فيجب عليه تحصيل التكاليف الشرعية والمبادرة اليها بحسب الامكان ، وليس للتكليف أن يقول ماترك من الجهل شيئا من أراد أن يحدث في الوقت غير ما أظهره الله فيه ولا أن يقول ان الشئ الذى أنا مشغول به من المخالفة والأشغال الدنيوية هو المراد منى فلا أريد أن أحدث غيره لأن الله أقامنى فيه لأن هذا ابطال للتكاليف وخروج عن الدين وقول بالجبر المحض ومجد لما جعل الله للعبد من الكسب والاختيار وتمسك بالحقيقة بلا نظر الى الشريعة وكثيرا ما يحتاج به الكفار لأنفسهم اذا دعوا للإسلام ، وكذا جهلة العصاة اذا دعوا الى الطاعة فيقولون لو أراد الله ذلك منا لوقع ولا قدرة لنا على خلاف ما أراد الله منه ، وجوابهم أن يقال لهم مالكم تسعون في مصالح أنفسكم وتجتهدون كل الاجتهاد في تحصيلها

وتتكافون الوصول إليها بالأعمال الشاقة والمخاطرات ولا تعتمدون في ذلك على مراد الله وهل كوشفتكم بأن الله أراد منكم الكفر والمعصية في المستقبل وأطلعكم على ذلك فإن غاية ما علمتم أن ذلك أراد منكم في الماضي والحال وأما في المستقبل فستور عنكم ، ولعل الله تعالى أراد بكم في المستقبل خلاف ما أنتم عليه فيجب عليكم أن تسعوا في تحصيل المطلوب منكم كما تسعون في شهواتكم وأغراضكم وقد أقام الله عليهم الحجة بقوله (هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرون) بل من الناس الذين سبقت لهم العناية من نودى وقيل له أعمالك مردودة عليك وأنت عندنا من الأشقياء ، فقال وماذا أفعل والله لا أعرض عنكم أبدا ولا أنصرف عن بابكم فحين ظهر صدقه حصل له الاقبال ونودى بالبشارة فحسن حاله فياك أن تحيل الأعمال المطلوبة منك على الفراغ فضلا عن أن تعتقد تعذرها ولا تقف مع محض الشريعة واعتبار الأسباب وملاحظة مجرد الكسب حتى تريد أن تحدث في الوقت غير ما ظهره الله فيه فتفطر ولا تقف مع محض الحقيقة وتلغى الأسباب الكلية وتقطع النظر عن الكسب رأسا وتحيل الأمر على إرادة الله وقضائه وقدره وتترك القيام كافت به وتترقب الفراغ من المراتد على حسب نظرك القاصر واعتقادك الخاسر فتفطر فكل من الشريعة والحقيقة لا يصلح للتقرب به إلا بنبوت الآخر فالحقيقة كالروح والشريعة كالجسد فكما أنه لا ظهور للأرواح إلا في الأجساد فلا اعتداد بالأجساد الامع الأرواح ، وإلى ذلك أشار ابن عطاء الله في الحكم بقوله : احالتك الأعمال على وجود الفراغ من رعونات النفس ، والرعونة ضرب من الحاقة ، فإذا كان المريد مشتغلا بحال من أحوال دنياه ، وكان ذلك يمنعه من الأعمال التي يتوصل بها إلى حضرة مولاه وأحال ذلك على فراغه من تلك الاشغال ، فقال إذا تفرغت عملت كان ذلك دليلا على رعونة نفسه أى حاققتها وذلك لتسوية العمل إلى فراغ أو أنه وقد لا يجد مهلة ، بل يحتفظه الموت قبل ذلك أو يزداد شغله لأن أشغال الدنيا يتداعى بعضها إلى بعض كما قيل

فما قضى أحد منها لباته ❦ ولا انتهى أرب إلا إلى أرب

ولو فرض أنه فرغ منها فقد يتبدل عزمه وتضعف نيته ، فالواجب عليه النهوض إلى ما يوصله إلى مولاه قبل الفوات ، ولذلك قيل الوقت كالسيف إن لم تقطعه قطعك ، وأنواع رعونات النفس كثيرة منها هذا الذي ذكرناه ، ومنها إيثار الدنيا على الآخرة وإلبس ذلك من شأن عقلاء المؤمنين وهو خلاف ما طلب من العبد قال تعالى (بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى) ثم إن هذا المسوّف على الوجه المتقدم فيه من دعوى الاستقلال وروية الحول والقوة في جميع الأحوال ما يستحققر في جنبه جميع هذا ، فالواجب عليه أن يبادر إلى الأعمال على كل حال وأن ينتهز فرصة الامكان قبل مفاجأة الموت وحلول الفوت وأن يتوكل على الله في تيسيرها عليه وصرف الموانع الحائلة بينها وبينه فالعبد مركزه الجسماني في دار الدنيا ومرجعه الروحاني في دار الآخرة والمركز الجسماني فان ومطالبه شتى والمرجع الروحاني باق ومطلبه واحد وهو الله سبحانه وتعالى ، فالاعمال وإن كثرت أجناسها وتعددت أنواعها فالمطلوب بها رضا الله والقرب منه فإذا طلبه العالم الروحاني بالعمل بأى نوع من أنواعه سواء كان بالأركان أو بالجنان ، فالواجب اجابته وقطع دواعي الاشغال الجسمانية المانعة عنه فإذا أجاب العالم الروحاني وترك أشغال العالم الجسماني فهو الكيس الفطن بشهادة رسول الله ﷺ بذلك وثناء الله عليه بقوله (انهم يسارعون في الخيرات) وقول رسول الله ﷺ «الكيس من

دان نفسه وعمل لما بعد الموت واللاحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني » فالعبد الموفق من اغتم فرصة الامهال وقطع علائق الاشغال وبادر الايام والليالي ولم يلهه عن ذكر الله مال ولا عيال وقام بعبادة الله على كل حال مرض أو صحة فقرا أو غنى صيف أو شتاء سفر أو حضر الى غير ذلك من تقلب الأحوال فلم يدر متى تفجؤه قواصف الآجال وتغيرات الأحوال ويتسكل على الله في حصول النوال فانه سبحانه وتعالى عظيم الكرم والافضل ، ومن عظيم كرمه وافضاله انه يوسع للعبد دائرة الأعمال فلم يجعل ما يقربك اليه منحصرا في الصلاة والصيام ، بل جعل للطاعات أنواعا لا تنحصر ولا تتوقف على الفراغ من أشغال الدنيا كما توهمه من أحال الأعمال على الفراغ فيمكن أن كثيرا من الطاعات يفعلها العبد مع الاشغال ومباشرة الأسباب

(فن ضاق نظره وظن أنه لم تتيسر له الطاعة الا مع التجريد والتفرغ من الاشغال فقد أخطأ) فان الذكر والفكر يمكن الاشتغال بهما مع الأسباب والاشغال وهما من أعظم الطاعات فعلى العبد أن يرضى بما أقامه الله فيه من الأسباب والأشغال والمأذون فيها من الشارع ويستسلم لأمر الله تعالى ويشغل بأعظم الأعمال وهما الذكر والفكر ويمنع النفس ما تشتهيه من معارضة أمر الله وإرادة الخروج مما أقامه الله فيه ، وكذا من ضاق نظره من أهل التجريد ولم يتيسر له التوكل والطمانينة بدون تعاطي الأسباب وصار يطلب الانتقال من التجريد الى الأسباب ويعارض الله تعالى في إرادته وذلك من قلة العلم وانحطاط الهمة والوقوع في سوء الأدب في الاختيار مع الله وأما من اتسع نظره وغزر علمه فانه يتصرف بالفكرة التي أشار لها أعرف الخلق عليه السلام بقوله « إنما الأعمال بالنيات » ويجعل ذلك نصب عينيه في حركانه وسكنانه فلا يأتي ولا يذر إلا بنية صالحة وقصد صحيح فتصير أفعاله كلها عبادات وحظوظه حقوقا وعوائده قربات فيكون متجردا في عين الأسباب ومتسببا في عين التجرد فتحصل له فوائد كل منهما وفرائدها فيرضى بما أقامه الله فيه ولا يسأله أن ينقله عنه الى حالة أخرى لأن التضاد بين الحالتين ، إنما هو بحسب وهمه ونظره القاصر ولا تضاد في نفس الأمر والقدرة الإلهية صالحة للجمع بينهما فعلى العبد أن يسأله تسهيل الجمع بينهما ليكون واقفا مع الأدب وطالبا زيادة الفضل ، والى ذلك أشار ابن عطاء الله بقوله في الحكم « لا تطلب منه أن يخرجك من حالة ليستعملك فيها سواها فلو أرادك لاستعملك من غير إخراج » قال سهل بن عبد الله رضي الله عنه ، لما أسلموني الى الكتاب كنت اذا اشتغلت باللوح ضاع قلبي ، يعني من المراقبة ، واذا اشتغلت بقلبي ضاع اللوح فسألته أن يجمع لي بينهما فجمع لي بينهما ، فعلى العبد أن يرضى بما أقامه الله فيه من الأسباب أو التجريد ما لم يكن في مباشرة أحدهما تضييع أمر من أوامر الله أو ارتكاب نهى والا وجب عليه المسارعة في الانتقال والطلب من الله أن ينقله من ذلك الى ما يرضيه فليسمع حينئذ في الانتقال وليطلب من الله أن ينقله لانه الخالق لذلك الكسب (إياك وإياك نستعين ، ان الله لا يأمر بالفحشاء ، ولا يرضى لعباده الكفر ) ذن قلت هذا صريح في وجوب الخروج والانتقال عن الحالة السيئة وعدم الرضا بها ، مع أن الرضا بالقضاء واجب فكيف الجمع بينهما ؟ فالجواب ان معنى الرضا بالقضاء فيما ذكرت ترك المنازعة وعدم الاعتراض واعتقاد ثبوت الحكمة لله تعالى والعدل في قضائه وليس مقتضى ذلك أنه مأموور بكسبه ولا يحبه ورضاه به باعتبار أنه سبب لغضب الله تعالى واستحقاق العذاب فان ذلك يقتضي كراهة ذلك الأمر ووجوب

السعي في الخروج منه والانتقال عنه ، وهذا معنى قول بعضهم يجب الرضا بالقضاء لا بالمقضى فالشيء الواحد اذا كان شيئاً منه باعنه له اعتباران ، فمن حيث كونه شيئاً يكرهه العبد و يطلب الخروج منه ومن حيث كونه مقتضياً به عليه يرضى به من حيث صدوره من الله تعالى ، والمراد بالرضا ترك الاعتراض على الله تعالى واعتقاد الحكمة والعدل وأيسر المراد أنه مكلف بحبه بل هو مكلف بيبغضه ، وقولنا من حيث كونه مقتضياً يرضى به هذا باعتبار ما وجد من ذلك في الخارج فيما مضى وانقضى فيترك الاعتراض ويعتقد الحكمة والعدل ويسأل الله الغفران والنوبة والعفو عما مضى ، وأما بالنظر الى المستقبل فهو محجوب عنه لا يدري هل يكون مثل ما مضى أو يتبدل بضده فيلزمه السعي في الخروج عنه والانتقال الى ما هو مأمور به من الأعمال الصالحة

ومن ههنا يتخرج الجواب عن قول القائل سائلاً الجواب

أياعلماء الدين ذمى دينكم \* تحسیر دلوه بأوضح حجة  
اذا ما قضى ربى بكفرى بزعمكم \* ولم يرضه منى فواجه حيلتى  
قضى بضالى ثم قال ارض بالقضا \* فهل أنا راض بالذى فيه شقوتى  
دعائى فسد الباب دنى فهل الى \* دخولى سبيل يبنوا الى قضيتى  
ذا شاء ربى الكفر منى مشيئة \* فهل أنا عاص باتباع المشيئة  
وهل لى اختيار أن أخالف حكمه \* فبالله فاشفوا بالبراهين علتى

وقد علمت الجواب مما تقدم فلا حاجة الى الاعادة

والعلماء رحمهم الله في جواب هذا القائل أشعار كثيرة كلها ترجع الى حاصل ما تقدم ، فمن ذلك قول ابن اب

قضى الله كفر الكافرين ولم يكن \* ليرضاه تكليفاً لدى كل مسألة

نهى خلقه عما أراد وقوعه \* وأنفذه والمالك أعظم حجة

فقوله والمالك هو بكسر الميم ، والمراد أن ذلك ملك الله وللمالك أن يصنع في ملكه ما يشاء وذلك

عدل ليس فيه شيء من الظلم ، لأن الظلم هو التصرف في ملك الغير والله لا يسئل عما يفعل ويحكم

أن الملك بضم الميم ، أى واذا كان ملكه كيف يقع فيه ما لا يريد ، ثم قال هذا المجيب

دعا الكل تكليفاً فوق بعضهم \* يخص بتوفيق وعم بدعوة

فلا ترض فعلا قد نهى عنه شرعه \* وسلم لتسيير وحكم المشيئة

اليك اختيار الكسب والله خالق \* صريد بتسيير له فى البرية

ومالم يرد الله ليس بكائن \* تعالى وجل الله رب البرية

فهذا جواب عن مسائل سائل \* جهول ينادى وهو أعمى البصيرة

اذا ما قضى ربى بكفرى بزعمكم \* ولم يرضه منى فواجه حيلتى

فقوله والمالك أعظم حجة جواب المسئلة الاولى أعنى كونه قضى بكفره وأراد منه ونهاه عنه وعاقبه

عليه لا يسئل عما يفعل لانه ملكه يتصرف فيه كيف يشاء وقوله فلا ترض فعلا قد نهى عنه شرعه \*

جواب لقول السائل \* قضى بضالى ثم قال ارض بالقضاء \* فالمراد ارض بالقضاء ولا تعترض ولا ترض

بالمقضى أى لا ترض ذات الفعل وارض بوصفه أى القضاء ولا تحب الفعل وسلم للتساء ، أى لا تنازع

ولا تعترض وقوله اليك اختيار الكسب الى آخره جواب عن قول السائل \* اذا شاء ربى الكفر منى \* الى

آخره ، وحاصله أن الله تعالى خالق لفعل العبد ومريد له ولكنه سبحانه وتعالى جعل مناط التكليف

كسب العبد ، حيث كان الكسب مخالفا للأمر عوقب عليه ولو لم تطلع على الحكمة لتلك الإرادة المخالفة للأمر ولا نقول ان الفعل للكفر والمعاصي بخلق العبد لإرادة الرب ، لأن ذلك يقتضى أن يقع في ملكه سبحانه وتعالى مالا يريد وذلك محال وهو معنى قول الجيب \* ومالم يرد الله ليس بكائن \* وعن أجب الشيخ صدر الدين القونوى فقال

صدق قضي الرب الحكيم بكل ما \* يكون وما قد كان وفق المشيئة وهذا اذا حققته متأملا \* فليس يسد الباب من بعد دعوة فان قضاء الله منه معلق \* بأمر اذا ما كان فالحق أثبت كما يرى بعد الشرب والشبع الذي \* يكون عقيب الاكل في كل مرة فليس يبدع أن يكون معلقا \* قضاء الاله الحق رب الخليفة بكفرك مهما كنت بالكفر راضيا \* عليك بأسباب الهدى والسلامة فن جلة الأسباب ما قد رفضته \* مع الأمن والامكان لفظ الشهادة فأنت كمن لا يابى كل الدهر قائلا \* أموت بجوعى اذ قضى لى بجوعى

وحاصل هذا الجواب أن ذلك بقضاء الله لكن قضاء الله منه ما هو معلق ومنه ما هو مبرم فكفر الكافر لا يعلم انه مبرم الا اذا مات على الكفر ، وأما في مدة حياته فيحتمل أنه معلق بقاؤه بدوام رضاه به وعدم تعاطي أسباب الخروج منه ، فاذا تعاطى أسباب الخروج منه بالنطق بالشهادتين انقطع بقاؤه كما أن الجائع معلق دوام جوعه بعدم تعاطي أسباب الخروج منه . فاذا تعاطى أسباب الخروج منه بتناول الطعام انقطع جوعه والعبد لا اطلاع له على أن ذلك القضاء مبرم وقد أمره الشارع بتعاطي أسباب الخروج منه وسهلهما له فعليه أن يفعل ما أمره الله به ولا يحتج بأن ذلك بقضاء الله لانه لم يعلم انه مقضى عليه الا بالنسبة لما مضى لا بالنسبة للمستقبل فقد قامت الحجة عليه ولم يبق له عذر (ولله الحجة البالغة) ومذهب أهل السنة والجماعة أن الإرادة غير الأمر والرضا فكل ما مور به فهو مرضى عند الله لكنه قد يكون مراد الله وقد يكون غير مراده فإكان مراد الله وقع وما كان غير مراد لا يقع والمنهى عنه غير مرضى عند الله تعالى ، ثم انه ان كان هذا المنهى عنه مراد الله تعالى وقوعه من العبد وقع وان كان غير مراد لا يقع ، ويترتب على فعل الأمور به الثواب وهو معنى الرضا ، وعلى فعل المنهى عنه العقاب وهو معنى عدم الرضا والخالف للأمر به والمنهى عنه هو الله وحده وليس للعبد الاجرد الكسب وهو تعاق قدرته بالشئ المخلوق لله وجعل الله هذا الكسب مناط الثواب والعقاب ولا يشل عما يفعل لأن الملك ملكه يتصرف فيه كيف يشاء ، فاذا تحقق أن الأمور كلها بخلق الله ومشيبته وارادته وان الله تعالى كاف العبد وجعل كسبه مناط التكليف ، فعلى العبد التوجه الى الكسب كما يتوجه لكسب الأكل والشرب وبقية مصالحه ، وقد أجرى الله العادة بحصول ذلك فقول السائل \* دعائى وسد الباب دونى \* كلام باطل فان الله تعالى دعاه وفتح له الباب وجعل له الأسباب ولم يمنعه من ذلك الارضاء بالكفر وعدم توجهه لتعاطي كسب أسباب الخروج من الكفر فعليه أن يتوجه الى الله بكايته ليسهل له الأسباب التي يحصل بها كسبه لما يوصله الى قربه لأن الأشياء كلها مستمدة من فضله سبحانه وتعالى قال تعالى (ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكن منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكى من يشاء) فعليك اللجا الى الله تعالى مع التبرى من حولك وقوتك والتمسك بحول الله وقوته قال تعالى



(وان من شيء الا عندنا خزائنه) فالاقبال على الله بالذل والافتقار هو الأصل لكل خير قال أهل العرفه ان نجلى الحق سبحانه وتعالى على القلوب على الدوام ولا يمنع من ظهور أنوار التجلى الا الاشتغال بالسوى والاقبال على الغير فلذلك يأمر الأشياخ المريدين بذكر لاله إلا الله لأنها مكفسة الأغيار فاذا ذهب السوى ظفر بالمولى فالحق سبحانه وتعالى ليس بغائب انما الغائب أنت لاشتغالك بسواه فأحضر قلبك تكن كأنك تراه وهذا هو مقام الاحسان فان لم تكن تراه فانه يراك

(وهنا نكتة ذوقية في قوله ﷺ فان لم تكن تراه فانه يراك فانه يراك) فهمها بعض العارفين حيث قال تكن تامه بمعنى توجد ، أى فان لم توجد بأن فنيته فيه فانك تراه ، أى اذا تحققت بمقام الفناء نلت مقام الشهود وهو الرؤية القلبية التى تصير فى الآخرة بصرية ، ولا يشك على ذلك ان مقتضى هذا المعنى أن يكون تراه جواب شرط ومقتضى قواعد العربية حذف الألف من تراه ، لأنه مجزوم جواباً للشرط ، لأننا نقول ان بعض العرب يبقى مثل هذه الألف فى الفعل المجزوم فلا مانع أن يخرج ذلك على تلك اللغة لافادة هذا المعنى اللطيف ويكون قوله فانه يراك كلاماً مستأنفاً ، والحاصل ان الأصل فى ذلك كله التحلى بالتوحيد ومعرفة أن الاشياء كلها صادرة منه سبحانه وتعالى ومستمدة من فضله ، فلو أنك لاتصل اليه الا بعد فناء مساويك ومحو دعاويك لم تصل اليه أبداً

(ولكن اذا أراد أن يوصلك اليه غطى وصفك بوصفه) وانعتك بنعته وأوصلك اليه بما منه اليك لا بما منك اليه عناية بك لالشيء منك وأين كنت حيث واجهتك عنايته وقابلتك رعايته فى الأزل حيث قضى بهدايتك ولم يكن فى أزاله اخلاص أعمال ولا وجود أحوال ، بل لم يكن هناك إلا محض الافضال وعظيم النوال فلا تعد نية همتك الى غيره فالكريم لانتخطاه آمال الطالبين فلا ترفعن لغيره حاجة هو مورد لها عليك ان لم تحسن ظنك به من أجل وصفه وما هو عليه من نهوت الجلال التى لا يدركها وهم ولا يحيط بها فهم ، حسن ظنك به لوجود معاملته معك قديماً وحديثاً اذ أوجدك من العدم وأسبغ عليك جيع النعم فهل عودك إلا حسنا وهل أسدى اليك من كرمه إلا مننا ، فالجيب ممن يهرب ممن لا انفكاك له عنه و يطلب ما لا بقاء له معه (فانها لاتعمى الأبصار ولكن تعمي القلوب التى فى الصدور) قال أبو مدين رضى الله عنه لا يصلح سماع هذا العلم إلا لمن حصلت له أربعة أشياء : الزهد والعلم والتوكل واليقين ، أما الزهد فان السالك مسافر الى مولاه ومتى كان معه أكثر مما يحتاجه فى سفره كان ذلك معوقاً عن السير ، فان حضرة الحق محرمة على من يدخلها ومن خلفه شيء يجذب به فتزهد فى كل ما لا يحتاج اليه حتى يؤول بك الأمر إلى أن تزهد فى الدنيا والآخرة ونفسك ولا تريد سوى مولاك ولا ترغب فى حال ولا مقام ولا ظهور كرامة بين الأنام (قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون)

(قال ابن عطاء الله فى الحسك) كيف يشرق قلب وصور الأكوام منطبعة فى مرآته أم كيف يرحل الى الله تعالى وهو مكبل فى شهواته أم كيف يطمع أن يدخل حضرة الله عز وجل وهو لم يتطهر من جنابة غفلاته أم كيف يرجو أن يفهم دقائق الأسرار وهو لم يقب من هفواته ، وأما الأمر الثانى الذى ذكره أبو مدين وهو العلم فالمراد به علم الشريعة المتعلق باصلاح الظاهر ففى لم يعرف السالك اصلاح ظاهره لا يتأتى له معرفة اصلاح باطنه ، من لم يقف على الأبواب لم يحظ بمنازل الأحاب ، فزين أيها السالك بلباس الشريعة وتحل باآداب الطريقة تشرق عليك أنوار الحقيقة وتصير من أهل المجاورة والمسامرة وتذوق لذى الخطاب وتفرق بين الخطأ والصواب ويصير قلبك حضرة من حضرات الحق ترجع اليه

في جميع أمورك ما جل منها ومادق \* وأما الأمر الثالث وهو التوكل فهو الاكتفاء بعلم الله فيك عن  
تعلق قلبك بسواه فاذا علمت أن الله تعالى عالم بحالك قادر على كفايتك أرحم بك من أيك وأملك  
بل ومنك انجمع قلبك عليه ولم تتوجه بقلبك إلا إليه ولم تنطرح إلا بين يديه وذلك من أعظم ما يحتاج  
إليه السالك في سلوكه واحتياجه إليه أشد من احتياج الظمان إلى الماء ، وأما الأمر الرابع وهو اليقين  
فالمراد منه الاعتقاد الجازم بأن ما أخبره الله به ورسوله ﷺ حق لا شك فيه على وجه يستولى ذلك  
على قلب السالك ويصير له كالعيان فتعلم حالا وذوقا أن الله ما خلق سائر الجن والانس إلا ليعبدوه فلم  
يخلق لك الخواص إلا لتصرفها في الطاعة ولم يخلق لك القلب إلا لتجعله موضعا لذكره والفكر فيما  
يوصلك إليه ويقربك منه وأن لا تشغله بسواه ، فمن حصل له اليقين الذوقي على هذا الأسلوب لم يصرف  
اللسان إلا في ذكره ولم يصرف الأذن إلا في استماع كلامه وكلام رسوله وكلام أوليائه وكل شيء يوصله  
إلى مولاه ولا يصرف بصره إلا فيما ينفعه ويرشده إلى طريقه وهكذا يحاسب نفسه في جميع النعم التي  
بها عليه مولاه حتى يحوز مقام الشكر الذي هو صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه فيما خلق  
لأجله فيستوجب المزيد كما قال تعالى (أئن شكرتم لأزيدنكم) وما أحسن ما قال بعضهم

كان رقيباً منك يرعى خواطري \* وآخر يرعى ناظري ولساني  
فأرقت عيناي بعدك منظراً \* يسوؤك إلا قلت قد رمقتني  
ولابدت من فيّ دونك لفظاً \* لغبرك إلا قلت قد سمعاني  
ولا خطرت في السر دونك خطرة \* لغبرك إلا عرجاً لي يعيناني

وأصل ذلك كله التحقق بمقام اليقين ومعرفة أن الله مطلع عليه في كل وقت فالحق سبحانه وتعالى  
مطلع على السرائر والظواهر في كل نفس وحال فأما قلب رآه مؤثراً له حفظه من طوارق المحن ومضلات  
الفتن وهذا المقام قطب دائرة أهل الطريق ، فمقام المراقبة هو مقام الاحسان مقام من يعبد الله كأنه  
يراه فيعلم أن الله يراه من مازج لجه ودمه معنى قوله تعالى (واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه)  
واشتعلت فتيلة سراج قلبه بنار معنى قوله تعالى (ألم يعلم بأن الله يرى) فصارت الخلوة والخلق بالنسبة إليه  
سواء فلم يشهد بظاهره وباطنه إلا مولاه ولم يتوجه في قضاء حوائجه إلا إلى الله ، والحاصل أن أسلوب  
القوم أن يعلم السالك أن الحق تعالى مطلع على سرائره وظواهره في كل نفس وحال ، فان خطرت له خطرة  
نفسية أو شيطانية قال لنفسه ان الحق سبحانه وتعالى مطلع على هذه الخطرة أيتها النفس فأما أحب  
إليك إثبات الحق واتباعه فيما أمر ونهى أو اتباع مرادك ، فمن ساعدته العناية وأمدته التوفيق أثر الحق  
تعالى بقلبه على نفسه وأعرض عن تلك الخطرة حتى جعلها الله معدومة كأمره ، فمن رآه الحق تعالى  
مؤثراً لهذا الإثبات حفظه من طوارق المحن ومضلات الفتن ويصير الحق تعالى محباً له كما قال ﷺ في  
الحديث القدسي «لا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به  
وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وأمن سألني لأعطينه  
وأمن استعاضني لأعطينه ، فمن كان الحق سمعه وبصره ولسانه كيف يقع في طوارق المحن أم كيف تضله  
الفتن ، فاجتهد في تصحيح هذا المعنى واغسل القلب من السوى ليرتقي هذا المعنى فان من بقيت فيه بقية  
أسواه لا يصلح أن يكون عبداً لمولاه ، فاذا محوت من قلبك السوى أفناك عنك وأودعك الأسرار  
وصرت من خواص عباده المقربين الأبرار ، فاذا أردت الدواء النافع والترقي المحرب لدفع سموم حياة  
هذه البلاقع فعليك بسماع كلام العلماء من القوم فانهم أطباء القلوب والطبيب يعطي كل مريض ما يناسب

مواجه وسنه ووقته وكذلك أطباء القلوب يجرى على ألسنتهم في كل زمان الدواء النافع لأهل ذلك الرمان فلذلك لما سئل بعض العارفين عن الحال اذا لم يظفر السالك بأحد من الأولياء ، قال عليك بكلامهم ، فان من طالع كلامهم ولم يكن رجلاً يصير رجلاً ، فان كان رجلاً يصير فتى

﴿قال ابن عطاء الله رضي الله عنه﴾ في الحكم وكل كلام يبرز فعلية كسوة القلب الذي منه برز ، فما خرج من القلب بنية الوصول الى القلب دخل القلب وما قصر على اللسان لم يخاوز الآذان » وقال أيضاً تسبق أنوار الحكماء أقوالهم لا ينطقون الا بالله ولله ، حيث صار التنوير وصل التعبير فأى قلب تصل اليه أنوار المعارف فلا يشرق ، وأى غرس ينميه كلام الواصل فلا يورق فعليك بتتبع كلامهم والاقتداء بآثارهم واقصدهم في كل مكان واخضع وانكسر لكل من تنوهم فيه لمعة من مقام الاحسان فان السكون معمور بهم ولا يخلو عنهم

لا تنقل دارها بشرق نجد \* كل دار للعامة دار

ولها منزل على كل ماء \* ولها على كل دمنة آثار

ولذلك قيل ان الله تعالى خبأ ثلاثة أشياء في ثلاثة مواضع خبأ رضاه في طاعته فلا تستقل طاعة ، وخبأ غضبه في معصيته فلا تستحق معصية ، وخبأ ولايته في قلوب أوليائه فلا تستحق أحدًا لحسن اعتقادك في كل أحد تظفر بباب الأحد الفرد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فاذا ظفرت بهذا الكنز حزت مقام الاحسان وغبت عن الأكوان فانه اذا ظهر الحق لم يبق غيره وذلك منتهى السالك وغاية بغية العارفين وهو مقام الفناء الذي تضمحل عنده الرسوم ويذهب العلم والمعلوم فلا يبقى فيه الا الأحد الفرد الصمد ان شمس النهار اذا ظهرت لم تشهد النجوم وكذلك اذا اشرقت شمس المعرفة أفتت الآثار والرسوم ولم تشهد الا الحى القيوم وشتان بين الشمسين هذه شمس تغرب وتزول ، وتلك شمس لا تغيب ولا تحول

ان شمس النهار تغرب بالليالي وشمس القلوب ليست تغيب

شمس النهار تدرك بالبصر وهذه بالبصيرة وتلك تنور الأجسام وهذه تنور السريرة \* والحاصل ان السالك اذا أخذ في سيره الى مولاه وجد في مسيره وتأدب في مسراه قطع العوالم حتى يتشرف بالوصول الى تلك المعالم فأول عالم يقطعه عالم الملك وهو ما يدرك بالبصر من الأجسام وغيرها وهو عالم النفس ثم عالم الملكوت وهو ما يدرك بالبصيرة وهو عالم القلب ثم عالم الجبروت وهو عالم الروح ثم عالم اللاهوت وهو عالم السر ، ومنه يرجع العارف الى البقاء ويصير مرشداً ومقتدى وكل ذلك من آثار الذكر والتشرف بفوائده والسير مع الرفيق المتأدب بفرائده ، وما أحسن ما قيل

ذكر الاله الزم هديت لذكره \* فبه القلوب تطيب والآفواه

واجعل حلاك تقاه ان أذا الحجا \* يا صاح من كانت حلاه تقاه

ولتعمل الأفكار في ملكوته \* مستغرقاً في الكشف عن معناه

ولتخلص النملين خلع محقق \* خال عن الكونين في مسراه

ولتفن حتى عن فنائك انه \* عين البقاء فعند ذاك تراه

أنى يغيب وليس يوجد غيره \* لكن شديد ظهوره أخفاه

﴿وأحسن شيء تستعين به على ذلك كله تقويه اليقين﴾ وهو الاعتقاد الجازم الذي لا شك فيه عن

دليل وبرهان وشهود وعيان فان اليقين هو رأس الدين قل رسول الله ﷺ «اليقين الايمان كله» فلا بد من تعلم علم اليقين قال رسول الله ﷺ «تعلموا اليقين» ومعناه جالسوا الموقنين واستمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم كما قوى يقينهم ، وقليل من اليقين خير من كثير من العمل ﷺ وقال ﷺ لما قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال ﷺ «ما من آدمي الا وله ذنوب» ولكن من كان غر بزه العقل وسجيته اليقين لم تضره الذنوب لانه كلما اذنب تاب واستغفر وندم فتكفر ذنوبه و يبقى له فضل يدخل به الجنة ، ولذلك قال ﷺ «ان من اقل مأوتىم اليقين وعزيمة الصبر» ومن اعطى حظه منهما لم يبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار ، وفي وصية لقمان لابنه يا بني لا استطاع العمل الا باليقين ولا يعمل المرء الا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه ﷺ وقال يحيى بن معاذ ان للتوحيد نورا وللشرك نارا وان نور التوحيد احرق لسيات الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين واراد به اليقين وقد اشار الله تعالى في القرآن الى ذكر الموقنين في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للخيرات والسعادات ومجاري اليقين التي يحصل بوجودها قوته كثيرة منها التوحيد وهو أن يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب ولا يلتفت الى الوسائط بل يرى الوسائط مسخرة لاحكم لها فالصدق بهذا موقن فان غلب اليقين على قلبه مع الايمان غلبه أزالته عنه الغضب على الوسائط والرضا عنهم والشكر لهم ونزل الوسائط في قلبه منزلة القلم واليد في حق المنعم بالتوقيع ، فانه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب عليهما ، بل يراهما آلتين مسخرتين وواسطتين ، فقد ترقى في درجات اليقين الأشرف الذي هو ثمرة اليقين وروحته وفائدته فانه حينئذ يتحقق أن الشمس والقمر والنجوم والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بأمر الله حسب تسخير القلم في يد الكاتب ، وان القدرة الأزلية هي المصدر للكل فيستولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم ، ويصير موقنا كامل اليقين بريئا من الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق ومن مجارى تقوية اليقين الثقة بضمان الله سبحانه بالرزق في قوله تعالى (وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها) واليقين بأن ذلك يأتيه وان ما قدر له سيساق اليه ، ومهما غلب ذلك على قلبه أجل في الطلب ، ولم يشد حرصه وشرهه وتأسفه على ما فاتته وأثر له هذا اليقين جملة من الطاعات والأخلاق الحميدة ، ومن مجارى تقوية اليقين أن يغلب على قلبه ان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وهو اليقين بالثواب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات الى الثواب كنسبة الخبز الى الشع ونسبة المعاصي الى العقاب كنسبة السموم والافاعي الى الهلاك فكما يحرص على التحصيل للخبز طلبا للشبع فيحفظ قليله وكثيره فكذلك يحرص على الطاعات كلها قليلها وكثيرها وكما يجتنب قليل السموم وكثيرها فكذلك يجتنب المعاصي قليلها وكثيرها وصغيرها وكبيرها ، وثمره هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات والسكنات والخطرات والمبالغة في التقوى والتحرز عن كل السيئات وكلما كان اليقين أغلب كان الاحتراز أشد والتشمير أبلغ ، ومن مجارى تقوى اليقين العلم بأن الله مطلع عليك في كل حال ومشاهد له واجس ضميرك وخفايا خواطرك وفكرك وذلك عزيز يختص به الصديقون وثمرته أن يكون الانسان في خلوته متأدبا في جميع أحواله كالجالس بمشهد ملك معظم ينظر اليه فانه لا يزال مطرقا متأدبا في جميع أعماله متماسكا متحرزا عن كل حركة تخالف هيئة الأدب ويكون في فكرته الباطنة

كهو في أهماله الظاهرة اذ يتحقق أن الله مطلع على سريره كما يطالع الخلق على ظاهره فتكون مبالغة في عهارة باطنه وتطهيره وترينه بعين الله السكينة أشد من مبالغته في تزيين ظاهره لسائر الناس وهذا المقام في اليقين يورث الحياء والخوف والانكسار والذل والاستكانة والخضوع وجملة من الاخلاق المحمودة ، وهذه الاخلاق تورث أنواعا من الطاعات رفيعة ، فاليقين في كل باب من هذه الابواب مثل الشجرة وهذه الاخلاق في القلب مثل الأغصان المتفرعة عنها ، وهذه الاعمال والطاعات الصادرة من الاخلاق كالثمار وكالانوار المتفرعة من الأغصان . فاليقين هو الاصل والاساس ولذلك قال صلى الله عليه وسلم كفى باليقين غنى ، وقال سوا الله اليقين والعافية فما أعطى عبد أفضل من العافية الا اليقين وما أنزل من السماء أشرف من اليقين . وقال أبو الدرداء رضي الله عنه ذرة من صاحب يقين أفضل من أمثال الجبال من أعمال المغترين . قال الجنيد اليقين ، استقرار العلم الذي لا يحول ولا يتغير في القلب ، وقال أبو يزيد التوحيد صدق اليقين ، وذلك معرفتك ان حركات الخلق وسكناتهم فعل الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم أخوف ما أخاف على أمتي ضعف اليقين . وقال ابن عطاء الله في الحكم لو أشرق لك نور اليقين ، لرأيت الآخرة أقرب إليك من أن ترحل اليها ولرأيت محاسن الدنيا قد ظهرت كسفت الغمام عليها فنور اليقين تترامى به الامور على ما هي عليها فيصدق به الحق ويبطل الباطل وعند ذلك تموت الشهوات وتذهب دواهي النفس فلا تأمر بسوء ولا تطالب بارتكاب مكره وينشرح الصدر بنور اليقين ، قال صلى الله عليه وسلم ان النور اذا دخل القلب انشرح له الصدر وانفتح ، قيل له يا رسول الله هل لذلك من علامة يعرف بها ؟ قال نعم التحافي عن دار الفرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله وعند ذلك لا تكون للعهدمة الممارسة الى الخيرات والمبادرة لاغتنام الساعات وذلك لاستشهاده في كل حين بمحاول الاجل وفوات صلاح الامل ، قل بعض العارفين علم اليقين ظاهر الشريعة وعين اليقين الاخلاص فيها وحق اليقين المشاهدة فيها بمعنى عدم ورود الحجاب بعد ذلك فمن تخلص من ذل الحجاب بمجدة الايمان بالامور الأخروية . وكان مؤمنا من وراء الحجاب فصار موقفا بها بعد رفع الحجاب

قال النبي صلى الله عليه وسلم لحارثة بن سراقة كيف أصبحت يا حارثة ؟ قال أصبحت مؤمنا بالله حقا قال انظر ما تقول فان لكل قول حقيقة ، فقال يا رسول الله عرفت نفسي عن الدنيا فاسهرت ليلي واطمان نهارى فكأنى بعشر ربي بارزا وكأنى انظر الى أهل الجنة يتزاورون ، فيها وكأنى أنظر الى أهل النار يتعاون فيها ، فقال أبصرت فلزم عبد نور الله الايمان في قلبه قال يا رسول الله ادع الله بالشهادة فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فنودي يوما في الخيل يا خيل الله اركبي فكان أدل فارس ركب وأول فارس استشهد وقيل أنه أول من استشهد يوم بدر وهو الصحيح ولما بلغ أمه ذلك جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله أخبرني عن ابني حارثة فان يك في الجنة فلن أبكي ولن أجزع وان يكن غير ذلك بكيت ما عشت في الدنيا ، فقال صلى الله عليه وسلم يا أم حارثة أنها ليست بجنة ولكنها جنة في جنان وحارثة في الفردوس الأعلى فرجعت وهي تضحك وتقول حج حج لك يا حارثة . وروى أنس بن مالك رضي الله عنه أن معاذ بن جبل رضي الله عنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي ، فقال له كيف أصبحت يا معاذ قال أصبحت بالله مؤمنا قال صلى الله عليه وسلم أن لكل قول مصداقا ولكل حق حقيقة فامصداق ما تقول ؟ قال يا بني الله ما أصبحت صبا حقاظ الا ظننت أن لا أمسى ولا أمسيت مساء قط الا ظننت أن لا أصبح

ولاخطوت خطوة قط الاظننت ان لاأتبعها أخرى وكأني أنظر الى كل أمة جائية تدعى الى كتابها معها نبيها وأوثانها التي كانت تعبد من دون الله تعالى . وكأني أنظر الى عقوبة أهل النار وثواب أهل الجنة قال ﷺ عرفت فالزم ، فهذان الرجلان الفاضلان حارثة بن سراقه ومعاذ بن جبل الانصاريان رضى الله عنهما لما أشرق عليهما نور اليقين وتمسكن من قلوبهما أى تمسكن صدر منهما ما صدر من فتن الكراه من فنون العبر وشاهدنا أمر الدارين ، بمنزلة رأى العين فسألت أعمالهما من العيوب والآفات وحفظا من الهفوات والسيئات وظهرت منهما الاسرار وسارعا في كل أمر محبوب وطارت أرواحهما اشتياقا الى لقاء الواحد الفرد وطابت أنفسهما بالموت حتى صار عندهما أحلى من الشهيد به وقال حذيفة بن اليمان رضى الله عنه عند الموت حبيب جاء على فاقة لا أفلح من ندم ، وكذلك بقية الصحابة رضى الله عنهم وكبار التابعين ، وأئمة الدين رضى الله عنهم أجمعين ، وقال حرام بن ملحان رضى الله عنه لما طعن يوم بر معونة في رأسه فقتل دمه بكفه ثم فضحه على رأسه ووجهه ، وقال فزت ورب الكعبة فشكل ذلك من أشراق أنوار اليقين فنسأل الله تعالى ان ينيلنا ما نألم انه جواد كريم فيأتيها المترشح لهذه المطالب ويأتيها الراغب في هذه المراهب زك الاعمال بشهودها بعين الريا والاحوال بالنظر اليها بعين الدعوى والاقوال بالحكم عليها بالافتراء تكون متحققا بالعبودية فان من تحقق بالعبودية نظر أعماله بعين الرياء وأحواله بعين الدعوى وأقواله بعين الافتراء فالنظر الى الاعمال بعين الرياء نشأ من عدم الرضا عن النفس فان أصل كل معصية وغفلة وشهوة الرضا عن النفس وأصل كل طاعة ويقظة وعفة عدم الرضا عن النفس ولأن تصحبا جاهلا لا يرضى عن نفسه خبرك من ان تصحب عالما يرضى عن نفسه أى علم العالم يرضى عن نفسه وأى جهل الجاهل لا يرضى عن نفسه به نظر بعضهم الى بعض العارفين ، وهو يصلح بكمال الآداب من اتمام الركوع والسجود وغير ذلك من السنن والمستحبات فاستحسن ذلك منه وأطال النظر اليه ، فقال له لا يغرنك طول قيامي ولا كمال ركوعي وسجودي فان ابليس عبد الله ثمانين ألف سنة وما أفاده ذلك يعنى أنى لأرضى عن نفسي بهذه العبادة ولا أتحقق فيها الاخلاص ولا اعتمد الاعلى فضله واحسانه ، كما هو شأن العارفين ، وكذلك كان رسول الله ﷺ اذا فرغ من صلاته يستغفر الله ثلاثا فاذا كان رسول الله ﷺ يستغفر الله بعد صلاته خوفا من التقصير فيها ، وقد جعلت قرعة عينه فيها فكيف بسواه من أمثالنا وهكذا شأن العارف كلما ازداد بصيرة ازداد معرفة بعيوب نفسه وكثر اتهامها لها وعدم الرضا عنها ، ولهذا قال الحسن البصرى لوصفت لى ركعتان بالاخلاص لكفتانى ، وقال الشيخ عمر الحصار لو علمت أن لى تسبيحة مقبولة عند الله لاطمعت أهل تريم التريدى واللحم

(وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لحذيفة بن اليمان رضى الله عنه) وكان يعلم المنافقين هل أنامن المنافقين ، فقال لست منهم ولا أبرئ أحدك بعدك فاذا كان مثل عمر رضى الله عنه من الذين شهد لهم رسول الله ﷺ بالجنة يتهم نفسه بالنفاق فكيف بسواه

(ولذلك قال ابن عطاء الله فى الحكم) تشوقك الى ما بطن فيك من العيوب خير من تشوقك الى ما حجب عنك من العيوب فالكرامة عند العامة خرق العوائد من المشى على الماء والطيران فى الهواء ، وعند الخاصة تبديل الصفات الذميمة بالصفات الحميدة ، فلذلك قال بعضهم ليس الشأن ان تطوى لك المسافة البعيدة فتكون فى مكة ، أو نحوها وإنما الشأن أن تطوى عنك أوصاف نفسك فتكون

عند ربك ، اخرج من أوصاف بشريتك ومن كل وصف مناقض لعبوديتك لتكون لنداء الحق مجيبا ومن حضرته قريبا . وقرب العبد من ربه علامات العلامة الاولى أن لا يرى لنفسه قربا فأول قرب العبد من ربه أن لا يرى لنفسه قربا فن رأى لنفسه قربا فهو في عين البعد لان رؤية القرب تنشأ من الرضا عن النفس ورؤيتها وإثباتها ، وذلك يناق الفناء الذي هو الطريق فأخرج عنك فصل وافن عن أوصافك تضحل ، العلامة الثانية النظر الى أحوالك بعين الدعوى وما أحسن ما قاله ابن عطاء الله في مناجاته «إلهي من كانت محاسنه مساوى فكيف لا تكون مساويه مساوى ومن كانت حقائقه دعاوى فكيف لا تكون دعاويه دعاوى ، والنظر اليها بهذا المعنى ينشأ من معرفة النفس ودسائسها ولذلك ، قال صاحب البردة

وراعها وهي في الاعمال سائمة \* وان هي استحلت المرعى فلا تنم

اذهي لا تستحلى خيرا ولا تأمر بخير والخير كله في مخالفتها واذ انظرت الى أحوالها بعين الدعوى كنت مخالفا لها غير راض عنها ، قال أبو سليمان الداراني رضى الله عنه : لقد وضعت نفسى موضعا لواجتمع الخلق أن يضعوني دون ذلك لما أمكنهم وقال حضرة الخوجة بهاء الدين نقشبند رضى الله عنه لما سئل عن الكرامات ، قال أى كرامة أعظم من أنى مع هذه الذنوب الكثيرة العظيمة أمشى على وجه الارض ، فانظر الى هذا المنزل العظيم من هذا الرجل العظيم تعرف أن الطريق ليست بكثرة صلاة ولا صيام إنما هي بالفناء التام ، ولذلك قال الشيخ عبد القادر الكيلاني رضى الله عنه اخواني ما وصلت الى الله تعالى بقيام ليل ولا صيام نهار ، ولادراسة علم ولكن وصلت الى الله تعالى بالكرم والتواضع وسلامة الصدر ورؤية الفضل والمنة من الله تعالى والتبري من حولى وقوتى ، فأشار رضى الله عنه الى الفناء التام بهذا الكلام لان الكرم يعنى السالك عن الدنيا وبالتواضع يعنى عن نفسه وبسلامة الصدر يتم له رياضة نفسه ويصير واحدا لواحد ، وأصل ذلك عدم شهود الاحوال بنظر الكمال وإتهام النفس في الغدو والآصال ، ولذلك أوصى حضرة الخوجة بهاء الدين نقشبند رضى الله عنه بوصيتين هما للسالك كالعينين والاذنين ، احدهما ان السالك لو وصل فى أى محل وصل لا يرى نفسه الا فى أول قدم من الطريق ، الثانية انه لو نال من السلوك أعلى المراتب لا يرى نفسه الا انها أقل من نفس فرعون بمائه مرة وان لم يرها كذلك فليس له فى السلوك نصيب فانظر الى هاتين الوصيتين تجد السالك يحتاج اليهما كاحتياجه للسمع والبصر بل أشد وأكثر فانه متى أخطأهما أصابه العجب وهو أشد المهالك كما شهد بذلك سيد الكائنات صلى الله عليه وسلم حيث قال ثلاث منجيات وثلاث مهلكات : فأما المنجيات فتقوى الله فى السر والعلانية والقول بالحق فى الرضا والسخط والقصد فى الفقر والغنى : وأما المهلكات فهوى متبع وشح مطاع والعجب المرء بنفسه وهى أشد هوى ، وفقى الله وياك وسائر السالكين لنيل هذه الاذواق ولا حرمنا السير فى هذا المساق وسبر لنا بفضلهم مطايا السباق ، والعلامة الثالثة النظر الى أقوالك بعين الاقتراء وهذه أيضا راجعة الى عدم الرضا عن النفس فان لم يرض عنها لم يرض عن أفعالها فشهود الاعمال بعين الرياء ينتج عدم الرضا عن أحوالها وشهود الاحوال بعين الدعوى ينتج عدم الرضا عن أقوالها وشهود الاقوال بعين الافتراء ينتج عدم الركون اليها ، فاذا فعلت ذلك وتحققت بما هنالك كنت خارجا عن أفعالك وأحوالك وأقوالك ومن كان كذلك ، فقد خرج عن أوصاف بشريته وتحقق بمقام عبوديته وبه يرتقى الى مسراه وينال

من ربه ما يتناه ، ويوضح ذلك ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى (سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام) حيث أشار سبحانه وتعالى بأن الوصول إلى مقام الأسراء لا ينال إلا بالعبودية وهي الخروج عن أوصاف البشرية والآية وإن كانت نازلة في شأنه صلى الله عليه وسلم ولسكن لوارثيه من ذلك نصيب إذ كأن له صلى الله عليه وسلم أسراء كذلك لوارثيه أسراء يناسب استعدادهم نالوه من متابعتهم له صلى الله عليه وسلم إذ مقام المحبة الذي هو عين الأسراء ناشئ من المحبة كما قال تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فالعبد إذا أفنى أفعاله في أفعال مولاه وأوصافه في أوصافه وذاته في ذاته لم يبق كله الا مظهر من مظاهر الحق يبدى تجليه فيه فيظهر فيه فعل الحق ووصفه ووجوده كما يشهد لذلك قوله تعالى (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) وهذا وإن كان في حقه ﷺ فلوارثيه من ذلك نصيب وهذا معنى يدق عن الفهم ادراكه ولا يسعه إلا الإيمان

(وغاية ما ينزل في التفهيم ويمثل به في التعبير بالبور) إذا قوبل به الشمس وجعل محاذي الشيء فإن ذلك الشيء يشعل بتأثير الشمس في البور المقابل بها مع أن الشمس لم تنتقل عن موضعها ولم ينفصل منها شيء بل بمقابلتها وإشراقها على ذلك البور الصافي حصل ذلك التأثير فكذلك قلوب العارفين إذا صفت تتأثر بتجلى صفات الله فيها فالعارف وإن ظهرت فيه أوصاف الربوبية وأشرق عليه فهو باق في عبوديته فالعبد عبد ، والرب رب فكما أشرق عليه أوصاف الربوبية كثر وازداد في تحقيقه بعبوديته وعلى الخلق الاوامر واجتناب النواهي ذوقاً وحلاً كما قال ﷺ لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به وهذا أعلى مراتب الإيمان ولا يكمل إلا للعارف ، ومن علاماته أنه إذا روى ذكر الله كما ورد في وصف بعض الصالحين ، كانوا إذا رؤوا ذكر الله تعالى لأن نور قلب العارف مشرق على وجهه (سيماهم في وجوههم من أثر السجود) ، فمن رآه رأى نور الحق الساطع من قلبه على وجهه ومن ثم له ذلك فاز بالسعد والقرب ومثلوا ذلك بالشمس إذا أشرق على الجدار استنار الجدار الآخر لمواجهته لذلك الجدار الذي أشرق عليه الشمس وهذه طريقة معروفة عند المشايخ يسمونها بالرابطه وهي رؤية وجه الشيخ فانها تثمر كما يثمر الذر بل هي أشد تأثيراً من الذر لمن عرف شروطها وآدابها وذلك إنما يكون للشيخ الكامل العارف المستشرق بالتجليات الذاتية ومن ذلك أنت تربيته ﷺ للصحابة رضي الله عنهم . وكانوا يستغنون برؤية طلعت على الله عليه وسلم السعيدة وينتفعون بها أكثر مما ينتفعون بالاذكار مدة مديدة ولهذا كانت درجة الصحابة رضي الله عنهم لا تضاهي وكذلك الاجتماع بالمشايخ الكاملين ولو ساعة . وكانوا يباهون ويفتخرون بذلك الاجتماع ويعودونه من أكبر الاتقاع **xx** حكى أن شخصين اجتمعا في طريق ضيق فقال أحدهما للآخر تقدم فقال له بم أستحق التقدم عليك ؟ قال لأنك صحبت الجنيد نصف يوم فجعل مصاحبة الجنيد نصف يوم فضيلة يستحق بها التقدم عليه وهكذا أهل الانصاف

(وقال بعضهم) وقع جدب في بعض البلدان فاستسقوا فلم يسقوا فخرج انسان وقال يا رب بحق ما في هذا الرأس أسقنا فسقوا وارتووا فقال له بعضهم وما في هذا الرأس قال عينا رأيت أبا يزيد البسطامي رضي الله عنه فقال له ذلك القائل أنا جار أبي يزيد فقال له أنت اذن أحق مني بالاجابة ، فانظر يا أخى انى عين رأيت الشيخ الكامل كان لها هذا المقام عند الله فكيف بقلب احتشى بحبه وجواره وكيف بحواس لم تزل مملئة بقربه فكأن أيها الطالب محبا لها كل تزييف بهذه القلوب ومبغضاً لأبدان



حوت هذه المحاسن التي أبعدت عن الذنوب ويأيتها المحب الصادق السامع لهذه الدقائق عمرك  
نفس واحد فاجتهد أن يكون لك لعلك وإن الماضي قد فات والآتي من المؤخرات وليس لك إلا الوقت  
الذي أنت فيه فهل أنت مؤثر مولاك بالطاعة فيه ، ولله درمن قال

مأضى فات والمؤمل غيب \* ولك الساعة التي أنت فيها  
فيا مـ عمره ساعة هل أنت منقها في الطاعة لتحوز لذات الأبد وتنتج بجوار الفرد الصمد  
ويا من له همة بطية هل أنت مجاوز هذه الدنية فتفوز بمالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر  
على قلب بشر

جد في سيرها فلست تلام \* هذه طيبة وهذا المقام  
ما هذا التكاثر يا أخي وهذه الجنان تزخرف ؟ وما هذا التهاون وهذه المعارف من بحر تعرف  
إلى كم تباد في غرور وغفلة \* وكـ هكذا نوم إلى غير يقظة  
لقد ضاع عمر ساعة منه تشتري \* بـ السـ والارض أبة ضيعة  
في أدرة بين المزابيل ألقيت \* وجوهرة بيعت بأبخس قيمة  
أفان بياق تشتريه سفاهة \* وسخطا برضوان ونارا بجنة  
أأنت عدو أم صديق لنفسه \* فانك ترميها لكل مصيبة  
ولو فعل إلا عدا بنفسك بعض ما \* فعلت لمسهم بها بعض رحمة  
فويك استغنى لا تفصحها بمشهد \* من الخلق ان كنت ابن أم كريمة  
فبين يديها موقف وصحيفة \* تعبد عليها كل مثقال ذرة  
فيا عملا للنار جسمك لين \* فخره تمرينا بحر الظهيرة  
فان كنت لا تقوى فويحك ما الذي \* دعاك إلى إسخط رب البرية  
تبارزه بالسكرات عشية \* وتصبح في أبوابك وعفة  
تخاطبه اياك بعد مقبلا \* على غيره فيها لغير ضرورة  
ولورد من نأجاك للغير طرفه \* تميزت من غيظ عليه وحسرة

بـعني انك اذا كنت تخاطب انسانا وتناجيه فأعرض عنك والتفت إلى غيرك حال المناجاة فانك تتميز  
غيظا من اعراضه والتفاتك فكيف تفعل هذا مع مولاك فيا أيها المقبل بقلبه على الاغيار طهر قلبك  
بماء الاستغفار وسبعة من هذه النجاسات بتراب الذلة والانكسار ولا تقبل بقلبك الاعليه ولا تنطرح  
بذلتك وانكسارك الابن يديه وليس للقلب الارجهة واحدة فتوجه اليها بحجب عن غيرها فوجه  
قلبك لمولاك وصح صلاة سرك ونجواك واستغن عن البرية واجعل قيامك استقامة في طاعته وركوعك  
خضوعا لعظمته وسجودك فناء في حضرته وغب عن الاكوان واشهد مقام الاحسان ثرى علام  
سيد ولد عدنان واتكن عبدا لمن هو كل يوم في شأن

أيها الخاطب مني حسنا \* مهـرنا غال لمن يخطبنا  
جسد يضئ وروح للفنا \* وجفون لا تدرك الوسنا  
وفؤاد ليس فيه غيرنا \* فاذا ماشئت أذ الفنا  
واقن ان شئت فناء سرمدنا \* فالقنا يدنى إلى ذاك المنى

واخلع التلعين ان جئت الى \* ذلك الوادى فيه قدسنا  
وعن الكونين كن منخلعا \* وأزل ما بيننا من بيننا  
واذا ما قيل من نهوى فقل \* أنا من أهوى ومن أهوى أنا

فياطالب هذه المنازل ويا متعطشا لشربة من هذه المناهل اياك أن تميل لغير الله فيسلبك لذيد مناجاته  
فاقبل بقلبك عليه واحذر أن تتوجه اغيره فيحرمك مما لديه واحرص على أن تكون جميع لذاتك في  
مناجاته واجتهد أن يكون اشتغالك في بكورك وأصالك بحسن معاملاته واجعل ظاهرك وباطنك في  
خدمته وولاتك ونسكك ومحياك ومماتك لحضرتة في شدة الا الى جنبه ولا تنخ مطايا حاجاتك الا لواسع  
رحابه فهناك تشهد الفضل العظيم وتجد من النعم مالا ترجوه من صديق ولا حيم

صحح القصد يا أخى وتعالى \* وارشف الكاس صافيا ومهني  
خزة الحب لا تنال بشرك \* وحسد القلب عنده وتمنى

واعلم أن السائر الى الله تعالى يتجلى له في أثناء سلوكه أنوار وتبدوله أسرار فان أرادت همته  
أن تقف عند ما كشف لها من ذلك لاعتقاده أنه وصل الى الغاية القصوى والنهاية من المعرفة نادته  
هو انت الحقيقة المطلوب الذى تطلب أمامك فجئت في السير ولا تقف فان تبرجت له ظواهر المكونات  
بز ينزها فقال اليها والى حسننها وجاها نادته حقاقتها الباطنة انما نحن فتنة فلا تكفر اغض عينيك  
عن ذلك ولا تلتفت اليه ودم على سلوكك وسيرك \* واعلم أنه مادامت لك همسة واردة فانت بعيد  
في الطريق ولم تصل فلو فزيت عنها لوصلت ، وما أحسن قول الشيخ أبى الحسن التستري في هذا المعنى

ولا تلتفت في السير غير افسكل ما \* سوى الله غير فاتخذ كره حصنا  
وكل مقام لا تقم فيه انه \* حجاب جدد السير واستجد العونا  
ومهما ترى كل المراتب تحتلى \* عليك فخل عنها فعن مثلها حلنا  
وقل ليس لي في غير ذاتك مطلب \* فلا صورة تجلى ولا طرفة تجنى

قال الشيخ أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه ( اذا أردت أن يكون لك نصيب مما لأولياء الله تعالى  
فعليك برفض الناس جملة الا من يدلك على الله تعالى بإشارة صادقة وأعمال ثابتة لا ينقضها كتاب  
ولا سنة وأعرض عن الدنيا بالكيفية ولا تكن ممن يعرض عنها ايعطى شيئا على ذلك بل كن في ذلك  
عبد الله تعالى أمرك أن ترفض عدوه فان أتيت بهاتين الحصلتين الاعراض عن الناس والزهد في الدنيا  
فأقم مع الله تعالى بالمراقبة والتزام التوبة بالرعاية والاستغفار والانابة والخضوع للأحكام بالاستقامة ،  
وتفسير هذه الوجوه الاربعة أن تكون عبد الله تعالى فيما تأتى وما تذر وتراقب قلبك أن لا يرى  
قلبك في المملكة شيئا اغيره فاذا أتيت بهذا نادتك هو انت الحق من أنوار العزائم قد عميت عن  
طريق الرشده من أين لك القيام مع الله تعالى بالمراقبة وأنت تسمع قوله (وكان الله على كل شئ رقيبا)  
فهناك يدركك من الحياء ما يحملك على التوبة مما ظننت أنه قريب فالتزم التوبة بالرعاية لقلبك أن  
لا يشهد ذلك منك بحال فتعود الى ما خرجت عنه فان صحت هذه منك نادتك الهواتف أيضا من  
قبل الحق تعالى التوبة منه بدت والانابة منه تتبعها واشتغالك بما هو وصفك حجاب عن مرادك  
فهناك تظهر أوصافك لتسفيد بالله منها وتأخذ في الاستغفار والانابة الاستغفار طلب السر من  
أوصافك بالرجوع الى أوصافه فان كنت بهذه الصفة أعنى الاستغفار والانابة ناداك عن قريب اخضع

لاحكامي ودع عنك منازعتي واستقم مع ارادتي برفض ارادتك وانما هي ربوبية تولت عبودية  
 وكن عبد ملوك لا تقدر على شئ فتي رأيت منك قدرة وكنك اليها وأنا بكل شئ عليم فان صح لك  
 هذا الباب ولزمته أشرفت من هنالك على أسرار لا تسكاد تسمع من أحدهم العالمين انتهى \* والخاص  
 أن المطلوب من العبد التزام الادب بالنلبس باوصاف العبودية في جميع الاقوال والافعال والاحوال  
 لكن للعبودية مقامات يترقى اليها السالك شيئا فشيئا فيطلب منه أولا أنه اذا أقامه الحق في حالة مأذون  
 فيها لا يطلب منه أن يخرج منه منها ليستعمله في غيرها لما يتضمنه ذلك من سوء الادب بالاختيار مع الله  
 تعالى وعدم الرضا بقسمته ، ولما فيه من احتقار النعمة التي هو فيها والتطلع الى ما فوقها في اعتقاده وذلك  
 مناف للعبودية ثم اذا رضى العبد بما أقامه الله فيه ينبغي له أن لا يقف بقلبه معها ويركن اليها ولا يتجاوز  
 الحد في استعظامها ولا يستحلها استحلاء يحبس قلبه عندها ولا تنجبه تلك الحالة اعجابا يصيرها له مقصدا  
 أو معتمدا لان في ذلك سوء أدب مع الله تعالى حيث اشتغل قلب العبد بغيره تعالى وانقطع بذلك  
 الغير عنه سبحانه وتعالى ولما فيه من القناعة من الله وعدم طلب الزيادة من فضله فاحتقار المتوجه  
 ما هو فيه تفریط ، والوقوف عنده افراط وكلاهما نقص والكمال الاعتراف بنعمة الله وفضله  
 عليه وطلب الزيادة منه وليفرح بتلك النعمة لامن حيث ذاتها بل من حيث ذكره الله بها  
 ﴿وليتأمل قول الشيخ أبي محمد سيدي عبد السلام بن مشيش رضي الله عنه﴾ اللهم ان قوماسألك  
 أن تسخر لهم خلقك فرضوا منك بذلك اللهم اني أسألك اعوجاج الخلق على حتى لا يكون ملجئ  
 الا اليك ، فراه بهذا أن لا يعتلى بشئ يسكن قلبه اليه ويغفل عن الله تعالى وغاية قصده أن يكون  
 سكون قلبه الى الله تعالى

قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه دخلت على شيخي الشيخ عبد السلام رضي الله  
 عنه فقلت له كيف حالك فقال أشكو الى الله تعالى من برد الرضا والتسليم كما تشكو أنت من حر  
 التدبير والاختيار فقلت له كيف ذلك ؟ فقال أخاف أن تشغاني حلاوتهما عن الله تعالى ، وأصل هذا  
 مأخوذ من حال المصطفى ﷺ ليلة الاسراء فانه رأى من آيات ربه الكبرى ما لا يعد ولا يحصى  
 ومع ذلك لم يلتفت الى شئ من ذلك ولم يشغله عن الله شاغل ولم يقف به دون كمال العبودية همه  
 حتى خرق السبع الطباق وجاوز سدره المنتهى ووصل الى محل سبق به الاولين والآخرين وهو في كل  
 ذلك قائم بكمال الادب ومن ثم أنى الله تعالى عليه بقوله (ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى من آيات  
 ربه الكبرى) وانما تريد همة السالك الوقوف عندما كشف لها من العلوم والاسرار طلائع وشدة  
 حسنه وغرابته وعدم اعتياده فهو بمنزلة فقير مقلس ظفر بكنز عظيم فجأة لم يكن له به خبر ولا علم  
 فلا يكيف ما يتحصل له من الفرح والسرور وهذا تقرب والا فالحاصل للسالك أحلى  
 وأعلى والنوأسهى

﴿وذلك أن لذة العلم والمعرفة لذة قلبية لا يوازيها غيرها ولا يقوم مقامها﴾ بل ذلك أيضا في  
 العلوم الظاهرية المأخوذة من الاوراق فكيف بالعلوم الوهية والمعاني النوقية  
 ﴿قال الزمخشري في العلوم الظاهرية﴾

سهرى لتتقيح العلوم الذمن \* لثم لغانية وطول عناق  
 وتمايلي طربا للحل عويصة \* أشهى وأحلى من مدامة ساقى

وألهمن نقر الفتاة لدفها ✽ تقرأ لألقى الرمل عن أوراق

وحاصل الامر أن لذة العلم تابعة لشرف المعلوم ومولانا جل وعلا وصفاته أشرف المعلومات وأكملها وأنفعها وأعظمها فلذة معرفته ومطالعة جلال حضرة والنظر في أسرار مكوناته أذمن الملك الذي هو أعلى اللذات فلا تعلم نفس مقدار هذه اللذة ، فالسالك اذا ذاق شيئاً من هذه اللذة الحاصلة من المعرفة وأشرق عليه شيء من أنوارها وظهر له بعض أسرارها ربما يظن أن ذلك هو الغاية القصوى والنهاية فتقف همته عنده ويتعشقه ويحبه أو يرى أن ما فوقه أعظم منه لكنه يقنع بذلك ويرى أن فيه الكفاية فلا يرقى بهيمته أو يرى قصور همته عن الرقى لما فوقه فتناديه هو انت الحقيقة أى الهوائى التى تهتف على قلبه من جهة الحقيقة الالهية ، وأن المعنى يناديه لسان حال الحقيقة التى كشفت له سره ، وجد فى السبر ولا تقف فان الذى تطلبه وهو وصولك الى معرفة المولى وعدم ركوب قلبك الى شئ سواه أمامك فلا تقف عندما كشف لك ولوأظهرت له ظواهر المكونات محاسنها كتسخير الخلق له واقبالهم عليه والتوسعة له فى الدنيا وظهور خوارق العادات كتسخير الحيوانات والمشي على الماء والترجى فى الهواء والاطلاع على أسرار الخلق وحقائق الموجودات وتكثير القليل من الطعام وطى الارض ونحو ذلك مما تميل النفس اليه كل ذلك يقول له لسان حاله انما نحن فتنة أى ابتلاء واختبار فلا تسكر أى فلا تفتن بنا ولا تقف عندنا ولا تجعل نفسك رقائنا فتحتجب بنا عن الله لان ذلك كفر لحق المنعم وشكر المنعم انما هو الاقبال على المنعم فالاعراض عنه بالوقوف مع النعم عكس المطلوب

﴿والحاصل﴾ أنه اذا أراد الله أن يأخذ بيده يظهر له نوع قصور فيما هو فيه بظهور أكليّة ما فوقه فتتكشف له أكليّة ما فوقه وقصور ما هو فيه فتكون المقامات التى هى تخطبه تبرج له وتستدعيه فيظهر له كما تقدم أن الرقيب انما هو الله تعالى لا العبد فراقبه العبد وان كانت كمالاً لما فيها من حفظ السر عن الغفلة فهو قصور بالنسبة لما فوق ذلك من جهة شهود العبد ذلك من نفسه وانه هو المراقب والمتحفظ عن الغفلة والا كل أن يشهد ذلك من الله وانه هو الذى استعمله ودفعه اليه وهو الحافظ له فهناك يدركه من الحياء ما يحمله على التوبة مما ظن به وأنه قريب فيلتزم التوبة بالرعاية لقلبه أن لا يشهد ذلك منه بحال ثم تناديه الهوائى أن ذلك اشتغال بما هو وصف له وذلك حجاب عن المراد فتظهر له أوصافه فيستعيد بالله وبأخذ فى الاستغفار والتوبة ويطلب الرجوع من أوصافه بالرجوع الى أوصاف مولاه ✽ والحاصل أنه كان أولاً يراقب سره من الغفلة ثم صار يراقب أن يشهد الحفظ منه وكان يتوب من حظوظ الأغيار وصفاتها ثم صار يتوب من حظوظ نفسه وصفاتها وتوبتها ويشهد أن ذلك هدية ومنه وفضل من الله تعالى ويتبرأ من حول نفسه وقوتها فينتقل عن شهود كونه عاملاً وحاملاً الى شهود كونه معمولاً ومحجولاً وصار يستغفر من شهود الحالة الاولى ويراه ذنباً وكان من أهل التبليغ فى الاحكام الشرعية فى القيام بها والعمل بمقتضاها فصار ثابتاً من أهل التبليغ فى الاحكام القهرية والتعزير بها ، فظهر بهذا كله أن العبد مادام يشهد أوصاف نفسه فهو محجوب وعند تحقّق الوصول تفنى أوصافه وتمحى نوعه فن شهود وصف نفسه فهو محجوب بما يظن أنه كشف ومبعد بما يظن أنه قرب فلا يصل حتى يكون أمامه وراءه وصباحه مساءه فمادام بين جهاته وفى مضيق صفاته وتحت حجاب ذاته فهو بعيد لم يصل الى البغية وهوائى الحقائق

لاهل الله ناطقة ولهم مفاوضة وهي انما تكون لمن سبقت له من الله عناية ومن عليه بنور الهداية فكل من كان الله معه بالعون والتولى كانت سائر الاكوان تناديه بأسرها وتشرق عليه بأنوارها وتخبره بمنافعها ومضارها فلا يزال يترقى في مراتب الوجود ومنازل الشهود وهي تكسوه علوما وتمحنه فهوما حتى يخرج عن العوالم الكونية سالما من فتنها معافي من وبيل محنها و يلقي في ميم التوحيد ولجة التفريد وفضاء تفرقة التعدد ، فمن وقف مع شئ دون الله فهو كافر أى سائر بمعنى أنه سائر وجود الحق بثبوت شئ معه وقد علمت أنه لا يثبت مع ظهوره شئ فثبت شئ الا وقد ستر عنه وجود وحدانية الحق ومحاسن ظواهر المكنونات التي تظهر للسائر الى الله تعالى ان كانت من زينة الدنيا ففتنتها ظاهرة جليلة وان كانت من قبيل الدرجات الآخورية والاحوال السفية ففتنتها باطنة خفية فالوقوف مع زينة الدنيا غرور والتسك بها قطيعة وان كانت من قبيل الدرجات والاحوال فالوقوف معها حجاب عن منازل الشهود والاقتراب فانظر الى زينة الدنيا حال الضلال والجهال والنظر الى بهجة الاحوال والوقوف دون مراتب الكمال شأن من لم يؤهل للواصل ولم يطالع مشرق كمال الجبال ومحروقات الجلال ولم يتجمل لروحه مخدرات الحقائق من أفق مشارق شمس الاسرار ، ففسأل الله هداية وتوفيقا وصوابا وتحقيقا **ب** فان قيل متى يصل السالك الى المطوب **ب** فقل باظهار كمال العبودية وذلك باسقاط وجوه الطلب فان ذلك هو حقيقة العبودية لان وجوه الطلب كلها مسدولة معاولة لاتهم معها العبودية ولذلك قالوا مادامت لك هممة وارادة فأنت بعد في الطريق لم تصل ، فالوصول انما يكون باسقاط الادارة والطلب الاعلى وجه التبعيد ، فالمريد ينبغي له أن يشتغل في حال سلوكه بما يقرب به الى مولاه من الاعمال الصالحة ولا يشغل قلبه بالطلب لشئ من الاشياء لان ذلك مدموم قاطع عن الله والطلب امامنه سبحانه وتعالى أو من غير واماله وألغيره والثاني والرابع بعيد عن حال السالك ، فالطلب منه مثله أن يطلب منه أن يرزقه مثلا القوت الذي يعينه على السير وان يوسع عليه الرزق وذلك تهمة من العبد لمولاه اذلو وثق به في اصال منفعه اليه من غير سؤال لما طلب منه شيئا فهو سبحانه وتعالى عالم بمحاجتك قادر على ايصالها لك فهلا قنعت بعلمه فان وقع منك طلب فليكن عبودية وامتثالا لامره حيث قال (ادعوني أستجب لكم) فمن جعل العبودية نصب عينيه في حركانه وسكناته فقد أوصله اليه وآوى الى حضرته وأعظم المنة عليه ، فظهر بهذا أنه لا منافاة بين المنع من الطلب وبين مشروعية الطلب اذ المنع انما هو من الغفلة عن اظهار العبودية وامتنال الامر والاذن والمشروعية عند استحضر العبودية والقيام بالامتثال فان الله شرع الدعاء ومدح أهله لان المأمور به منه هو ما قصده اظهار التذلل والفاقة والهجز والاحتياج والاضطرار والقيام بالامتثال بالامر وقصد مناجاة الرب من غير أن ترى دعاءك موجبا لحصول ذلك الشئ دون القضاء الازلي **ب** والحاصل ان الذي ينبغي للعبد التسليم لأقدار الله تعالى من غير معارضة بالطلب والدعاء لانه لا بد من وقوع قضائه وقدره وهذا اذا دعا معولا على الدعاء ، أما اذا دعا امتثالا لأمر الله بالدعاء وتعاطى الاسباب وانقابت قديره فهو غير معارض للأقدار بالدعاء بل عارض الأقدار بالأقدار

وهذا معنى قول سيدى عبد المقادر الجيلاني رضى الله عنه **ب** ليس الرجل من يسلم للأقدار انما الرجل من يعارض الأقدار بالأقدار لأنه ربما كان القضاء معلقا على عدم دعاء أو دعاء له فيرفع بالدعاء أو يحصل به فيكون عارض قدره بقدر **ب** قال ابن عطاء الله في الحكم لا يكن طلبك سببا الى

العتاء منه فيقل فهمك عنه وليكن طلبك لظاهر العبودية والقيام بحقوق الربوبية والمعنى لا يكن طلبك منه على وجه أن ذلك الطلب هو الموجب لطلبك من غير استحضار أن الحكم الازلي هو الموجب فاللهي عنه عدم استحضارك ذلك لانه مقتضى الغفلة لاعدم اعتقاده لانه اذا انتفى عنك الاعتقاد كان ذلك الانتفاء منافيا للإيمان فالطلب منه بدون استحضار الحكم الازلي اتيهام له في وعده واستحجال لما ضمنه فذلك ذنب عند العارفين وقلة أدب عند الموحدين ولا يخفى ما في ذلك من المناقضة لحال العبودية فلا ينبغي للعبد أن يعرف سيده الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر وذلك منك اتيهام في القسمة الازلية وضمانها أو في القدرة على ايصالها بدون دعائك أو في الاستغناء عن التذكية والتذكير أو للاستحجال والاستبطاء وكل ذلك مناف للعبودية والذي تطلبه اما أن يكون نفعا أو دفعا وكل منهما صادر عن تجلي اسمه وظهور وصفه فكيف تطلبه رفع ما أنزله وهو لم يبرزه الا وقد قدر وقته ومحلّه وعينه وماهيته ووصفه ، فاحذر من الغفلة واحرص أن يكون طلبك لظاهر وصف ضعفك وتحقيق فقرك وتعلقا بقوته وغناه وامتنالا لأمره حيث ندبك الى دعائه لا كراهة وتبرما لفضائه ، وكذلك دعاؤك لطلب منافعك وانزال مصالحك كذلك لا ينبغي أن تكون في دعائك متحكما عليه بل تدعوه مع تفويض الخيرة اليه فيما هو الانفع لك من حصول غرضك أو وعده واطهار الفاقتك اليه وقلة حيلتك في ايصال منافعك ومنال مأربك فليكن العبد في دعائه مراعيًا للادب فلا يكون الباعث له غير امتثال الامر للأغراضه فهو أعلم بوقت حصولها ، ففوض ذلك الى علمه وايسكن أيضا اعترافا واطهار الفاقتك وتحقيق ضعفك وعدم حوالتك وقوتك وشهود وصفه ونفوذ قدرته وشمول حوله وقوته فتي كنت كذلك كنت عبدا مصيبا مهذبا أدبيا ، واذا كنت تطلب منه ولا تطالب نفسك له كنت بالجهل موصوفا وبالخاقة معروفا وقد اتهمت فيما وعد واستبطائه فيما ضمن وذلك غاية الجهل بالله وبأوصافه ، واعلم أن من اشتغل بطلب الدنيا لقضاء حظوظ نفسه ابتلى بالذل فيها ، سأل شخص النبي ﷺ فقال داني على عمل اذا عملته أحبنى الله وأحبني الناس فقال ﷺ ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد عما في أيدي الناس يحبك الناس ، واعلم يا أخي أن المقسوم لك من الدنيا لا ينقص بترك طلبها وغير المقسوم لا ينالك بطلبها فلم تعرض عن خدمة مولاك وتقبل على طلبها وقد قل لك مولاك ( نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ) وقال تعالى ( وما من دابة في الارض الا على الله الاعلى الله رزقها ويعلم مستورها ومستودعها ) وقال تعالى ( واذا كراستم ربك وتبتل اليه تبتلا ) أي انقطع اليه انقطاعا كاملا فأى هم يبقى لك يا أخي في طلب الدنيا وقد ضمن لك الرزق ورفع عنك مشقة الطلب فاجتهادك فيما ضمن لك وتقصيرك فيما طلب منك دليل على انطماس البصيرة منك فارح نفسك من التدبير فما قام به غيرك لاتقم فيه لنفسك ، قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه لو أقسمت على الله بالبين والصاديقين أن ينقصك ذرة مما قسم لك ما فعل فكيف وأنت تطلبه بلسان حالك وقالك ، وقال ابراهيم الخواص كل يوم أصبح تقول لي النفس ماذا تأكل اليوم ؟ فأقول لها آكل الموت فتقول ماذا تنلبس ؟ فأقول الكفن فتقول ماذا تنسكن ؟ فأقول القبر فتسكت حينئذ ، والمقسوم لها يصل اليهم أحب أم كرهت ، ورحم الله القائل

مضى قلم القضاء بما يكون ، فسيان التحرك والسكون  
جنون منك اذ تسمى لرزق ، ويرزق في غشاوة الجنين

وقال آخر مثل الرزق الذى تطلبه \* مثل الظل الذى يمشى معك  
انك لا تدركه متسبعا \* واذا وليت عنه تبعك

جاء رجل الى الجنيد فقال له اطلب الرزق فقال ان علمت أين هو فاطلبه فقال له اسأل الله ذلك فقال  
ان علمت انه ينسأك فاسأله فقال ادخل البيت وأغلق الباب فقال هذه تجربة والتجربة شك فقال ما  
الحيلة ؟ قال ترك الحيلة فانظريا أخى الى هذا الدواء النافع الذى أرشده اليه هذا العارف فان من خرج  
عن حوله وقوته دخل فى حول الله وقوته ، ومن دخل فى هذا الحصن ووصل الى هذه الجنة كيف يبقى له  
هم وطلب اشئ من الاشياء وفى الجنة ما تشتهى الأنفس وتلذ الأعين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا حول  
ولا قوة الا بالله كنز من كنوز الجنة \* وقال صلى الله عليه وسلم لا حول ولا قوة الا بالله دواء من تسعة وتسعين  
داء أقل ذلك الهم فمن ظفر بكنز من كنوز الجنة وتداوى بما هو دواء من تسعة وتسعين داء كيف يبقى  
عنده مرض الطلب للدينا وكيف لا ترتفع همه الى المراتب العلية

﴿وقال سيدى أبو العباس المرسى لكل قوم سبب وسببنا التقوى﴾ وأعلى مراتب التقوى التبرى  
من حول العبد وقوته والرجوع الى حول الله وقوته وأما الطلب له فمعناه ان يطلب العبد من مولاه القرب  
منه والوصول اليه وأن يزيل عنه الحجب حتى يشهده بعين بصيرته وذلك دليل على غيبة العبد عن مولاه  
فلو كان مستحضرا اقرب مولاه منه وحضوره معه لما طلبه ولو كان ذا كشف جلى وشهود قلبى  
لم ير لغيره وجودا ولم يظهر لغيره شهودا فكيف يطلبه وبه قام وجودك وتحقق شهودك وبقيوميته  
قام الوجود بأجمعه ففى غاب حتى يصدق عليه الفقد فالعارف يطلب وجود نفسه ليقضى بوجودها حق  
معبودها واذا طلب وجود نفسه لم يجد هناك الاعبودية لمعبود فى صورة عبد قام لمعبود ، وأما الطلب لغيره  
سبحانه وتعالى من الاغراض الدنيوية وزخارفها ومناصبها ومن المكاشفات والكرامات والاحوال  
والمقامات فهو لقله حياء العبد من مولاه اذ لو حصل له حياء منه لما التفقت نفسه الى غيره ولا طلبت شيئا  
سواه وهو المالك لذلك الغير ولا أقل حياء ممن يطلب العبد ويعرض عن سيده وأيضا فان هذا السيد  
هو القادر على التمكين من ذلك الغير فمن ابتلى بطلب الغير بجعله واسطة فليطلبه على وجه يرضى سيده  
وحيث كان السيد هو الذى بيده لمسكوت كل شئ كيف يؤثر غيره عليه وجميع المحاسن والمآرب والمطالب  
لديه فما من حسن الا ومجتناه من دوحه روض كماله وما من طريقة الا وهى صادرة من محاسن جلاله  
فكيف لا تستحى منه أيها العبد وهو معك بحميل رافقه وعطفه ومحبه وعظيم رحته وحفظه وكلامه  
ومودته يرقبك حين تغفل عنك العيون ويحفظك ويسترلك اذا ساءت فيك الظنون ويؤنسك اذا خلا  
عنك الانيس واستوحش منك الجليس فكيف تطلب غيره وهو يطلبك وترغب الى سواء وهو يقر بك  
ما هذا الجفاء وقلة الوفاء اطلب من اذا رأى لك عورة هتكها ولو كانت بيده نعمة عنك أمسكها ومع  
ذلك هو عاجز عن اصال منافعه لنفسه وعن دفع مضاره وهو عن اصال المنافع ودفع المضار عن غيره  
أعجز فكيف تطلب وتدعو من هو عنك غافل ونجم وجوده أقل أما يطرئ عليك الحياء من الله انه يطلبك  
لحضرته ومحل رضوانه وشهوده فى فسيح جنانه وأنت شارد عنه شرود البعير عن أهله وتطلب ما ليس  
ينفعك دونه وهو غافل عن دعائك فى صباحك ومساءلك ومولاك يريد أن تكون من الخدام وينزلك فى  
داره دار السلام ويحييك فيها بالسلام ويتحفك بلذيق الكلام ، ويجعلك من أهل حضرته وخواص  
محبه فاذا علمت ذلك فغير بك أن لا تطلب سواء فى أرضه وسماه والانودى عليك باللامه فى عرصات

القيامة حيث طلبت غيره

(بروي) ان الجنيد كان جالسا في المسجد مع أصحابه اذ أتته امرأة تخاصم زوجها اليه فقالت يا شيخ أنا زوجة هذا الرجل وقد تزوج على امرأة غيري ، فقال لها الشيخ يجوز له ثلاث غيرك فقالت له يا شيخ لو يجوز كشف وجه الأجنبية لكشفت لك عن وجهي فلورأيتني لحكمت بان مثلي لا يؤثر عليه فصاح الشيخ عند ذلك حتى غشى عليه لفهمه من كلامها أن من وجد الله لا يؤثر عليه غيره ، واما طلبك من غيره بان توجهت الى بعض الناس لتطلب منه شيئا من أعراض الدنيا غافلا في حال الطلب عن مولاك فهو لوجود بعدك عنه فأدلى شي على بعدك عنه أن تطلب من غيره وهل غيره من العطاء دون ماله حتى تطلب منه فكيف تطلب من غيره ما هو موجد وبيده خزائنه فهذا أبعد المحجب الظلمانية وأكشف الأغشية القلبية وأقبح الحالات النفسية أن تنزل حوائجك بمن لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا عطاء ولا منعا حيث أنزلت حاجتك بمن هو كذلك بخير أن يخيب أملاك وتوكل الى من يسلمك أحوج ما تكون اليه ويتبرأ منك وتقتضح بين الاشهاد وتمتق عند العارفين وتهان عند الموحدين وتنسى عند الذاكرين وفي الحديث من أنزل حاجته بغير الله لم تقض فلو أردت قضاءها اقصدت بابها وتعلقت بجنبها وانهلت في طلابه وقلت اللهم اني أنزل بك حاجتي وان قصر رأيي وضعف عملي فاسألك يا قاضي الامور وباشافي الصدور ، فمن نزل عن هذه الرتبة فقد انكفأ به صراط الاستقامة في نار البعد عن الكرامة ويهان في الايمان عند القاصي والدان ، فلا يرى له حرمة ويستعبد له الاخساء اللثام ويحتقر في أعين السكرام فهو أضل من الانعام سبيلا وفي هذا المقام تظهر المعاصي والآثام القلبية كالنفاق وطرقه كالرياء والمحب والشح وتناجى القلبية كالكذب والخلف للوعد والحيانة والفجور ولدادة الخصام وغير ذلك مما يطول تعداده من المعاصي الظاهرة والباطنة عافانا الله والمسلمين منها ، فاذا طلبت فاطلب من الله واذا استعنت فاستعن بالله وأهم ذلك ان تطلب منه ان ييسر عليك ويقيمك فيما هو طالب به منك من أداء حق العبودية والقيام بالحقوق ونسيان الخطيئة والله الموفق به والحاصل ان الطالب من غير الله مذموم ان كان حال الطلب غافلا عن الله تعالى وأما ان كان مع حضور القلب ومشاهدة ان المعطى والمانع هو الله وان هذا المطلوب منه في الظاهر انما هو سبب كبقية الأسباب العادية التي لا تأثير لها فلا ضرر في ذلك (بحسب) ان شخصا تصدق على فقير وكان كل منهما من أهل الشهود فقال له خذ هذا لالك أي الله فقال قبلته لامنك أي بل من الله فإياك أن تغفل عن شهود مولاك فلا تشهد الاعظيم نواله وعميم أفضاله ولا تقبل بقلبك الا الى حضرته والتزم دوام مراقبته - وما بكم من نعمة فمن الله - فلا استغناء للعبد عن مولاه في لحظة من اللحظات لأن مولاه متصرف فيه أبدا فلا يليق به إلا الاستسلام وترك التدبير فامن نفس تبديه الاوله فيك قدر يعضيه من طاعة أو معصية أو نعمة أو بلية ، فينبغي لك الأدب معه ومراقبته في كل نفس من أنفاسك فتسكون في كل نفس سالكا طريقا الى الحق سبحانه وتعالى وذلك من معاني قولهم الطرق الى الله تعالى بعدد أنفاس الخلائق فالأنفاس ظروف ورسل حاملة الى العبد من الله ما أودع فيها من أسرار قدره وأصناف عبده والرسول راجع الى مرسله اماما مكرما شاكر لمن نزل به اذا أكرمه واحترمه واما غير شاكر اذا لم يكرمه وكرامة الأنفاس باستعمالها فيما خلقت له واحترامها صيانتها عن استعمالها في قاذورات المعاصي ورذائل الشهوات ، فالواجب على العبد ان تجل الله عليه بالتم أن قابلها بالشكر أو بالطاعة فبشهود المنة والفضل أو بالبلية فبالصبر أو بالمعصية فبالتوبة والاستغفار فيبقى ذلك النفس حيا في خزنة



عند الله تعالى في صورة نورانية و يعيده الله الى العبد يوم القيامة شاكرًا و لفضله ذاكرًا و يكون له من جلة الشفعاء عند الله تعالى فلا يهمل الانفاس الا الغافلون فاذا لم تكرم الانفاس وقتلتها بالغفلة و امتنتها واستعملتها في غير ما يحمد ترجع الى الله و هي لك ذامة و تعود عليك يوم القيامة حية أو عقرًا أو نارا أو ظلمة أو غير ذلك من أصناف النكال فلا نفاس اما أن تعود جوهره لقيمة لها لنفاسها و هو كل نفس أحياء يذكرك الله تعالى أو عمل من أعمال الطاعة ، و اما بكرة لقيمة لها لخسرتها و هو كل نفس خرج مع غفلة ، و اما حسرة لا آخر لها و هو كل نفس استعمله في معصية قالوا وللإنسان في اليوم و الليلة أربعة وعشرون ألف نفس فاذا ترى في حال من أوضاع في يومه و ليلته أربعين ألف جوهره فلا يقوم بحق الأنفاس الا الاقطاب الذين كشف لهم عن مراد الله فيهم و بهم في كل نفس فيتلقونها بالاكرام عبودية لله تعالى و هذا المقام هو الذي رجح به أبو بكر الصديق رضي الله عنه على الامة لاستغراقه في الله \* قال بعضهم ان نسمة من عارف توازى عمل الثقلين قال تعالى ( و أنذرهم يوم الحسرة ) أي حذرهم يوم الحسرة و هو يوم يعود عليك ما أسلفته ( اذ قضى الامر ) و هو الموت المحتوم و الأجل المعلوم ( و هم في غفلة ) عن الله تعالى و عن حقوق الله ( و هم لا يؤمنون ) بما وعد الله و أوعد ، فراقب الله في كل أوقانك و لا تترقب فراغ الاعياد فان ذلك يقطعك عن وجود المراقبة لله فيها هو مقيمك فيه ، فالأغيار الواردة على قلبك ظلمات أو نور تحدث فيه و تحول بينك و بين شهود المولى و الحضور معه ، فالملطوب منك المواظبة على ما أنت فيه من مراقبة المولى في ذلك و لا تشتغل بما يورده على قلبك من ظلمة أو نور فانها قاطعة لك ، و وجه ذلك ان نفسك تسول لك و تقول لو كنت من أهل الارادة لما وردت هذه الاغيار على قلبك مع كثرة عبادتك فيشتغل قلبك بهذا الوسواس و ربما سوات لك الرجوع عما أنت قاصده و لا يزل الاغيار الاموالاة الاذاكار و صافي الافكار و سبب هذه الاغيار غالبا ما يرد عليك من أ كددار الدنيا و ذلك أمر لا بد منه \* قل أبو حفص رضي الله عنه انفقير الصادق هو الذي يكون في كل وقت بحكمه فاذا ورد عليه و ارد يشغله عن حكم و فقه يستوحش منه و يتقيه \* وقال سهل بن عبد الله رضي الله عنه اذا جنك الليل فلا تؤمل النهار حتى تسلم ليلتك تلك و تؤدي حق الله فيها و تنصح فيها لنفسك و اذا أصبحت فكذلك

( و سئل سهل متى يستريح الفقير ) قال اذا لم يروقا غير الوقت الذي هو فيه \* وقال البغوي في قوله تعالى - و نبلوكم بالشر و الخير فتنة - بالشدة و الرخاء و الصحة و السقم و الغنى و الفقر و قيل بما تحبون و ما تكرهون لنظر شكركم مما تحبون و صبركم فيما تكرهون فلا تستغرب وقوع الا كددار مادمت في هذه الدار و انما جعلها الله لك كذلك ترهيدا لك فيها \* قال جعفر الصادق رضي الله عنه من طلب ما لا يخاق أتعب نفسه و لم يرزق فقيل له و ما ذاك ؟ فقال الراحة في الدنيا فينبغي للمرید الصادق أن لا يلتفت لذلك و يتجهد في السير حتى تطلع عليه شمس المعرفة فينمحي عنه وجود الاغيار و تزول عنه الا كددار بمشاهدة العزيز الغفار ، و قد جعل الله لكل نبي عدوا من المؤمنين ليكون ذلك رفعا لدرجاتهم و كذلك الكاملون من المؤمنين لزيادة الصفاء لقلوبهم باقبالهم على الله تعالى عند حصول المزعجات من أعدائهم فيزدادون قربا الى الله تعالى فالدنيا و جميع أمورها بمنزلة اللعب الذي يتعاطاه الصبيان بمعنى أن جميع ذلك ليس فيه ما يعتمد فصاحبها را كن الى ما لا يحصل له و هي دارهم و غم و بلاء و فتنة فليتلق المرید ما يرد عليه من ذلك بالصبر و الرضا و الاستسلام

عند جريان القضاء \* قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لرجل ان صبرت مضى امر الله وكنت  
مأجورا وان جزعت مضى امر الله وكنت مأزورا ، وورود الاغيار والاكداد الدنيوية على العبد  
نعم من الله تعالى عليه لان ذلك لا محالة يدعو الى الزهادة فى الدنيا والتجافى عنها لان مآل  
أمرها الى الفناء والزوال بينما الشخص مع أهله وبنيه وحشمه وخدمه فى أطيب عيش وأحسن  
وقت اذا خطف من بين أيديهم أو يختطفون هم من بين يديه واحدا واحدا أو ينزل به ما يذهب  
بماله أو صحته أو قوته الى غير ذلك من التقلبات فيصير نهار دنياه ليلا ونورها ظلمة ومزجها غمة  
و بسطها قبضا وحسنا قبحا وسعتها ضيقا ، ول بعضهم

هى الدار دار الأذى والقذى \* ودار الفناء ودار الغير  
ولو نلتها بحـ... مذاقيرها \* لمت ولم تقض منها الوطر  
أيا من يؤمل طول الحياة \* وطول الحياة عليه ضرر  
اذا ما كبرت وبان الشباب \* فلا خير فى العيش بعد الكبر

وفى الحلية لآبى نعيم ، قال أبو حازم من عرف الدنيا لم يفرح فيها برحاء ولم يحزن على بلوى \* وقال  
أيضا ما فى الدنيا شئ يسرك الا وقد ألصق به شئ يسوؤك ول بعضهم  
تطلب الراحة فى دار العنا \* خاب من يطلب شيئا لا يكون

وقال سيدى عبد الله الحداد رضى الله عنه طلب الراحة فى الدنيا محال

، وقال بعض البلغاء ملتئم السلامة فى دار المتألف والمعاطب كالتمرغ على مزاحف الحيات  
ومذاب العقارب \* وقال ابن مسعود رضى الله عنه الدنيا كلها غموم فما كان منها فى سرور فهو  
رجح \* وقال الجنيد رضى الله عنه لست أستبشع ما يرد على من العالم لاني قد أصلت أصلا وهو  
ان الدنيا دار همم وغم وبلاء وفتنة وأن العالم كله شر ، ومن حكمه أن يتلقانى بكل ما أكره فان  
تلقانى بكل ما أحب فهو فضل والا فالأصل هو الأول \* قال بعض الحكماء لولا أن الدنيا مبنية  
على المكارة لجعلت منفعة الاهليلج فى اللوز نبيج فأن الله سبحانه وتعالى جعل الدنيا دار فتنة وابتلاء  
ليعمل كل أحد فيها على مقتضى ما سبق له ويوفى أجره فى الدار الآخرة قال تعالى - ونبلوكم بالشـ...  
والخير فتنة - وعمل كل أحد فيها انما هو مخالفة شهوات نفسه أو موافقتها وذلك لا محالة يستدعى  
وجود محبوب أو مكروه بفعل أو ترك فمن ضروريات الدنيا وجدان المكارة والمشاق فيها فتقع  
الاكدار بسبب ذلك أيضا فاصل الدنيا أمور وهمة انقادت طباع الناس اليها وهى لا تفي بجميع  
مطالبهم لضيقها وقلتها وسرعة تقضيها ونفلتها فتجاذبونها بينهم فتكدر عيشهم ولم يحصلوا كلفة  
أغراضهم كما قيل فى المعنى

أرى أشقياء الناس لا يسأمونها \* على أنهم فيها عراة وجوع  
أراها وان كانت تحب كأنها \* سحابة صيف عن قريب تقشم

فلا تستغرب وقوع أمثال هذا فانه ما ظهر منها الا ما هو مستحق وصفها وواجب نعمتها من وجدان  
المكارة التى هى ذاتية لها \* وقال أبو تراب النخشي رضى الله عنه يا أيها الناس أنتم تحبون  
ثلاثة أشياء وليست هى لكم تحبون النفس وهى لها وهى تحبون الروح والروح لله تعالى وتحبون  
المال والمال للورثة وتطلبون اثنين ولا تجدونهما الراحة والفرح وهما فى الجنة فالواجب على العبد أن

لابوطن على الرحة في الدنيا نفسا ولا يركن فيها الى ما يقتضى فرحا وأنسا وأن يعمل على قول النبي ﷺ فيما روى عنه أبو هريرة رضى الله عنه الدنيا سجن المؤمن فتوطن العبد على المحن في دنياه بهون عليه ما يلقاه ويجد السلوان عند فقد ما بهواه كما قيل في المعنى

يمثل ذواللب في لبه \* شدائده قبل أن تنزلا  
فان نزلت بغنة لم ترعته لما كان في نفسه مثلا  
رأى الامر يفضي الى آخر \* فصبر آخره أولا  
وذو الجهل يأمن أيامه \* وينسى مصارع من قد خلا  
فان دهمته صروف الزمان \* ببعض مصائبه أعولا  
ولو قدم الحزم في نفسه \* لعلمه الصبر عند البلا

فليتلق المرید ما يرد عليه من ذلك بالصبر والرضا والاستسلام عند جريان القضا فعن قريب ان شاء الله ينجلي الامر ويستوجب من الله جزيل الاجر والله تعالى ولى التوفيق \* قال أحمد بن أبي الخوارى رضى الله عنه ، قال لى أبو سليمان الداراني رضى الله عنهما جوع قليل وعرى قليل وذلة قليل وصبر قليل ، قد انقضت عنك أيام الدنيا والصبر هو جاع كل فضيلة وملاك كل فائدة جزيلة ومكرمة نبيلة قال تعالى ( وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا ) وقال تعالى ( وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا ) وقال عز من قائل ( انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب ) وفى وصية رسول الله ﷺ لابن عباس رضى الله عنهما ان استطعت أن تعمل لله بالرضا فى اليقين فافعل وان لم تستطع فاصبر فان فى الصبر على ما تكره خيرا كثيرا \* واعلم أن النصر مع الصبر والفرج مع الكرب والبسر مع العسر \* وقال على رضى الله عنه الصبر مطية لا تكبو وسيف لا يذو \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما أفضل العدة الصبر عند الشدة وفى بعض الاخبار انتظار الفرج بالصبر عبادة ، وقد قال الشاعر

ان الامور اذا انسدت مسالكها \* فالصبر يفتح منها كل ما ارتجى  
لانىأسن وان طالت مطالبة \* اذا استعنت بصبرا ن ترى فرجا  
أخلق بذى الصبر ان يحظى بحاجته \* ومدمن القرع للابواب أن يلبجا

فن جعل الصبر معتمده فى نوازله واعتده من أعظم عدده ووسائله فهو مصيب فى رأيه منجج فى سعيه ، ومن جزع عند المصائب واضطرب عند وقوع التوائب كان عاملا فيما يزيد ضررا ويكسبه وزرا ويفوته أجرا وناهيك به خسر كما قيل

واذا تصيبك مصيبة فاصبر لها \* عظمت مصيبة مبتلى لا يصبر  
وكما قيل أيضا

وعوضت أجرا من فقيد فلا تكن \* فقيدك لا يأتى وأجرك يذهب

ويكفيك فى وصف الدنيا قول الله عز وجل ( اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فى الاموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفى الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور ) وانما جعل الله الدنيا محلا للاغيار كالامراض والمحن والبلايا ومعينا للا كدار ليزهدك فيها لان

الموجب لرغبتك فيها انما هو ما تنوهم من حصول أغراضك ومطلوبانك فيها من غير تكدير ولا تنقص وهو لا يكون أبدا حتى لو فرض ذلك لكان اللائق بك الزهد فيها والرغبة عنها لان مآل أمرها الى الفناء والزوال ولشغلها اياك غالبا عن الله تعالى لا يقال الزهد فيها يحصل بنصح الواعظ وتذكيره لا لنا نقول علم الله أنك لا تقبل النصح المجرد عن الامراض والبلايا والمحن لان النصح المجرد لا يقبله الامن لم يستحكم فيه حب العاجلة والانفس بلذاتها الفانية ، أما من كان كذلك فلا بد في قصد هدايته من زيادة على النصح والوعظ فذوقك من ذواقها أى مما شأنه أن يذاق فيها وهو تلك الامراض والبلايا والمحن ما يسهل عليك فراقها فان العبد اذا نزل به شئ من ذلك يتنى الموت ومفارقة الدنيا فهو نعمة من الله عليه ، وان لم يعرف ذلك لغلبة طبعه عليه فن لم يقبل على الله تعالى بملاطفات الاحسان قيد اليه بسلاسل الامتحان ، فالنفوس الكريمة تقبل على الله بملاطفات احسانه وموالاة افضاله ، وامتنانه والنفوس اللئيمة لانتقاد الا بسلاسل الامتحان ووقوع المصائب في الاموال والابدان . قال سيدى ابومدين رضى الله عنه سنة الله عز وجل استدعاء العباد لعبادته بسعة الأرزاق ودوام المعافاة ليرجعوا اليه بنعمته فان لم يفعلوا ابتلاهم بالسراء والضراء لعلمهم يرجعون لان مراده عز وجل رجوع العبد اليه طوعا أو كرها ، فالملتضى لاقبال العبد على الرب بأنواع الطاعات والتضرع اليه وجمعية القلب عليه أمران . الأول إيراد النعم عليه فيشكر الله عليها ويقبل على خدمته . والثانى ازالة المصائب في يده أو ماله فيرجع الى الرب ويتضرع اليه برفعها وربما كان ذلك سببا في ترك الاشتغال بالدنيا والتعلق به سبحانه وتعالى ، فإراد الرب من العبد رجوعه اليه طوعا أو كرها وانما يصرفك عن التجا في عن الدنيا العباوة والجهلة لاجل التمسك بالخيال وما به الضرر في الحال والمآل لان الموجب للرغبة فيها انما هو ما تنوهم العبد فيها من الحصول على منيته وبغيته وقضاء غرضه من شهوته ونهمته من غير مكدر ولا منقص ولو تصور له حصوله على هذه الأشياء على حسب ما يحبه ويهواه لكان ينبغي له أن يرغب عنها عوضا عن الرغبة فيها ان كان عادلا لان مآل أمرها الى الفناء والزوال والانتضا والارتحال ، وقدوة لوالشر لا يدوم خير من خير لا يدوم ، وقال الشاعر .

أشد الغم عندى في سرور . تيقن عنه صاحبه ارتحالا

أرى الدنيا على من كان فيها . تدور فلا تدبم عليه حالا

ثم هي مائة له من سعادة الآخرة والقرب من الله عز وجل الذى هو غاية طلب الطالبين ونهاية رغبة الراغبين فكيف وهو معرض فيها لانواع المصائب والفجائع ووقوع الاغيار والا كدار فامن أحد الا وهو في كل حل ووقت غرض لاسهم ثلاثة سهم بلية وسهم رزية وسهم منية ، فاذا نزل به ذلك عادت النعمة نقمة وانقلبت الخبرة عبرة وصارت الفرحة راحة ، وهكذا شأن الدنيا أبدا فلا يبق مرجوها بخوفها ولا يقوم خيرها بشرها ولقد صدق الشاعر في قوله

أن الليالى لم تحسن الى أحد . إلا أساءت اليه بعد احسان

وصدق أيضا في قوله

ماقم خيرك يا زمان بشدة . أولى بنا ما قل منك وما كفى

زمن اذا أعطى استرد عطاءه . واذا استقام بداله متحرفا

﴿وقد كتب علي بن أبي طالب رضي الله عنه الى سلمان الفارسي رضي الله عنه﴾ انما مثل الدنيا كمثل الحية لين مسها قاتل سمها فأعرض عنها وعمما يجيبك منها قللة ما يصحبك منها ودع عنك همومها لما تيقنت من فراقها وكن أسرا ماتكون فيها أحذر ماتكون فيها فان صاحبها كذا اطمأن فيها الى سرور أشخاص منها الى مكروه

وقال بعض البلغاء دار الدنيا كأحلام المنام ، وسرورها كظلمة الغمام ، وأحداثها كصوائب السهام ، وشهواتها كمشؤم السهام ، وفتنها كالأمواج العمام ، وأنشد أبو منصور الثعالبي رجه الله في ذم الدنيا

تنح عن الدنيا فلا تخطبها \* ولا تخطب قنالة من تنا كح  
فليس يفي مرجوها بمخوفها \* ومكروها ان ماتأملت راجع  
أقد قال فيها الواصفون فاكثروا \* وعندى لها وصف لعمرى صالح  
سلاف قصارها زعاف ومركب \* شهى اذا استلذذته فهو جاج  
وشخص جيل يؤنس الناس حسنه \* ولكن له أسرار سوء قباج

فاذا علم العبد هذا كله علم اليقين وتمسك من قلبه غاية التمسك لم يتصور منه مع ذلك وجود رغبة ألبنة لانه إذ ذاك يجمع بين خيبتين وخسارتين ويأتيه الموت وهو صفر اليدين من منافع الدارين وذلك هو الخسران المين \* قال أبو هاشم الزاهد رضي الله عنه ان الله تعالى وسم الدنيا بالوحشة ليكون أنس المريد به دونها ، وليقبل المطيعون اليه بالأعراض عنها وأهل المعرفة بالله من الدنيا مستوحشون والى الآخرة مشتاقون \* وقيل أوحى الله الى الدنيا تضيق على أوليائها وترفهي وتوسعي على أعدائها ، تضيق على أوليائها حتى لا ينصرفوا بك عنى ، وتوسعي على أعدائها حتى يشتغلوا بك عنى فلا يتفرغوا لذكرى فالنصح المجرد لا يقبله الا من لم يستحسك فيه حب العاجلة والانس بلذاتها الفانية ، وكان كريم الطبع سهل القياد \* وأما من رسخت فيه تلك الخباثات وتمسكت من باطنه وكان لثيم السجية صعب المقاد فلا بد في قصد هدايته وإرشاده من زيادة على النصح والوعظ وهو وجود ما يقهره ويجبره وليس ذلك الا ما تقدم لك ذكره من القود بسلاسل الامتحان ، فاعرف قدر النعمة واعمل بمقتضاها وسلم لربك في حكمته وقدرته وحسن ظنك به ، ومن أعون الاسباب على حصول هذه الأحوال التى هي الرضا والتسليم الفناء عن أوصافك والتعلق بأوصافه سبحانه وتعالى فعند فنائك عن وصفك والتعلق بوصفه تستلذ البلاء وتستحليه لانك بوصفه لا بوصفك فلا تستبعد ذلك كيف لا ؟ ودلال الحبيب أعظم لذة من اقباله كما يرى ذلك من ذاق هذا المشهد وتحقق بذلك المقصد وحكاياتهم في ذلك تكاد تخرج عن الحصر ، ولذلك قال قائلهم

بلوى الحبيب الى المحبة عطية \* ودلاله عطف ولفظ يشمل

لن يلهى المشغوف نيل هدية \* تنفيه كلا والحبيب المقبل

أما الصبر فأحسن ما يستعان به على احتمال البلاء بذكر ما أعد الله للصابر من عظيم المدح وجزيل الحظ في الآجل والثناء في العاجل وتوطين القلب على نزول تلك المصائب قبل نزولها ويعطى صاحب هذا المقام الفناء في الأفعال والتحقيق من التمكن في الأحوال وانتظار اللطف من دقائق الأوقات ، والله در القائل

من (١) كان تحت القضاء أمره \* فليس سوى الصبر الجليل بعينه

ان المصاب وان تشدد عسره \* بدافعه بالفور حقا يقينه

هذا في المصائب الدنيوية ، وأما ان كان ذلك التكثر من قبيل الأحوال مما يعرض للسالكين في طريقهم من العوائق عن مقصدهم ونيل مطالبهم وذلك لما ركب فيهم من الشهوات فيلحقتهم به أنواع الغفلات ، فإداوا في هذه الدار فما تفك عنهم هذه الحالات ولوعلى الدور في الأوقات ولكنها سائقة لهم انى الحال الى الله تعالى وذلك أشرف حالات العبودية ، والدنيا هي كل ما شطّ بك عن الطريق ونعوقت به عن الرفيق وأنى لك بالخلاص عنها مادمت مقبلا فيها وكل ما كان فيها من لذة وصفو بطاعة وارتياح روح ووصلة فكدره خوف سلبه وعدم تحقيقه بكيفية المقام على التمام لانه يتخاف عنه من التحقيق بقدر ما عليك من الأوصاف الطبيعية الترابية ، ولا بد وان قل ذلك فيحسبه ؟ وإذا كان رسول الله ﷺ يطلب المحق بالرفيق الأعلى فماذا لك الا يستكمل مقام التحقيق ، وهو الكامل المكمل ﷺ فارجع الى الله في جميع الأحوال هو الصواب

﴿ فما توقف مطلب أنت طالبه بربك ولا تيسر مطلب أنت طالبه بنفسك ﴾ فتبرأ من حولك وقوتك وفعلك ووصفك ، وتمسك بحول الله وقوته ينجح الله لك المطالب وييسر عليك الأسباب ويفتح لك مغلاقات الأبواب فانك ما فت في شئ بحولك وقوتك معتمدا على علمك وعملك ملتفتا ان تدير أهلك الا وكنت انى ذلك ولم تنل بعيتك وخاب سعيك وبطل جهودك ، فأهم أحوال المرید الاستعانة بالله تعالى في كل أمر وحال من فعل وترك ويكون نظره واعتماده وعونه واستمداده الى الله وبالله فاذا كان على ما ذكرناه قابله بالأنوار وساعده العناية ومن ساعده أدرك من كل أمر مراده فالتوكل على الله نعمت المؤمنين والاعتماد عليه وصف الموحدين ، فالمطالب لا تقضى بدون الاعتماد على الله ، وأعظمها تيسر طريق السلوك الى الله لجميع ما تقدم ذكره من هموم الدنيا وغموها وتكثرها انما هي هم العارفين منها كونها تشغلهم عن الله تعالى لالذات الهوم والأكدار ونوطين النفس على الهوم والأكدار أصعب شئ على النفس ، وأشغل شئ للقلب وذلك من أعظم القواطع وأقوى الصوارف لكن ذلك بالنسبة لمن لم يتغلغل في علوم المعرفة كالمریدين السائرين في السلوك ، والسواء النافع في ذلك هو صدق اللجا الى الله تعالى والرجوع اليه والاعتماد عليه . الاستعانة به واستحضار عجز النفس وأنها لاحول لها ولا قوة على التخلص من ذلك فأنما يحصل الضيق والخرج لمن رام التخلص بنفسه لالمن طالبه بربه فانه إما أن يصرف عنه وإما أن يعينه عليه حتى يسهل ويصغر في نظره فلا يضره في قلبه وأهل الصدق في التعلق بالله لانك تدر فتن الوقت وأحوال الدنيا أنوارهم ولا تحط مقدارهم لانهم مع الوقت لامع الوقت ومن كان مع الوقت لا يتغير بتغير الوقت ومن كان مع الوقت تغير بتغيره وتكثر بتكدره قال الامام أبو عبد الله الترمذى رضى الله عنه ، الناس صنفان ، صنف منهم عمال الله يعبدونه على البر والتقوى فهم محتاجون الى خير الزمان وإقباله ودولة الحق لأن تأييدهم من ذلك ، وصنف منهم أهل اليقين يعبدون الله عز وجل على وفاء التوحيد عن كشف الغطاء وقطع الأسباب فهم غير ملتفتين الى إقبال الزمان وإدباره ولا يضرهم إدباره وهم المرادون من قوله

(١) قوله من كان الخ كذا بالأصل ولا يخفى عدم انما اثر على من له أدنى إلمام بفن العروض اه

صلى

ﷺ إِنَّ اللَّهَ عَادَا يَغْذِبُهُمْ بِرَحْمَتِهِ وَيُحْيِيهِمْ فِي عَافِيَةٍ تَمُرُّ بِهِمُ الْفِتْنُ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمَظْلَمِ لَا تَنْصُرُهُمْ ،  
وَمِنْ قَوْلِهِ ﷺ تَكُونُ فِي أَمْنٍ فِتْنٍ لَا يَنْجُو مِنْهَا إِلَّا مَنْ أَحْيَاهُ اللَّهُ بِالْعِلْمِ ، قَالَ التِّرْمِذِيُّ  
بَعْنَى الْعِلْمِ بِاللَّهِ

﴿ قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ إِنَّ اللَّهَ عَادَا كَمَا اشْتَدَّتْ الظُّلُمَةُ فِي الْخَلْقِ اشْتَدَّ نُورُهُمْ ﴾ وَقَالَ آخَرُ  
إِنَّ اللَّهَ عَادَا فِي أَوْقَاتِ الْحُجْنِ وَالْحُجْنِ لَا تَنْصُرُهُمْ كَالْبَلَاثِكَةِ الْمُوَكَّلِينَ بِالنَّارِ وَالنَّارُ لَا تَنْصُرُهُمْ ، فَلَا يَهْوِلُكَ  
مَا فِي الدُّنْيَا مِنَ الْهَمُومِ وَالْغُمُومِ وَالْأَكْدَارِ وَالْحُجْنِ وَالْمَصَائِبِ الْمُتَتَابِعَةِ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَلَا تَقْلُ كَيْفَ  
يَتَسَرَّ الْأَقْبَالُ عَلَى اللَّهِ وَالِاشْتِغَالُ بِعِبَادَتِهِ ، وَكَيْفَ يَتَأَنَّى سُلُوكُ الطَّرِيقِ إِلَى حَضْرَتِهِ مَعَ هَذِهِ  
الْقَوَاطِعِ لِأَنَّكَ إِنْ صَدَقْتَ فِي اللَّجْأِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى كِفَاكَ جَمِيعَ ذَلِكَ فَإِنَّهُ مَا تَوْقَفَ مُطْلَبُ أَنْتَ طَالِبُهُ  
بِرَبِّكَ وَلَا يَتَسَرَّ مُطْلَبُ أَنْتَ طَالِبُهُ بِنَفْسِكَ فَكُنْ عَبْدًا لِلْمَوْلَا لَا يَتَوَلَّاكَ وَلَا يَكُلُّكَ إِلَى نَفْسِكَ ، وَتَأْمَلْ  
قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى ( وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ  
حَسْبُهُ ) وَتَأْمَلْ قَضَايَا أَنْبِيَاءِ اللَّهِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي دَوَامِ تَعَلُّقِهِمْ بِاللَّهِ وَلِجُتُّهُمْ إِلَيْهِ وَاعْتِمَادُهُمْ  
عَلَيْهِ عِنْدَ نَزُولِ الْأَغْيَارِ بِهِمْ وَهَجُومِ الْهَمُومِ وَالْغُمُومِ عَلَيْهِمْ فَتَكُونُ لَهُمُ الْعَاقِبَةُ وَيَحْصُلُ لَهُمُ  
الْفَرَجُ وَالسَّلَامَةُ \* وَانْظُرْ قَضِيَّةَ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَيْثُ أَوْقَدَتْ لَهُ نَارُكَانَ يَسْمَعُ  
هَوَاطًا عَلَى مَسَافَةٍ بَعِيدَةٍ وَوَضَعَ فِي كِفَّةِ الْمُنْجَنِّيقِ وَأَلْقَى فِيهَا ، فَصَارَتْ عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا ، وَقَضِيَّةَ  
ذِيهِ وَلَدِهِ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَامْتَثَلَ كُلُّ مِنْهُمَا أَمْرًا لِلَّهِ بِالرَّضَا فَقَدَاهُ اللَّهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ  
وَأَعْطَاهُمَا غَايَةَ الْقُرْبِ وَأَعْظَمَ الْخُصُوصِيَّةِ ، وَقَضِيَّةَ سَيِّدِنَا يُوسُفَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي مَفَارِقَةِ  
أَبُو يَهُوَّهِ وَقَاتْنَهُ فِي الْجُبِّ وَاسْتَرْقَاقِهِ بَعْدَ الْحُرِّيَّةِ وَابْتِلَاثِهِ بِمِرَاوِدَةِ أَمْرَأَةِ الْعَزِيزِ لَهُ ، ثُمَّ ابْتِلَاثِهِ بِالسَّجْنِ  
بَضْعَ سَنِينَ وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ كُلِّهِ ثَابِتُ الْقَلْبِ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى قَائِمٌ لَهُ بِالْعُبُودِيَّةِ رَاضٍ بِحُكْمِهِ فَتَنْجَاهُ اللَّهُ  
مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ ، وَمَلَكَهُ مِصْرَ وَأَهْلَهَا وَجَمَعَ شَمْلَهُ بِأَبُو يَهُوَّهِ \* وَانْظُرْ قَوْلَ أَبِيهِ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
لَمَّا اشْتَدَّ كُرْبُهُ بِفَقْدِ يُوسُفَ وَأَخِيهِ ( عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا ) ، وَقَضِيَّةَ سَيِّدِنَا نُوحٍ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ مَعَ قَوْمِهِ بَعْدَ شِدَّةِ إِيْذَانِهِمْ لَهُ وَصَبْرِهِ عَلَى أَذَاهُمْ أَنْجَاهُ اللَّهُ فِي السَّفِينَةِ وَأَغْرَقَهُمْ ، وَقَضِيَّةَ سَيِّدِنَا  
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ فِرْعَوْنَ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا وَقَعَ لِأَنْبِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَصْفِيَائِهِ وَخَاصَّةً خَلْقِهِ ، وَرَحِمَ اللَّهُ الْفَائِلَ

أَيُّهَا الْعَبْدُ كُنْ لِمَا لَسْتَ تَرْجُو \* مِنْ نَجَاحٍ أَرْجِي لِمَا أَنْتَ رَاجِي  
إِنَّ مُوسَى مَضَى لِيَقْبَسَ نَارًا \* مِنْ ضِيَاءِ رَأَى وَاللَّيْلِ دَاجِي  
فَأَتَى أَهْلَهُ وَقَدْ كَلَّمَ اللَّهَ وَنَاجَاهُ وَهُوَ خَسِيرٌ مَنَاجِي  
وَكَذَا الْكُرْبُ كُلُّهُ اشْتَدَّ بِالْعَبْدِ دَنْتَ مِنْهُ سَاعَةُ الْإِنْفِرَاجِ

وَانْظُرْ أَيْضًا مَا وَقَعَ لِنَبِيِّنَا ﷺ وَالْأَصْحَابِ مِنْ إِيْذِهِ قَرِيشَ وَاسْتِهْزَاءِهِمْ بِهِ حَتَّى أُلْجِئُوهُ إِلَى الْخُرُوجِ  
مِنْ مَكَّةَ وَدُخُولِ الْغَارِ وَالْهَجْرَةِ ، وَهُوَ فِي كُلِّ ذَلِكَ قَائِمٌ بِالْعُبُودِيَّةِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا مُسْتَعِينًا عَلَيْهِمُ بِاللَّهِ  
سَبِّحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يَنْفُسُهُ وَلَا يَحُولُهُ وَقُوَّتُهُ حَتَّى أَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَأَظْهَرَ دِينَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ  
الْمُشْرِكُونَ ، وَهَذِهِ سُنَّةُ اللَّهِ تَعَالَى فِيمَنْ صَدَقَ فِي الرَّجُوعِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالْإِعْتِمَادِ عَلَيْهِ فَمَنْ أُنْزِلَ حَوَائِجُهُ  
بِاللَّهِ تَعَالَى وَالتَّجَاؤِ إِلَيْهِ وَتَوَكَّلَ فِي أَمْرِهِ كُلِّهِ عَلَيْهِ كِفَاةً كُلِّ مَوْئِدَةٍ وَقُرْبَ إِلَيْهِ كُلِّ بَعِيدٍ وَبَسْرَ عَلَيْهِ كُلِّ  
عَسِيرٍ ، وَمَنْ سَكَنَ إِلَى عَقْلِهِ وَعِلْمِهِ وَعَمَلِهِ وَاعْتَمَدَ عَلَى حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ وَكَلَّمَ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ وَخَدَلَهُ وَحَرَمَهُ تَوْفِيقَهُ  
وَأَهْمَلَهُ فَلَمْ تَنْجَحْ مُطَابِقُهُ وَلَمْ تَتَسَرَّ مَا رُبَّ هَذَا هَالِكٌ عَلَى الْقَطْعِ مِنْ نِصُوصِ الشَّرِيعَةِ وَأَنْوَاعِ التَّجَارِبِ

وهذا عام يتناول كل مطلب من المطالب الدينية والدنيوية التي مآل أمرها الى الدين ، وأشرف تلك المطالب وأكثرها قواطع ومعاطب أخذ المرید في سلوك سبيل التوحيد فقيه التعلق بالله أحق وأصوب وفي جميع جزئياته الرجوع الى الله تعالى أولى وأوجب فلا جرم كان من رأى السيد والامرا لا كيد تخصيص ذلك بمرید اعتناء

﴿فن علامات النجاح في النهايات الرجوع الى الله تعالى في البدايات﴾ ومن أشرقت بدايته أشرقت نهايته ، فمن صحح بدايته بالرجوع الى الله تعالى والتوكل عليه والاستعانة به كإذ كثرناه أفلح وأنجح في نهايته وفاز بوصوله الى الله تعالى فأمن عليه من الرجوع والانقطاع \* قال بعض المشايخ مارجع من رجع الامن الطريق ولورصلوا مارجعوا ومن لم يصحح ذلك بمآذ كثرناه من تعلقه بالحق وفراؤه اليه من نفسه والخلق انقطع ورجع من حيث جاء ، وقال بعضهم من ظن انه يصل الى الله تعالى بغير الله قطع به ، ومن استعان على عبادة الله بنفسه وكل الى نفسه فاشراق بداية المرید برجوعه الى الله تعالى في مهماته وقته به في ملهاته وإشراق نهايته الوصول الى قربته والحصول في حضرته ، فعلى العبد السالك أن يجعل معتمد أمره الاستعانة بالله تعالى على ماهو بسبيله لاعلى أعماله المعالولة ولا على حوله وقوته ، فهذا هو أساس السلوك الذي يبنى عليه قواعده ، ورحم الله القائل

فارجع الى الله فيما أنت طالبه \* تظفر بغايات أقصى السؤل والأمل  
ولا ترى النفس في شئ تقابله \* وأترك دعاويك في علم وفي عمل

قال بعض العارفين اشراق البداية بالقضاء عن أفعالك وشهود فعله والتبري عن الحول والقوة في كل فعل والاعتماد على حول الله وقوته ، واشراق النهاية فنأوك عن وصفك بوصفه وذهاب ذاتك عندلوامع تجليات ذاته وفقد آيتك عند توالى ظهور مشرقات جماله واحتراق أوصافك بتحرقات جلالة وذهابك وفقدك عند تجلى سلطان كماله ، فهذا وماشا كله من جلة اشراق النهايات ومباديها ، وأما كلياتها ونهاياتها فلم تف به العبارة ولم توم اليه الاشارة لقصر الافهام عن ذلك ، فالقضاء عن الافعال هو اشراق البدايات والاشراق لا يكون الا عبارة عن النور الذي علمت فيما تقدم انه الوجود والظلمة هي العدم ، فما لم تشرق أنوار أفعال الله على ظلمة أفعالك بقيت رؤية أفعالك محجبا ظلمانية ، وما لم تشرق أوصافه على وجود أوصافك بقيت محجوبا بحجب كونه \* قال سيدي أبومدين رضى الله عنه من لم يستعن بالله على نفسه صرعه إذ عداونها قوية وشهوتها سبعة وأنت محتاج الى مداراتها لانها مطيتك في الطريق فكيف حال من يكون انسج مطيته وكيف حيلة من صارت الوحشة طبيعته فليس له ملجأ ولا منجى الا مولاه ولا يدفع عنه هذا العدو الا التحصن بحصن لا إله الا الله ولا يظفر بزمامه ويقوده حيث شاء الابتقوا فان من أطاع الله أطاعه كل شئ ، وأول الاشياء نفسه وجواحه فتوافقه النفس في الطاعات وتسير حينئذ مطيته الدلول وذلك عند أهل المعرفة أعظم الكرامات فلا تستغرب تسخير الوحوش البرية ولكن استغرب تسخير هذه النفس الآتية ، وليس الشأن ان تطوى لك المسافة البعيدة وانما الشأن ان تطوى لك أوصاف نفسك فتكون عند ربك فطلب العارفين من الله هذا المقام لاخرق العوائد المشغوف بها العوام ، فعليك بالتخلق بأداب المعاملات لعلك تصل الى منتهى الغايات فان من لم يقم بأداب أهل البدايات كيف يستقيم له دعوى مقام



أهل الهبات والطريق كله أدب فمن فارق الأدب انفصل وحصل له العطب وكلما ازداد السالك كمالا وقربا ازداد عبودية وحبا وكلما صفت القلوب ازدادت الجوارح خدمة للمحسوب وتلذذا بالطاعات كما يتلذذ غيره بالشهوات وصفت له المعاملات وذهبت عنه المشقة وتخلص من الكدورات يحى الليالى الطوال بطول القنوت ويتلذذ فيها بذكر الحى الذى لا يموت مقتديا فى ذلك بمورثه الذى قام حتى تورمت منه الاقدام ، فقيل له كيف تفعل ذلك وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال ﷺ أفلا أكون عبدا شكورا ، فدل كلامه ﷺ على ان الشكر هو القيام بأداب الخدمة وان الكامل من لزم طريق بدايته واستوفى الحرمة فلذلك لم يترك الجيد رضى الله عنه ورده عند النزاع ، فقيل له فى ذلك ، فقال ومن أولى بهذا منى فى هذا الوقت وهذه صحائى تطوى ، فاذا عرفت ذلك ففرغ للخدمة تكن من النساك وأعرض عن القواطع واجتهد فى عبادة من رزقك وأولئك ، قال ابن عطاء الله رضى الله عنه اخراج من أوصاف بشريتك عن كل وصف مناقض لعبوديتك لتكون لنداء الحق محببا ومن حضرته قريبا

﴿ وأوصاف البشرية المتعلقة بأمر الدين نوعان ﴾ أحدهما ما يتعلق بظاهر العبد وجوارحه وهى الاعمال . والثانى ما يتعلق بباطنه وقلبه وهى العقود . فلما ما يتعلق بظاهره وجوارحه فينقسم الى قسمين . أحدهما ما وافق الامر ويسمى طاعة . والثانى ما خالفه ويسمى معصية . وأما ما يتعلق بباطنه وقلبه فينقسم أيضا الى قسمين . أحدهما ما وافق الحقيقة ويسمى إيمانا وعاما . والثانى ما خالفها ويسمى نفاقا وجهلا . والنظر فيما يتعلق بظاهر العبد يسمى فى الاصطلاح تفقها . والنظر فيما يتعلق بباطنه يسمى فى الاصطلاح تصوفا . فهذان الامران هما كلية العبد وظاهره تبع لباطنه بالضرورة لان القلب هو الملك والجوارح جنوده ووعيته ومن شأن الرعية طاعة الملك فيما يأمر به وينهى عنه وقد نبه على هذا المعنى رسول الله ﷺ حيث ، قال ان فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب واصلاح القلب انما يكون بطهارته عن الصفات المذمومة كلها دقيقة وجليلها وهذه هى الصفات المناقضة للعبودية من أوصاف البشرية وهى التى اتسم صاحبها بسمة النفاق والقسوة ، وهى كثيرة مثل الكبر والعجب والرياء والسمعة والحقد والحسد وحب الجاه والمال ويتفرع عن هذه الاصول فروع خبيثة من العداوة والبغضاء والتذلل للاغنياء واستحقار الفقراء وترك الثقة بمجىء الرزق وخوف سقوط المنزلة من قلوب الخلق والشح والبخل وطول الامل والاشتر والبطر والعغل والغش والمباهاة والتصنع والمداينة والقسوة والفظاظة والغلظة والغفلة والجفاء والطيش والهجرة والحدة والحمية وضيق الصدر وقلة الرحمة وقلة الحياء وترك القناعة وحب الرياسة وطلب العلو والاتصار للنفس اذا نالها الذل وذهاب ملك النفس اذا رد عليه قوله الى غير ذلك من النعوت الذميمة والاخلاق المذمومة وأصل فروعها وعنصر يتابعها انما هو رؤية النفس والرضا عنها وتعظيم قدرها وترفع أمرها فهذه الامور كفر من كفر ونافق من نافق وعصى من عصى وبها خلع من عنقه ربة العبودية لربه عز وجل من خلع ، وشأن العوفى انما هو النظر فيما يطهرها ويزكها من أنواع المجاهدات فلا يكون المرید بدلا حتى يبدل بمعافى صفات الربوبية صفات العبودية واخلاف الشياطين بأوصاف المؤمنين وطبائع البهايم بأوصاف الروحانيين من الاذكار والعلوم فعندها يكون بدلا مقربا ، والطريق الى هذا بان يملك نفسه فملكها

تستغفره ويسلط عليها ، فان أردت أن تملك نفسك فلا تملكها وضيق عليها ولا توسع لها فان ملكتها ملكتك وان لم تضيق عليها اتسعت عليك وان أردت الظفر بها فلا تعرضها لها وان احبسها عن حظها وملأتمها فان لم تمسكها انطلقت بك وان أردت أن تقوى عليها فاضعها بقطع أسبابها وحبس موادها والاقويت عليك فصرتك فاذا قام بذلك المريد على الوجه الذي رسموه له والزم الوظائف التي أمره بها طهر قلبه وتزكت نفسه واتصفت بمحاسن الصفات التي تزينه بين العباد وينال بها من ربه غاية المراد فيظهر حينئذ عليه آثار جيدة من التواضع لله والخشوع بين يديه والتعظيم لأمره والحفظ لحدوده والهيبة له والخوف منه والتذلل لربوبيته والاخلاص في عبوديته والرضا بنصائه ورؤية المنة له عليه في منعه وعطائه ويتصف فيما بين خلقه بالرأفة والرحمة واللين والرفق وسعة الصدر والحلم والاحتمال والصيانة والزاهة والامانة والثقة والالطف والتأني والوقار والسخاء والجود والحياء والبشاشة والنصيحة وسلامة الصدر الى غير ذلك من أخلاق الايمان التي بها ينال العبد غاية السعادة والحسنى والزيادة وهذان المعنيان هما اللذان يعبر عنهما الصوفية رضى الله عنهم بالتخلي والتجلى أى التخلي عن الصفات المذمومة والتجلى بالصفات المحمودة ويعبرون عنهما أيضا بالزكية والتحلية وهما حقيقة السلوك : فاذا صح للمريد هذا السفر وانقلب منه الى أفضل مستقر تحققت عبوديته لربه عز وجل فلم يملكه غيره ولم يسترقه سواء ارتقى في القرب من ربه الى أشرف محل فيكون هناك منزله ومثواه فيكون حينئذ لنداء الحق مجيبا لانه اذ ذاك تفقد منه الصفات التي تنافي العبودية فيناديه الرب باسم العبد فيقول له يا عبدى فيجيب حينئذ مولاه باسم الرب فيقول له لييك يارب فيكون صادقا في اجابته متحققا في نسبه ويكون أيضا قريبا من حضرته لوجود بعده عن نفسه التي من شأنها النفور عنها والفرار منها فالأخذ في الأعمال الظاهرة يسمى شريعة ودينا والأخذ في الأعمال الباطنة وتصفيتها عن كدوراتها يسمى طريقة وتصورا وعند صفة الأعمال الظاهرة والاحوال الباطنة والأخذ في طريق المواهب والاحوال يسمى حقيقة ومشاهدة والغيبة عن الاحساس يسمى فناء واستغراق والثبوت معه على الامر والنهي يسمى بقاء ومحو فاذا فني عن الاوصاف البشرية فقد صفا عن مناقضات العبودية واذا صفت العبودية توالى عليه ألطاف الربوبية واذا أقامه الحق تعالى مقام العبودية وحاز مرتبة القرب من حضرة الربوبية كان محفوظا من اقتحام الاوزار ميسرا عليه أعمال الاخيار متحليا في الظاهر والباطن بأشرف الخلق محتظيا بفضيلة التقية بالملأ الاعلى قال تعالى - ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون . ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون . لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون - فرتبة العبودية أنالهم هذه الخصوصية وكذلك من تشبه بهم في محاسن صفاتهم من الصفوة الصوفية الا أن هؤلاء محفوظون لا معصومون لأن المعصوم لا يسلم بذنب ألبتة والمحفوظ قد تحصّل منه همتا وقد يكون منه في الندرة زلات لكن لا يكون له اصرار أولئك الذين يتوبون الى الله تعالى من قريب وقد وصف الله عباد ذوى التخصص في آيات كريمة منها قوله تعالى - وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا - الى قوله تعالى - حسنت مستقرا ومقاما - وأما من عدا هؤلاء فهم عبيد نفوسهم الشهوانية ومسترقوا حظوظهم الدنيوية قال تعالى - أفرايت من اتخذ له هواه - وقال النبي ﷺ

تعب عبد المهرم وتعب عبد الدينار وهؤلاء من عبيد العدد المعنيين بقوله تعالى - ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا . لقد أحصاهم وعدهم عدا . وكلهم آتاه يوم القيامة فردا - واعلم أنه لا يتبأ هذا السلوك الى حضرة ملك الملوك الا لمن وفقه الله لمعرفة نفسه وما ركت عليه من مذام الصفات ومن عرف ذلك من نفسه لا يزال متبها لها مسيئا ظنه بها آخذا حذره منها والواقع في المعاصي والذنوب من حيث لا يشعر

وقد تقدم عن الحكم أن أصل كل معصية وغفلة وشهوة الرضا عن النفس وان أصل كل طاعة ويقظة وعفة عدم الرضا منك عنها . وأوصاف النفس الذميمة كثيرة العموم واسعة الشعب والتفاريح غير منحصرة في الأنواع والتقسيم ويجمعها كلها أصل واحد وهو الرضا عن النفس فهو أصل فروعها ومنشأ شعبها ، ومنه يتوصل الى ما لا ينحصر من وجوهها فان سعيت في قطع هذا الأصل نجوت من الجميع فيسهل عليك العلاج وينضبط طريقه لأن من رضى عن نفسه أحب الدنيا لان رضاه عن نفسه يستدعي شفقتة عليها وتعظيمه اشأها فيدعوه ذلك الى السعي في المأكل الذي يناسبها والملبس الذي تستحسنه والمسكن الذي يليق بها ولذا تأخر والنفاس التي تشتهيها وتتعلق بها وناهيك بما يترتب على حب الدنيا من المفاسد التي تستدعي تضييع الحدود والتقلب في الحرام والاستهانة بالأوامر والنواهي ، ومن رضى عن نفسه تكبر واحتقر عباد الله في نظره ، ومن رضى عنها رأى قبيحها حسنا وأخذ في تأويل أحوالها وأفعالها ويتعصب لرأيه ومذهبه وحبك الشيء يعنى ويصم » ومن رأى القبيح حسنا انغلق عنه باب التوبة اذ لا يرى نقصها حتى يتوب عنه فيعد على الله السيئات حسنات والمعاصي قربات وهذه الطامة الكبرى والفاشية الدهية ، فنسأل الله السلامة والعافية ، ومن رضى عن نفسه تسخط الشيء وحرج صدره وساء خلقه عند نزول المصائب به لأنه لا يرى نفسه أهلا لذلك بل لضده ، ومن رضى عنها أحب المدح والثناء والرياسة والجاه وتجبر وسعى في ابداء من لم يبادر لخدمته وتعظيمه ، ومن رضى عنها استكثر أعمالها واستعظمها فاعجب بذلك ، ومن رضى عنها حسد المنعم عليهم من الله تعالى لاعتقاده انه هو الأهل لذلك وأنه لا ينبغي أن يكون أحد فوقه وبعد ذلك يحصل له الحقد وسوء الظن والعداوة واردة الثغاة ، ومن رضى عنها يدخله الرياء في علمه وعمله ويحب حصول المنزلة في القلوب وقل أن يصدر منه علم أو عمل الا مصحوبا بقصد ما يناسب عظمة نفسه عنده من مقاصد السوء ، وعز في حقه الاخلاص فيطلب مرضاة الخلق ويترك مرضاة الله ، ومن رضى عنها استخفى من الناس خشية أن يطلعوا على معصيته فيسقط من أعينهم ولم يبال باطلاع الله تعالى عليه فلا يستحي منه ، ومن رضى عنها لم يحضر قلبه في صلاة ولا في دعاء ولا في قراءة لاشتغاله بمهمات وامعانه النظر فيما يرضاها فيصرفه ذلك عن باب رحمة الله تعالى ، ومن رضى عنها لم يبذل المال في وجوه البر الا لما يعود عليها من المدحة وعلو المنزلة والمقابلة بما هو أنفع له فيخرج بذلك عن البر ومن رضى عنها كثرت حوائجها عليه فتمتد أطعامه الى الخلق ويلتمس الرزق من غير الرزاق ويداهنهم في دينه ويمدح من لا يستحق المدح ويذم من لا يستحق الذم ويستحسن من أهل القدرة والوجاهة في الدنيا ما لا يستحسن ويستحسن من أهل الخبر والدين ما لا يستحسن ويتواضع للاغنياء ويزدري بالفقراء ومن رضى عنها عظمها وقلدها فيما يرضيها فيختل عقله

وبفسد نظره ويتصور الباطل حقا والحق باطلا فيرى انه من الصالحين وذوى الدين وهو في نفس الامر من أفسق الفاسقين وأعصى العاصين ويرى انه من أولى الرأى والحزم والعقل وهو من أحق الحقاء وأجهل الجاهلين ، ومن رضى عنها تكلف في بذل المجهود وفي تطرير مجلس علمه ان كان ينسب الى العلماء ويطمع في أخذهم عنه ويستحسن قوله ويشئ على فهمه وأدراكه ويستغرب حفظه وتحصيله ولا يحب الاعتراض عليه والتعيب لشيء مما يصدر منه ولا يحب أن ينسب الى قصور فينتصر لرأيه ، وقوله بما لا يعلم حقيقةه ويتكلم فيما لا يحسنه ويغار من ظهور الحق على يد غيره الى غير ذلك ، ومن رضى عنها لم يرض بسؤال أهل الذكرك ولم يذعن لأخذ العلم عن أهله ولم يحضر محافل الناس ومحاسنهم عند التذكير والاستفادة ويرى أن قدره أعظم من أن يكون تابعا وإنما يستحق أن يكون متبوعا فيبقى جاهلا \* والحاصل أن الاخلاق المذمومة كلها تندرج في غلبة الشهوة والغفلة ، وأصل ذلك الرضا عن النفس فذلك أصل فروعه أصناف المخالفات ونمرتها جزئيات المعاصي فنفسك شر أعدائك وهي القائمة الى هلاكك لا يصل اليك شيطان الا بشهواتها ولا تقتحم معصية الا بحملها فهي كهف الظلمة وموطن الغفلة وأرض الشهوة وخزانة الجهل ومعدن الكسل فهي للشيطان خدن وللهلك عون \* وقد تقدم كثير من كلام العارفين مما يتعلق بالنفس فليكن منك على بال ، وأكثر من يرضى عن نفسه ويستحسن أحوالها من انتهى الى حالة مما يترفع به كعلم أو نسب أو حسب ظاهر جلي أو باطن خفي ، فقل من قام به شيء من ذلك أن يخلو عن الرضا عن النفس ولو في بعض الاحوال الا من حفظ الله سره وحفه بالعناية فلا يفتربذلك ، ومحبة المغرورين غرور لان للصحة آثارا ظاهرا فلا أن تصحب جاهلا لا يرضى عن نفسه خبرك من أن تصحب عالما يرضى عن نفسه فأى علم لعالم يرضى عن نفسه وأى جهل لجاهل لا يرضى عن نفسه \* والحاصل أن السير الى الله تعالى هو قطع عقبات النفس ومحو آثارها ودواعيها وغلبة أحكام طبيعتها وجلبتها حتى تظهر من ذلك ويحصل لها أهلية القرب من الله تعالى وتصل الى سعادة لقائه ، ولو لا معاناة هذه الاشياء لم يتحقق السير والسلوك كيف والحق تعالى أقرب الى العبد من نفسه فالعبد الحسى محال على الله تعالى فلو لا الشهوات التي تخوض فيها النفوس وتتشققها ما تصور سير ولا سلوك الى حضرة ملك الملوك فالبعد الذي يوجب السير الى المحبوب وسلوك الطريق الموصول اليه قائم بك . أبها العبد وهو شهواتك ولو عذمت منك لم تحتج الى سير ولا سلوك ، فالنفس هي الحجاب الاعظم للعبد عن الله تعالى وبمجاهدتها وقمعها وموتها تنال سعادة لقاء الله تعالى \* قال بعض العارفين ما الحياة الا في الموت أى ما حياة القلب الا في إمامة النفس فالنعمة العظمى الخروج عن النفس لان النفس أعظم حجاب بينك وبينك الله تعالى

﴿ قال سيدى أبو مدين رضى الله عنه من لم يمت لم ير الحق ﴾ وقال سيدى أبو العباس المرسى رضى الله عنه لا ندخل على الله الا من باين من باب الفناء الا كبر وهو الموت الطبيعى ومن باب الفناء الذى تعنيه هذه الطائفة يعنى فناء صفات النفس ، ومرجع جميع ذلك كله الى علوم ومعاملات يتصف بها العبد لا غير ، والى هذه المعانى أشار ابن عطاء الله رضى الله عنه فى الحكم بقوله لولا ميادين النفوس ما تحقق سير السائرين إذ لا مسافة بينك وبينه حتى تطوى بها رحلتك ولا قطعة بينك

وبينه حتى تمحوها وصلتك فبادين النفوس هي شهواتها وعاداتها ومأثوراتها الشبيهة بالميادين الحقيقية وهي مواضع مرتكض الخيل \* قال سهل بن عبد الله رضي الله عنه للنفس سرّ ماظهر ذلك السر على أحد من خلقه الأعلى فرعون فقال أنار بك الأعلى ، ولها سبعة حجب أرضيه وسبعة سماوية فكما يدفن العبد نفسه أرضاً أرضاً سما قلبه سماء سماء فإذا دفنت النفس تحت الثرى وصل القلب إلى العرش يعني إذا خانقها وفارقتها ، وسبيل المرید إلى الوصول إلى موت النفس إنما يكون بتقديم الافتقار والالتجاء والرغبة إلى مولاه في أن يعينه ويقويه على أمر نفسه ويسهل عليه طريق سلوكه ويستعمل هذا في كل حال ووقت وليجعل عمده وسبيله فانه ما توقف مطلب أنت طالبه بربك . قال بعض العارفين ، لا يمكن الخروج من النفس بالنفس وإنما يكون الخروج من النفس بالله تعالى ثم يشتغل بمراعاة حدود الشريعة والطريقة ، في ظاهره وباطنه والزام آدابهما ولكل عبد عمل مخصوص يقتضى لأمحالة حكماً مخصوصاً يقوم بحقه ، وذلك يختلف باختلاف أحوال الناس فخرقات العبد وسكناته هي أعماله الظاهرة ومقصوده وهمه وأرادته هي أعماله الباطنة ، وكل واحد من القسمين ينبغي أن يأخذ منه بعزائم الأمور ويحجب الرخص التي هي من شأن العامة فعمل الظاهر ان كان واجبا فليبادر إلى فعله ولا يتوان عنه وليقم بجميع آدابه اللازمة وكذا ما كان مندوباً ويقدم الأهم فالأهم وليأخذ في ذلك بالقصد من غير إفراط ولا تفريط ولا غلو ولا تقصير ، وقد قال رسول الله ﷺ تكلفوا من العمل ما تطيقون فان الله تعالى لا يملّ حتى تملوا ، وإن أفضل العمل أدومه وإن قل ، وقال ﷺ إن الدين يسر ولن يشاد الدين أحد الاغلبه فسددوا وقاربوا وأبشروا وقال العارفون قليل من العمل مع رؤية المنّة للخير من كثير منه مع رؤية التقصير ، وإن كان ذلك العمل الظاهر حراماً فليبادر إلى تركه واجتنابه ، وليقطع عن نفسه جميع أسبابه ويلتحق بذلك ما كان مكروهاً وإن كان مباحاً فعليه أن يأخذ بالعزيمة فيه وليقف على حدود الضرورة منه وليجتهد أن تكون له نية صالحة في ذلك حتى يصير المباح طاعة وكثير من الناس يكون سبب استعمالهم لبعض المباحات مراعاة نظر الخلق والجري على عوائدهم السيئة ومراسمهم المذمومة ومجاهدة النفس في مثل هذا عسيرة جدالاسماعيل من ابتلا بحب الجاه والرياسة وقبول الخلق في ولاية حكم أو نشر علم أو غير ذلك فاتها أشد علاقة بالقلب وأضرها بالمرید فيجب عليه أن يعتنى بذلك ويبلغ في تطهير ظاهره وباطنه منه مما يتعاطاه من أعمال وأحوال ويتعين عليه أن يمنع حواسه ويكف جوارحه عن التطلع والجولان في مظان وجدان شهواته وسيّ عاداته فلا يجامعها ولا يتفق معها فإن ذلك منشأ كل شر ومنبع كل فساد وضرر كاقيل

إن السلامة من سلمى وجارتها \* أن لا تمرّ على حال بواديه

فليراقب ربه وليحفظ جوارحه وقلبه فان الانسان ، قد يتحرك مثلاً في طلب الخير أو لعمل من أعمال البر فيتفق أن يقع بصره على شيء له فيه هوى وشهوة فتتميل نفسه إليه بالشره والمحبة فيتكدر عليه وقته ويظلم قلبه ويختل عليه في لحظة ما كابد أمره في سنة مثلاً ، وكذلك سائر حواسه ، وقد شبه العلماء رضي الله عنهم ، النفس في مثل هذا بدابة استعارها رجل من ربهها ومالكها ليتصرف فيها في حاجته ، وكانت دابة جوحاً صعبة الرأس فجاز بها المستعير في بعض تصرفاته على دار مولاه فترزعت إلى دار سيدها فانه لا محالة يحتاج إلى صرف عنايتها فان تقاعست ضررها بالسوط والعصا

حتى يصرفها بذلك عما نزعتم اليه ، وقد يكون عليه في ذلك تعب ومؤنة ، وسبب ذلك انما هو حضوره بها على دار مولاهما الذي ألفته واعتادته ولولم يمر بها عليه لسل ولم يحتاج الى معاناة ولا مكابدة فان تغافل عنها حتى أدخلت يديها في عتبة الباب واستمكنت منها ثم أراد منعها من الدخول لم قطعه بوجه بل اقتحمت به باب الدار كرها ور بما جرحت رأسه وآلمته ، وسبب ذلك انما هو تمكينها من العمل بمقتضى طبيعتها وموافقة جبلتها فكذلك حال النفس . قال

فالنفس ان أعطيتها هواها \* فاغرة نحو هواها فاهها

فلذلك كانت الخلوة والعزلة من أوجب الواجبات على المرید فان نفسه اذذاك تكون ساكنة هادئة ، قد نسيت عوائدها وفترت دواعيها وجمداومتها على ذلك يحصل له من التزكية والتحلية والاستقامة ما هو المقصود بالرياضة والمجاهدة فان اعتراه شيء مما ذكرناه اختل عليه حاله واحتاج من أجل ذلك الى المجاهدة الشاقة والرياضة الصعبة وأنى له مع ذلك تلافي ما فاته ، وقد قالوا وقفة المرید شر من فترته ، قالوا والفرق بينهما أن الفترة رجوع عن الإرادة وخروج منها والوقفة خروج عن السير باستيلاء حالات الكسل ، وكل مرید وقف في ابتداء ارادته لا يجيئ منه شيء فبدايات الامور هي التي يجب أن يراعيها المرید والله ولي التوفيق والتسديد ، ولا بد له من تحصيل ما يحتاج اليه من الامور الشرعية على ما ينبغي ، هذا ما يتعلق بالعمل الظاهر ، وأما عمل الباطن فيرجع حاصله الى أمر واحد وهو اخلاص التوحيد لله عز وجل باعتقاد العبودية له وذلك بان يحمل نفسه على الاستسلام لاحكام الله تعالى وترك المنازعة والتدبير والاختيار بين يديه ولا يقصد بعبادته ورياضته ومجاهدته التوصل الى شيء من الكرامات وخرق العوائد وأنواع الاجابة فان ذلك فتنة وبلية قاطعة عليه طريق العبودية ، قال أبو عثمان المغربي رضي الله عنه من اختار الخلوة على الصحبة ينبغي أن يكون خاليا من جميع الاذكار الا ذكر ربه وخاليا من جميع الارادات الا رضا ربه وخاليا من مطالبة النفس من جميع الاسباب وان لم يكن بهذه الصفة فان خلوته توقعه في فتنة أو بلية \* وقال الشيخ أبو عبد الله القرشي رضي الله عنه من عمل لا يجد أو يرى لم يفتح له شيء حتى يكون قصده تحقيق العبودية والقيام بما يجب عليه من حقوق الربوبية \* وقال صاحب كتاب عوارف المعارف من دخل الخلوة معتلا في دخوله دخل عليه الشيطان وسؤل له أنواع الطغيان ، وامتلأ من الغرور والمحال وظن أنه حصل على حسن الحال ، قال وقد دخلت الفتنة على قوم خلوا الخلوة بغير شروطها وأقبلوا على ذكر من الاذكار واستجمعوا نفوسهم بالعزلة عن الخلق ومنعوا الشواغل من الحواس كفعل الرهايين والبراهمة والفلاسفة والوحدة في جمع اهتم لها تأثير في صفاء الباطن مطلقا فكل ما كان من ذلك بحسن سياسة الشرع وصدق المتابعة لرسول الله ﷺ أنتج صفاء تنوير القلب والزهد في الدنيا وحنونة الذكر والمعاملة لله بالاخلاص من الصلاة والتلاوة وغير ذلك ، وما كان من ذلك من غير سياسة الشرع ومتابعة رسول الله ﷺ ينتج صفاء في النفس يستعان به على اكتساب علوم رياضية مما يعتنى به الفلاسفة والديريون ، وكلما أكثر من ذلك كثرت البعد من الله تعالى ولا يزال المقبل على ذلك يستغويه الشيطان بما يتكسب من العلوم الرياضية أو بما قد يترامى له من صدق الخاطر ، وغير ذلك حتى يركن اليه كل الركون ويظن أنه قد فاز بالمقصود من الخلوة ولم يعلم أن هذا الفن من الفائدة غير ممنوع من النصارى والبراهمة وليست هي المقصودة من الخلوة لقول بعضهم الحق يطلب منك الاستقامة وأنت

طالبه بالكرامة ، وقد يفتح على الصادقين بشئ من خرق العادات وصدق الفرائص ما سيحدث في المستقبل ، وقد لا يفتح عليهم ذلك ولا يقدح في حالهم عدم ذلك وإنما يقدح في حالهم الانحراف عن حد الاستقامة وما يفتح من ذلك على الصادقين ، يصير سبب انتفاعهم والداعي لهم الى صدق المجاهدة والمعاملة والزهد في الدنيا والتخلق بالاخلاق الحميدة وما يفتح من ذلك على من ليس تحت سياسة الشرع يصير سببا لمزيد بعده وغروره وحقاقته واستطالته على الناس وازدراؤه بالخلق ولا تزال به حتى يخلع ربة الاسلام من عنقه وينكر الحدود والاحكام والحلال والحرام ويظن أن المقصود من العبادات ذكر الله تعالى وترك متابعة الرسول ﷺ ثم يتدرج من ذلك الى تلحد وترندق نعوذ بالله من الضلال ، وقد يلوح لأقوام خيالات يظنونها وقائع ويسمون بها بوقائع المشايخ من غير علم بحقيقة ذلك انتهى كلام عوارف المعارف وهو في غاية الحسن ونهاية التحقيق ، فبمداومة العبد على مثل هذه الاسباب مع مشاهدته التوفيق من ربه يحصل له التأيد والمزيد وعند ذلك يتطهر باطنه من جميع الآفات وخبائث الصفات ، وتسقى سريره بانوار المكاشفات والملاطفات

﴿ وقد عبر الامام أبو القاسم القشيري رضي الله عنه ، عن طريق موت النفس بعبارات صحيحة مليحة ﴾ فقال قتل النفس في الحقيقة التبري من حو لها وفوتها أو شهود شئ منها ورددواعيها اليها وتشويش تدبيرها عليها وتسليم الامور الى الحق سبحانه بحملتها وانسلاخها من اختيارها وارادتها وانعجاء آثار بشرتها عنها فأما بقاء الرسوم والهايا كل فلا خطر لها ولا عبرة انتهى فهذه هي السبيل الى موت النفس المفضي الى حضرة القدس لكونه جاريا على مقتضى الشريعة والحقيقة اللتين بانوارهما يتهدي كل سالك ومريد ولا بد في هذه الطريقة من صحبة شيخ محقق مرشد قد فرغ من تهذيب نفسه وتخلصه من هواء فليسلم المرید نفسه اليه وليلتزم طاعته والانقياد اليه في كل ما يشير به عليه من غير ارتياب ولا تأويل ولا تردد قد قالوا من لم يكن له شيخ فالشيطان شيخه ، وقد قال أبو علي الثقفى رضي الله عنه لو أن رجلا جمع العالم كلها وصحب طوائف الناس لا يبلغ مبلغ الرجال الا بالرياسة من شيخ أو امام أو مؤدب ناصح ومن لم يأخذ أدبه من أمره ونهيه يربيه عيوب نفسه ، ورعونات أعماله لا يجوز الاقتداء به في تصحيح المعاملات ✕ وقال سيدي أبو مدين رضي الله عنه من لم يأخذ الادب من المتأديين أفسد من يتبعه

وقال ابن عطاء الله انما يكون الاقتداء بولي ذلك الله عليه وأطلعك على ما أودعه من الخصوصية لديه ، فطوى عنك شهود بشريته في وجود خصوصيته . فألقيت اليه القياد فسلكت بك سبيل الرشاد ، ويعرفك برعونات نفسك في كائناتها ودقائقها ، وبذلك على الجمع على الله ويعلمك الفرار عما سوى الله ، ويسارك في طريقك حتى تصل الى الله بوقفك على اساءة نفسك ويعرفك باحسان الله اليك ، فيفيدك معرفة اساءة نفسك الهرب عنها وعدم الركون اليها ويفيدك العلم باحسان الله اليك الاقبال عليه والقيام بالشكر اليه ، والدوام على عمر الساعات بين يديه ، قال فان قلت فأين من هذا وصفه لقد دللتني على أغرب من عنقاء مغرب فأعلم أنه لا يعوزك وجدان الدالين وانما يعوزك وجدان الصديق في طلبهم جدد صدقات تجد مرشدا وتجد ذلك في آيتين من كتاب الله تعالى قال لله سبحانه أمن (يحجب المضطر اذا دعا) وقال سبحانه (فلو صدقوا

الله لكان خيرا لهم) فلو اضطرت الى من يوصلك الى الله اضطرار الظمان الى الماء والخائف الى الأمن لو جدت ذلك أقرب اليك من وجود طلبك ولو اضطرت الى الله اضطرار الأم لولدها اذا فقدته لو جدت الحق منك قريبا ولك مجيبا ولو جدت الوصول غيب متعذر عليك ولتوجه الحق بتفسير ذلك عليك انتهى كلام لطائف المتن ، وفي كلامه تنبيه على أن الشيخ من منح الله هداياه للعبد المرید الصادق اذا صدق في ارادته وبذل في مناصحة مولاه جهدا استطاعته لاعلى ما قد يتوهمه من لاعلم عنده وعند ذلك يوفقه الله لاستعمال الآداب معه لما أشهده من عالى مرتبته ورفيع درجته

(قال سيدى أبو مدين رضى الله عنه) الشيخ من شهدته له ذاتك بالتقديم وسرك بالتعظيم الشيخ من هذبك بأخلاقه وأدبك باطراقه وأمار باطنك بأشراقه الشيخ من جعلك في حضوره وحفظك في مغيبه ، وقال ابن عطية الله في لطائف المتن : وليس شيخك من سمعت منه انما شيخك من أخذت عنه وليس شيخك من واجهتك عبرته انما شيخك الذى أثرت فيك اشارته ، وليس شيخك من دعاك الى الباب انما شيخك من رفع يديك وبينه الحجاب ، وليس شيخك من واجهك بقاله انما شيخك الذى نهض بك حاله ، شيخك هو الذى أخرجك من سجن الهوى ودخل بك على المولى شيخك هو الذى مازال يجلو مرآة قلبك حتى انجلى فيه أنوار ربك نهض بك الى الله فهضت اليه وسار بك حتى وصلت اليه ولازال محاذيا لك حتى ألقاك بين يديه ، فرج بك في أنوار الحضرة وقال ها أنت وربك انتهى . وذكر العارف بالله تعالى الشيخ أحمد بن علان الصديقي في شرحه على حكم الشيخ أبى مدين أن السالك اذا لم يظفر باحد من الاولياء يمسك بكلامهم فان من طالع كلامهم ولم يكن رجلا يصير رجلا فان كان رجلا يصير قتي فعليك باتباع كلامهم والافتداء بآثارهم اه وقد تقدم عن كثير من العارفين أن بعض الناس يكون وصوله الى الله تعالى بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم وبعضهم بواسطة إلهام من الله تعالى وبعضهم بالصلاة بكثرة على النبي صلى الله عليه وسلم فانه اذا فقد الاشياخ المر بون تقوم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مقام الشيخ في التربية \* وأما آداب المرید مع الشيخ فذكر كورة في كتب الائمة الصوفية ، من ذلك ما ذكره الامام أبو القاسم القشيري رضى الله عنه قال : فشروط المرید أن لا يتنفس نفسا الا باذن شيخه ومن خالف شيخه لم يشم رائحة الصدق ، فان برز منه شيء ذلك فعليه سرعة الاعتذار والافصاح عما حصل منه من المخالفة والخيانة ليهديه شيخه الى مافيه كفارة جو معوي يلتزم في الغرامة ما يحكم به عليه ، فاذا رجع المرید الى شيخه بالصدق وجب على شيخه جبران تقصيره بهمته فان المرید ين عيال على شيوخهم فرض عليهم أن ينفقوا من قوت أحوالهم ما يكون جبر التقصيرهم اه \* وقال الشيخ أبو العباس البوني رحمه الله : أن تحقر فعلا يخطر لك أن لاتلقه الى الشيخ طاعة كان أو معصية على أى نوع برزلك ولو اختلف عليك ألف مرة في ساعة واختلفت اليه ألف ساعة في الخاطر ليعلمك الدواء الذى ترعجه به أو يحمله عنك بهمته قال ولقد رأيت تلميذا من أصحاب شيخنا الامام تاج العارفين أبى محمد عبدالعزیز بن أبى بكر القرشى المهدوى رحمه الله وكنت جالسا عنده فدخل عليه فقير . وفي يديه باقلا فقال له : ياسيدى انى وجدت هذه البقلا فكيف أصنع بها فقال له اتركها حتى تظطر عليها فقلت ياسيدى حتى الباقلا يعلم بها قال : يا لىدى لو خالفتني في لحظة من خطراته لم يفلح أبدا فاذا جوهدت النفس بهذه المجاهدات وقوتلت بهذه المقاتلات رجعت عن جميع



مألوفاتها الدينية وعاداتها الدينية وزال عنها النفور والاستكبار ، ودانت لمولاهم بالعبودية والافتقار وترك أعمالها وصفت أحوالها ، وهذه هي خاصيتها التي خلقت لاجلها ومزيتها التي شرفت من قبلها وانما ألقت سوى هذه لمرض أصابها من الركون الى هذا العالم الأدنى والأنس بالنسوات التي نزول وتفتى حتى امتنع عليها ما خلقت لاجله من موجب سعادتها وغاية شرفها وفادتها ، فلما تعالجت بما ذكرناه عادت الى الصحة وإلى طبعها الاصلى فالتفت العبودية والتزمتها وصارت بذلك مطمئنة صالحة لأن يقال لها (يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي )

(قال الشيخ العارف بالله أبو محمد عبدالعزيز المهدوي رضى الله عنه) : النفس المطمئنة هي التي تخلصت من السوء ولم يبق بينها وبين السوء نسبة وكانت مباديها في اكتساب الايمان والرضا المستكسب فلما صحت وتطهرت من جميع الخلوقات وزال عنها الحجاب الذي هو صفة الخلق سمعت النداء من مكان قريب فاجابت لهدم الحجاب فخرجت للوهاب والرضا الوضحي الوهبي الذي قال الله فيه (رضى الله عنهم ورضوا عنه) فدخلت في رضا الله المطالب للوهاب ، وفي عبادته وحيته لاني جنتها بوصف كسبها وأعمالها اه . وعلامة وصول المريد الى هذا المقام الجيد أن تستوى عنده الاحوال ولا يتأثر بطلنه بما يواجه به من قبح الافعال والأقوال لاستغراق قلبه في مطاعة حضرة الحكيم \* قال أبو عثمان الحيري رضى الله عنه لا يكمل الرجل حتى يستوى قلبه في أربعة أشياء في المنع والعطاء والعز والذل ، وقال محمد بن خفيف رضى الله عنه قدم علينا بعض أصحابنا فاعتل وكان به علة البطن فكنت أخدمه وأخذ منه الطشت طول مرضه فنفرت مرة فقال لي تمت اعنك الله فقليل له كيف رجعت نفسك عند قوله اعنك الله فقال كقولك رجلك الله \* وحكى عن ابراهيم بن أدهم رضى الله عنه أنه قال ما سررت في الاسلام الا امرات معدودات : كنت في مركب يوما وكان به رجل يحكي الحكايات المضحكة فيضحكك منه الناس وكان يقول رأيت وقتنا في معركة انك عاجزا فقلت هكذا وكان يأخذ بلحيتي ويمر يده على خفي هكذا والناس يضحكون منه ولم يكن عنده في ذلك المركب أحد أصغر مني ولا أحقر فسررت بذلك ، وكان يوم آخر كنت جالسا فكان جاء انسان فصغنى من غير سبب ، ويوم آخر كنت جالسا جاء انسان وبال على ، وكان في وقت حاتم الاصم رضى الله عنه رجل يسمى القول فيه وفي أصحابه وبواجههم كل يوم بالقبيح فوقع عليه جندع من السقف في بعض الايام في حال مواجهة القوم بالسبب والشتيم فأت فقال الحمد لله ، فقليل له هذا خلاف ما كنت تأمرنا به فقال ما حدثت الله شتما بموته بل جدت الله اذ لم أسر بنكبته ، هذا وأشباهه من أحوالهم معلوم ضرورة وأبلغ من هذا كله محبة الموت وكرامة البقاء في الدنيا شوقا الى لقاء المولى ، قال بعضهم حقيقة زوال الهوى من القلب حب لقاء الله تعالى في كل نفس من غير اختيار حال يكون المرء عليها فاذا وجد المرء هذه العلامات في نفسه فقد خرج من عالم جنسه ووصل الى حضرة قدسه ، وكان كما قال الشاعر

لك الدهر طوع والانام عبيد \* فعش كل يوم من زمانك عبيد

وكما قال سيدي أبو العباس بن العريف رضى الله عنه في هذا المعنى

بدالك سرطال عنك ا كتمته \* ولاح صباح كنت أنت ظلامه  
فأنت حجاب القلب عن سرغيه \* ولولاك لم يطمع عليه ختامه  
فان غبت عنه حل فيه وطنيت \* على مركب الكشف المصون خيامه  
وجاء حديث لابل سماعه \* شهى الينا نثره ونظامه  
اذا سمعته النفس طاب نعيمها \* وزال عن القلب المعنى غرامه  
وأنشدوا في معناه أيضا رضى الله عنهم

قولى لآمالى الا فابعدى \* قد أنجز الاحباب لى موعدى  
قد كنت قبل اليوم مستأنسا \* عنك بخل مشفق مسعدى  
اذا نسيم الوصل من نحوهم \* هب فى عندك ظلى ندى  
وحيث لاحت لى أعلامهم \* فليس لى فقر الى مرشدى

وان لم يجدهما فى نفسه فليستمر على سلوكه ومجاهدته ولا يفتربما قديتراى له من سنى حالاته فانه  
لم يصل بعد ولم يحصل له من هوى نفسه فقد؟ وليس طريق موت النفس بقطع جميع الارفاق عنها وردّها  
الى الاجتزاء بالخشن والنخالة والمباغة فى التشف والتقل مع قطع النظر عن أحوال القلب وهمه  
وقصور ارادته وترك الالتفات الى ما يحمد منها وما يذم فذلك كله غلو وبدعة وقد غلط فى ذلك طوائف  
من الناس عملوا عليه فى رياضاتهم ومجاهداتهم ولم يقصدوا بذلك اخلاص العبودية لربهم فأداهم  
ذلك الى اختلال عقولهم واختلال قوى أبدانهم ولم يحصلوا من أمرهم على فائدة \* وذلك لجهلهم  
بالسنة وما كان عليه سلف الامة \* واعلم أن معنى الطريق والسلوك على الخروج من النفس وشهواتها  
وقطع اختياراتها وتدبيراتها فانها أشد الحجب كما قال ذوالنون رضى الله عنه لما سئل ما أشد الحجاب  
وأخفاء؟ قال رؤية النفس وتدبيرها والخروج عنها يكون بترك الاختيارات والارادات والتدبيرات  
\* وقال سيدى أبو مدين رضى الله عنه ما وصل الى صريح الحرية من عليه من نفسه بقية \* وقال  
سيدى أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه لا تختار من أمرك شيئا واختار أن لا تختار وفر من ذلك  
المختار ومن فرارك ومن كل شئ الى الله تعالى (وربك يخلق ما يشاء ويختار) \* وقال رضى الله عنه  
ان كان ولا بد أن تدبر فدبر أن لا تدبر \* وقال سيدى عبد القادر الجيلانى رضى الله عنه لا تختار مع الله  
شيئا ولا تدبر مع تدبيره ولا تتخير عليه ولا تنص على جهة وسبب فى رزقه ولا تعترض عليه فى حكمه  
فى خلقه بل تسلم السكل اليه وتسسلم بين يديه وتصير بين يدي قدرته كالطفل الرضيع بين يدي ظمئه  
ودائته ، والميت بين يدي غاسله مسلو باختياره منزوعا ارادته فالنحاة كل النحاة فى ذلك ، فاذا فعلت  
ذلك وصلت الى صريح الحرية وصرت عند مولاك وحزمت مقام التوكل ، وكان الله حسبك وكافيك  
وناصررك كما قال تعالى (ومن يتوكل على فهو حسبه) وانعمرت فى بحر الرضا وسرت فى سفن  
التقوى وضفت اليك المطالب كما ترف العروس

يا أيها الراضى الأحكامنا \* لا بد أن تحمد عقي الرضا  
فوض الينا وابق مستسلما \* فالراحة العظمى لمن فوضا  
لا ينعم المسرء بمحبوبه \* حتى يرى الخيرة فيما قضى  
والله عودك (١) الجليل \* فقس على ما قد مضى

(١) قوله والله عودك الخ يخالف لميزان الاول، فليتنظر

فيا من تحلى بهذه الاذواق وارآشف من حى هؤلاء العشاق قدآن لك أن تترشح لفحات  
المعارف وتستفيد من مولاك في اليقظة والمنام ، تلك اللطائف \* قال سيدى أبو مدين رضى الله عنه  
من عرف الله استفاد منه في اليقظة والمنام ، استفاد منه في اليقظة بالاهتمام والرؤية في المنام ، فان  
الرؤية الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة كما أخبر بذلك عليه الصلاة والسلام ، فأخرج  
من أوصافك البشرية تظفر بشئ من المعارف الالهية ، وياين الاكوان تدخل من مقام الاحسان  
وتستفت قلبك حينئذ وان أفتاك المفتون . روى أن جماعة من السادة الصوفية وماهم بعض المبغضين  
لهم بالزندقة وسعى بهم الى الخليفة فجئ بهم لتضرب أعناقهم وكان فيهم أبو الحسين النورى رضى  
الله عنه فتقدم قبل أصحابه للسياف فقال له تعرف لم تقدم ؟ فقال نعم للقتل فافعل ما أمرت به ، وكان  
القاضى حاضرا فى ذلك المجمع فتعجب ثم طلب النورى عنده وألقى عليه مسائل غريبة من الفقه  
فنظر النورى الى يساره ثم الى يمينه ثم الى صدره ، فأجاب عن كل ما سئل عنه بأجوبة بديعة  
فسأله القاضى عن الحكمة فى نظره المذكور ثم أجابته بعد ذلك ، فقال لما ألقيت على المسائل  
لم يكن عندى جوابها فسألت الملك الشهاى فلم يكن عنده علم بذلك فسألت الملك العيني فلم يكن  
عنده علم أيضا ، فسألت قلبى فأفتانى قلبى عن رضى فقال القاضى حينئذ ان كان هؤلاء زنادقة  
فليس على وجه الارض مسلم وأذعن بعلو مرتبتهم وأكرمهم غاية الاكرام ، فلا تستغرب مثل هذا  
الامر من قلوب انجلى صراحتها من صدق الاغيار ، ولم يبق فيها الا ذكر العزيز الغفار ، فترغ قلبك  
أيها السالك من الاغيار نملاؤه بالمعارف والاسرار ولا تسقط منه النوال ولكن استبطى من  
نفسك وجود الاقبال.

خلص القلب ان أردت لقانا \* والزم الفقر ان أردت غنا  
لا تخرج على سوانا بوجه \* وأترك الكل ان أردت علانا  
والزم الباب بكرة وأصيلا \* واهجر النوم واعتكف بحمانا  
فيا من يطلب هذه الفضائل لازم الباب فى البكور والا صائل تدق حلاوة المناجاة ويزل عنك  
النوم وتذهب الغفلات فان من رزق حلاوة المناجاة زال عنه النوم كما قيل  
حرام على عيني لذيذ منامها \* اذا كان من أهواه ليس بشام  
(فأيقظ نفسك أيها السالك فى الدياجى واغتم مسامرة ملك الملوك وناجى) واستمع ما قاله صلى الله  
عليه وسلم فى التشويق لاهياء الثالث الاخير من الليل ينزل ربنا الى سماء الدنيا فى الثالث الاخير  
من الليل فيقول هل من مستغفر فأغفر له هل من تائب فأتوب عليه هل من سائل فأعطيه قال بعض  
العارفين والمراد من النزول الى سماء الدنيا تحلى الله على قلوب العارفين بالانوار والاسرار فقل النبي  
صلى الله عليه وسلم ذلك بلك برز وظهر لرعيته وسألهم أن يرفعوا حوائجهم اليه والله المثل الاعلى  
فيارقدا فى غفلاته كيف يطيب لك المنام وانت تسمع مثل هذا الكثر من سيد الانام ، واسمع ما قال  
بعض الأئمة الاعلام

اذا هجم النوم أسبلت دمعى \* وأنشدت يدينا عذمن أحسن الشعر  
أليس من الخسران أن لياليا \* تمر بلا نفع ونحسب من عمرى  
فاغتم الاوقات ولا تضيع ما بينك وبين مولاك فتبوء بالخسران فان من ضيع ما بينه وبين الله فهو

جاهل ومن قصر عنه فهو عاجز غافل ، أى من قصر فى المعاملات القلبية والخدمة القلبية فهو جاهل بالمقصود من خلقه اذ لم يخلقه سبحانه وتعالى للعبادته كما قال تعالى (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فمن جهل معنى هذه الآية بأن لم يعمل بمقتضاها فقد ضيع ما بينه وبين الله تعالى وباء بالحسرة يوم القيامة ومن قصر عنه بأن لم يخلصها فى الاعمال ولم يزكها بطهارتها من الشرك فى الافعال والاقوال فهو عاجز قاصر عن منازل منازل الرجال منحنى فى أرض طبيعته خاسر فى العاجل والمآل فأصلح ما بينك وبين مولائك تظفر بالسعادة الأبدية وتكن من أعظم الفساك ، قال ذوالنون رضى الله عنه : كان السلف رضى الله عنهم يتواصون بثلاثة وصايا . الاولى من أصلح ما بينه وبين الله تعالى أصلح الله ما بينه وبين الناس . الثانية من أصلح سريره أصلح الله علانيته . الثالثة من أصلح أمر آخرته أصلح الله له أمر دنياه ، قال بعض العارفين اذا أصبح الناس فهم أقسام ثلاثة فأرباب الاموال ينظرون الى أموالهم هل زادت أو نقصت ، وأرباب الاعمال ينظرون الى أعمالهم وأرباب القلوب ينظرون الى قلوبهم هل هي معمورة بمولاهم أو هي خاوية فلا تنظر فى كل صباح الا الى ما ينظر اليه هؤلاء العارفون من أهل الفلاح ، وما أحسن ما قيل

ولقد جعلتك فى الفؤاد محدثى \* وأبحث جسمى من أراد جالوسى

فالجسم مسنى للجلس مؤانس \* وحبىب قلبى فى الفؤاد أنيسى

فلا تجعل أنيس قلبك الا مولاك ، ولا تقصد فى حضرك وسفرك الا من غمرتك نعمه فى أولاك وأخراك وأبذل الجهد فى السفر الى هذه الحضرة ، واغتم الوقت قبل يوم الحسرة واجعل الصبر زادك والرضا مطيئتك والحق مقصدك ووجهتك ، فلزاد فى هذا الطريق هو الصبر فمن لا صبر له لازاد له . ومن لازاد له قطعته المجاعة وفتر عن الخدمة ولم يستقم فى الطاعة فالصبر مفتاح ما يرجى وكل خطب به يهون والمطية هي الرضا وهي أسرع المطايا فى الوصول الى المقصد قال تعالى (رضى الله عنهم ورضوا عنه) فبه سبحانه وتعالى على أن رضا العبد ناشئ عن رضا سبحانه وتعالى اذ لو لم يرض عن عبده لم يكن للعبد أن يتخلق بصفة الرضا وكيف لا يقطع الطريق بسرعة وينال ما يطمح والقصد والقبلة هو الحق سبحانه وتعالى (قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون) «وانما الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى» فلا تنفذ نية همتك الى غيره فالسكرىم لا تتخطاه آمال الطالبين

(لا ترحل من كون الى كون) فتكون كحمار الرحى يسير والنزى ارتحل اليه هو الذى ارتحل عنه ولكن ارتحل من الاكوان للكون وجد فى السير واحذر من التواني فان من تعلق بوعد الامانى لم يفارقه التواني فمن لازم الخدمة حلت عليه العناية ، قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم أوصنى فقال له قل آمنت بالله ثم استقم فلم يأمره بشئ بعد الايمان بالله غير الاستقامة لانها الجامعة لاسباب السعادة فمن استقام فقد حاز كل مقام فطلب العارفين من الله تعالى الصدق فى العبودية والقيام بحقوق الربوبية وخير ما يطلب منه ما هو طالبه منك وان أردت أن تعرف قدرك عنده فانظر فيما ذا أقامك فاحرص على الاستقامة والتوجه اليه ولا تنجح بهمتك الا الى ما يوصلك اليه فان السالك ذاهب اليه والعارف ذاهب به فابتداء السالك من الاكوان

واتهاء العارف الى مقام الاحسان ، فالسالك سائر عن عالم الطبيعة الى عالم الملكوت ، ومنه الى عالم الجبروت ، ومنه الى عالم حضرة اللاهوت حضرة تمحي فيها العبارة والاشارة وتذهب الاسماء والرسوم ولا يبقى هناك مشهود إلا الحى القيوم ، فاذا ظهرت شمس المعرفة ذهبت نجوم التفرقة فلا يشهد المنتهى الامولاه ولا يظهر له فعل ولا وصف ولا وجود إلا لله ، فمن عرف الله شهده في كل شيء فلا يستوحش من شيء ويستأنس به كل شيء ويستأنس هو من كل شيء ويشهد معنى قوله تعالى ( كل شيء هالك إلا وجهه ) عيانا ويفهم معنى قوله صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها الشاعر لبيد

❖ ألا كل شيء ما خلا الله باطل ❖ وتشرق على قلبه لمعة من قوله تعالى ( هو الأول والآخِر والظاهر والباطن ) ويتجلى له ( فأينما تولوا فثم وجه الله ) ويرتفع عنه اشتباه معنى ( ونحن أقرب اليه من جبل الوريد ) وينطق بالحق لأن الحق يكون حينئذ سمعه وبصره ولسانه كما في الحديث القدسي « فاذا أحبيته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ولسانه الذى ينطق به » ❖ والحاصل أن العارف يصل الى حالة يفنى فيها عن أفعاله وأوصافه وذاته ، فلا يشهد الا فعل مولاه وأوصافه وذاته وهذا يسمى جمعا ومع ذلك لا يحجبه هذا عن فرقه ، فالعارف لا يحجبه جمعه عن فرقه ولا فرقه عن جمعه ولا صحوه عن سكره ولا سكره عن صحوه . كما قال بعض العارفين

له لدى الجمع فرق يستضىء به ❖ كالفرق في جمعه ما زال يلقيه  
في ربه ظمأ والصحو يسكره ❖ والوجد يظهره طورا ويخفيه

ويوضح لك شمة من ذلك قوله تعالى ( وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ) ففى عنه الرمي أو لا بقوله وما رميت وهو عين الجمع وأثبتته ثانيا بقوله إذ رميت وهو عين الفرق ثم قال ولكن الله رمى أى ان الرمي منسوب إلى الله تعالى خلقا وإيجادا ، واليك كسبا واستنادا ، وهذا هو حقيقة الجمع والفرق وهذا فى فرق الأفعال وجمعها وفوقه الفرق فى الصفات وجمعها وفوقه الفرق فى الذوات وجمعها ومن لم يتحقق بالفرق الأول وجمعها حالا وذوقا لا يفهم شمة من الفرقين والجمعين الآخرين ، ولكن مقام الايمان يسع ذلك كله فيؤمن السالك فى البداية بما انكشف للعارفين فى النهاية على ما فهموا من غير أن يخوض فى ذلك بفهمه وهذه ولاية صغرى ، كما قال الجنيد رضى الله عنه التصديق بطريقنا هذا ولاية صغرى ، فبأياها المؤمن المصدق بهذه المقامات جانب الخلق وعد نفسه فى الأموات ، فان الموت كرامة والقوت حسرة وندامة ، الموت انقطاع عن الخلق ، والقوت انقطاع عن الحق ، وإنما كان الموت كرامة ، لأن الله تعالى يكرم به عبده حيث ينفصل به عن الخلق ومعنى انفصل عن الخلق اتصال بالحق ، سئل بعض العارفين عن الطريق ، فقال : فصل ووصل فى انصاف وصلت ومعنى أوحشك من خلقه فاعلم أنه يريد أن يفتح لك باب الانس به ، وإنما كان القوت حسرة وندامة لأن الله تعالى يهيب به عبده للبعد فيستوجب الطرد ، فأمت نفسك تحيا ، وامثل قوله صلى الله عليه وسلم « موتوا قبل أن تموتوا » تظفر بهذا الحيا ، وقال صلى الله عليه وسلم فى وصف الصديق رضى الله عنه من أراد أن ينظر الى ميت يعيش على وجه الأرض فليتنظر الى بكر الصديق رضى الله عنه ❖ والحاصل أن الموت موتان موت اضطرارى وهو معروف ، وموت اختيارى وهو المعروف عند أهل الطريق بقطع الشهوات والارادات ولا يرى الحق إلا من مات ، ويعبرون عن الموت أيضا بالفناء ، وهو الخروج عن الأوصاف البشرية بترك الاختيارات والارادات والشهوات اذ الميت لا إرادة له ولا اختيار ولا يدبر فخرج عن إرادته

وتدبيره واختياره وحوله وقوته ، فقد خرج عن نفسه وهي أقرب الخلق اليه ودخل في ارادته تعالى  
وتدبيره واختياره وحوله وقوته ، وكان ذلك عين وصوله اليه ، ولذلك قال بعضهم  
ولتفن حتى عن فنائك انه \* عين البقاء فعند ذاك تراه

وقال آخر

وافن ان شئت فناء سرمدنا \* فالفنا يدني إلى ذاك الفنا  
واخلع النعلين ان جئت الى \* ذلك الوادي ففيه قدسنا  
وعن الكونين كن منخلعا \* وأزل ما بيننا من بيننا  
واذا ما قيل من تهوى فقل \* أنا من أهوى ومن أهوى أنا

فيامن تطلع الى مقامات أهل الفنا عليك بالتسليم في جميع أمورك تذق الهنا والتسليم اسبال  
النفس في ميادين الأحكام ، وترك الشفقة عليها من الطوارق والآلام ، فاذا علمت أن الحق عالم بأحوالك  
قادر على كفايتك أرحم بك من أبيك وأمك ومنك عليك وما زجت لحك ودمك هذه المعرفة سهل  
عليك هذا المقام وتجرت ممراته كما يتجرع كؤوس المدام ، وأنشدت بلسان حاكم وأنت سالك  
هذه المسالك

فليتك تحلو والحياة مريرة \* وليتك ترضى والأنام غضاب  
وليت الذي بيني وبينك عامر \* وبينى وبين العالمين خراب  
إذا صح منك الود يا غاية المني \* فكل الذي فوق التراب تراب

وانظر الى وصيته ﷺ لمن قال له أوصني يا رسول الله ، فقال له رسول الله ﷺ لا تغضب  
ثم قال أوصني ، فقال لا تغضب كرر عليه ذلك ليرشده الى حلاوة ما هنالك يعني تحقق بمقام الرضا والتسليم  
واكرع من بحار هذا المشهد وأقم في النعيم ولا تشهد في كل شيء إلا مولاك ولا تعين في السراء  
والضراء إلا نعم من أولئك ، فانه متى أعطاك أشهدك به ، ومتى منعك أشهدك قهره فهو في كل ذلك  
متعرف اليك ومقبل بوجه لطفه عليك فأين يبقى الغضب مع هذه المشاهدة ؟ وأنى تحضر الهموم مع  
الوصول الى هذه المعاهدة \* قال ابن عطاء الله في الحكم النعيم وان تنوعت مظاهره انما هو بشهوده  
واقترابه ، والعذاب وان تنوعت مظاهره انما هو بوجود حجابه ، فسبب العذاب وجود الحجاب  
وتمام النعيم ، انما هو النظر الى وجهه الكريم عند رفعه عنك الحجاب وما تجده القلوب من الهموم  
والأخزان انما هو لأجل منعك من وجود العيان ، فان أردت هذه المنازل فاحرص على أن تصبح  
وتسمى مسلما ومؤمنا ، فلهذا ينظر اليك فيرجك فاسلامك انما يكون باقتيادك لشريعته وإيمانك  
باتباعك لطريقته ، فحيث تأهلت لاصلاح مواضع نظره يرجك بتنزل فيض رحته فيغيثك بمطره  
فلا تكن همتك إلا اصلاح مظهر منك وما بطن وامثال ما أمرك به مولاك في كل وطن فزين ظاهرك  
بملايس شريعته واحرث أرض قلبك بآداب طريقته تنصب عليك أمطار حقيقته ويصير قلبك محلا  
لنظر الحق وموضعا لتنزل فيوضه وعظيم عنايته كما قال ﷺ ان الله لا ينظر الى صوركم وأموالكم  
ولكن ينظر الى قلوبكم وأعمالكم ، فلا تكن همتك أيها السالك الا اصلاح مواضع نظره وأعرض  
عن الدنيا المذمومة المعوقة للطالب عن قضاء وطره ، فان من اشتغل بلعب الدنيا ابتلى بالذل فيها  
ولا تم عن طغيان نفسك فتظني في العصيان ولا تزين بسوى الطاعة ، فان من تزين بزائل فهو

مغرور مصحوب بالخذلان والزم الحمية فان الحمية في الأبدان ترك التحالفات بالجوارح والحمية في القلوب ترك الركون الى الأغيار والحمية في النفوس ترك الدعوى ، والسالك كليريض واحتياجه الى الحمية أشد من احتياجه الى الدواء بل الحمية رأس كل دواء ، وإذا حلت بك شدة فلا ترجع في حلها إلا الى مولاك ولا تعرج بها على باب سواء فتهلك أشد اهلاك ، وقل بلسان حالك

أنا لا أعرف إلا أتم ✖ فاجبروني بمطاء منكم  
كل شخص لعزير ينتمى ✖ وعزيرى ليس إلا أتم

قل شخص للنبي ﷺ عظمى وأوجز ، فقال اذاقت الى صلاتك فصل صلاة مودع ولا تتكلم بكلام تعذر منه غدا واجمع الاياس مما في أيدي الناس ، فانظر الى ما ختم به ﷺ هذه الموعظة من قوله واجمع الاياس مما في أيدي الناس تعلم أن السعادة العظمى عدم الركون الى الناس والياس مما في أيدي الناس واسمع أيضا الى ما قاله رسول الله ﷺ لابن عباس رضي الله عنهما يا غلام ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بها احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك وإذا سألت الله فاستجب له وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله لك وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت الصحف فتأمل هذا الكلام من نبيك في ساحتك ان فهمت وعلمت بما ألقى اليك فلا تسكن بقلبك إلا اليه ولا تطرح بذلتك وانكسارك إلا بين يديه ، والحمية في النفوس ترك الدعوى اذ الدعوى لها هو السم القاتل فماذا ينفع ترياق الطاعات وقد أصيبت المقاتل اذ دعوى النفس ينشأ من عجبها وهو أشد المهلكات كما شهد بذلك سيد الكائنات حيث قال : ثلاث منجيات وثلاث مهلكات ، فأما المنجيات فتقوى الله تعالى في السر والعلانية ، والقول بالحق في الرضا ، والسخط والقصد في الغنى والفقر : وأما المهلكات فهوى متبع وشح مطاع وأعجاب المرء بنفسه وهي أشدهن ، فمن كان عنده أشد المهلكات كيف يتوقع الشفاء بأدوية الطاعات ، فلذلك قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه من مات ولم يتوغل في علمنا هذا مات مصرًا على الكبائر ، ولقد صدق فيما قال فأى شخص يصوم ولا يجب بصومه وأى شخص يصلي ولا يجب بصلاته ، وهكذا سائر الطاعات الا أن تحل عليه عناية مولاه بمعرفة آداب الخدمة بمجالسة أطباء القلوب وحلول عنايتهم عليه حتى يمحو العجب الذي حل به من تلك الطاعات ولا يجب بعد ذلك إلا بفضل مولاه ✖ قال ابن عطاء الله في الحكم لا تفرحك الطاعة لأنها برزت منك وافرح بها لأنها برزت من الله اليك ( قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ) فلا تفرح ولا تجب إلا بنواله ، ولا تصحب إلا من يعلمك العلوم التي تقر بك الى حضرة كماله فان أنفع العلوم العلم بأحكام العبيد وأرفع العلم علم التوحيد ، فعمل العبيد هو العلم الذي تعرف به أحكام العبيد وكيف يتوصلون به الى عبودتهم من إصلاح الظواهر للخدمة والبواطن للوقوف في الحضرة وذلك علم الشريعة والطريقة فبالشريعة يعرف السالك إصلاح الظاهر وبالطريقة يعرف ما يصير الباطن به طاهرا ، فمن تحقق بهاتين الطهارتين صح له أن يدخل صلاته الحقيقية ويظفر بقررة العين وينتفع حينئذ ويرتفع ويقبل عليه كل شيء ويخضع ويعترف من بحار التوحيد ويستقر في مقام التفريد ويتفجر من قلبه يتابع الحكمة ويصاح له أن يتكلم في أرفع العلوم من علم التوحيد

﴿فعلبك بصحبة من جعل الله قلبه معدن لهذه اللطائف﴾ وإياك وصحبة أهل الدنيا فان قلوبهم محل الغفلة والكثافة ، جعل الله قلوب أهل الدنيا محلا للغفلة والوسواس ، وقلوب العارفين مكانا للذكر والاستئناس ، فان جالست أهل الدنيا سرت فيك غفلتهم وأحاطت بقلبك وسوستهم ، وان جالست العارفين أشرقت عليك أنوارهم ، وأحاطت بقلبك لطائفهم وأسرارهم  
عن المرء لا تسئل وسل عن قرينه \* فشكل قرين بالمقارن يقتدى  
غيره

عليك بارباب الصدور فن غدا \* مضافا لأرباب الصدور تصدرا  
وإياك أن ترضى بصحبة ناقص \* فتنحط قدرا من علاك وتحقرا  
فلا تصحب الا من تستيقظ بأقواله ويحرك الى باب مولاك حسن أفعاله وقوة حاله \* قال عليه السلام  
المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل ، وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) فلا تخالل ولا تكن الا مع الصادقين ولا ترائق الا الصالحين واجتهد أن يكون الخوف محركا الى هذا الطريق ، ليزيل عن قلبك كل تعويق ، فان الخوف سوط يسوق ويعوق ، يسوق الى الطاعة ويعوق عن المعصية ، فعلى السالك أن يتلو على نفسه ماورد من الوعيد لأهل الجنائيات ويكرر ذلك عليها في سائر الاوقات . ويقول بلسان حاله

ألا يافس ويحك خبريني \* الى كم ذا التغافل والتعامى  
وكم يوم يمر عقيب يوم \* وأنت مع الخسارة في اقتحام  
ويستعين عليها في ذلك بمحرك الساكنات ومنزل الفيوض على القلوب بمحض العناية ، ويقول بلسان ذلته وانكساره

يظن الناس بي خيرا وإني \* لشر الناس ان لم يعرف عني  
وكم من زلة لي في الخطايا \* وأنت على ذو عفو ومن

ويشرع ينجي مولاہ ويقبل عليه ويقول بقلب أواه :

﴿إلهي ان ظهرت المحاسن مني فبفضلك ولك المنة على وان ظهرت المساوي فبعد لك ولك المحجة على﴾ إلهي كيف تكلفني وقد توكلت لي وكيف أضام وأنت الناصر لي أم كيف أخيب وأنت الخفي بي ها أنا أتوسل بفقرى اليك وكيف أتوصل اليك بما هو محال أن يصل اليك أم كيف أشكو اليك حالي وهو لا يخفي عليك أم كيف أترجم لك بمقالى وهو منك برز واليك أم كيف تخيب آمالي وهي قد وفدت اليك أم كيف لا تحسن أحوالي وبك قامت واليك ، فعند ذلك يشتعل في القلب نيران الاشتياق وبركض الجواد في ميدان الطاعة ويقول السباق السباق ويعلم أن الطريق انما هي الزلة والانكسار والزاد انما هو الاستعانة بالله بمزيد الافتقار فأكثر من هذا الزاد إن أردت قطع الطريق وتواضع ولا تكبر بزل عنك كل تعويق ، فانه لا ينفع مع الكبر عمل ولا يضرك مع التواضع بطالة وكسل ، فهذا هو الدواء النافع فدأبه مرض قلبك واصحب من يرشدك الى تحصيله فانه الشفاء للبك فان الطريق الى الله تعالى عبودية وانكسار ، والكبر منازعة للرؤية واقتحار ، فأين تجتمع العبودية مع المنازعة في الربوبية وأنى تشرق الأنوار الالهية مع الاتصاف بالصفات البشرية فسبحان من ستر السر الخصوصية في ظهور البشرية وظهر بعظمة الربوبية في اظهار العبودية



﴿ماطلب منك شيء مثل الاضطرار ولا أسرع اليك بالمواهب مثل الذلة والانكسار﴾ تحقق بأوصافك بمدك بأوصافه تحقق بفقرك بمدك بغناه تحقق بضعفك بمدك بحوله وقوته تحقق بججزك بمدك بقدرته تحقق بذلك بمدك بعزته فأياك والكبر فانه لا تنفع معه الأعمال وعليك بالتواضع فانه ينفعك وأن اتصفت بانك بطل واطلب هذا المقام من مولاك فان أقامك ثبت وان قت بنفسك سقطت وقل في دعائك : اللهم فهمنا عنك فاننا لانفهم عنك الا بك (إياك نعبد وإياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم ✽ ربنا لاتزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب)

رب هب لي مذلة وانكسارا ✽ وألني تواضعا وافتقارا

وفق القلب واهد له صلاح ✽ وأدقه حلاوة واصططبارا

فاجتهد في تصحيح تواضعك بالعبودية والانكسار وشمر عن ساق الجذ في طلب هذا المقام بالليل والنهار فليس من ألبس ذل العجز كمن ألبس عز الاقتدار قل تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) وقال ﷺ لمن طلب منه أن يكون رفيقه في الجنة : أعني على نفسك بكثرة السجود ، فدل كلام الله تعالى وكلام رسوله أن المجاهدة لا بد منها في الطريق فان من ألبس عز الاقتدار وأزيل عنه لباس ذل العجز لم يتخلص من التعويق ولم يسهل عليه سلوك هذا الطريق فن جد وجد ومن قرع بابا ورج ورج .

اصبر على مضض الادلاج بالسحر ✽ وللارواح على الطاعات في البكر

اني وجدت مدى الأيام تجربة ✽ للصبر عاقبة محمودة الأثر

وقل من جد في أمر يؤمله ✽ واستصحب الصبر الافاز بالفقر

فاجتهد أيها الطالب في خدمة مولاك على الدوام ، أخلص في خدمتك ولا تتوقع لنفسك حالا ولا بلوغ مقام ، فان من طلب لنفسه حالا أو مقاما فهو بعيد عن طرق المعاملة ، فيا أسير العادات والشبهوات ويا طالباً للمقامات والمكاشفات أنت مشغول بك عنه أين اشتغالك به عنك ؟ فن طلب حالا أو مقاما أو مكاشفة فهو مشغول بحظ نفسه دون اشتغاله بخدمة ربه ، ما أحيت شيئا إلا كنت له عبدا وهو لا يحب أن تكون لغيره عبدا (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم إياه تعبدون) فكل من عبدوا الله اغرض أو علة هالكون وكل ما التفت اليه السالك وألهاه فهو حجاب له ودينه وهو القاطع له عن طريق مولاه ، وما أحسن ما قيل

قال لي حسن كل شيء تجلي ✽ بي تحلى فقلت قصدي وراك

فلانطلب أيها السالك سوى مولاك ولا تنفرح إلا بما به أولاك ، فالسعيد من يمس من الفرح إلا بما كان له من مولاه وذلك علامة تحققه في التوحيد ورسوخه في أوج علاه ، فلا تنجح بهمتك إلا إلى فضله ولا تقبل بقلبك إلا حضرته ولا تشهد إلا عظيم نواله كما قال تعالى (وما بكم من نعمة فمن الله) فإذا شهدت هذا الشهيد العظيم فعليك بمراقبة هذا الفضل العظيم ، فان أفضل الطاعات عمارة الوقت بالمراقبات فعمروا وقتك بمراقبة مولاك بأن تعلم أنه هو الذي أعطاك كل فضيلة وأزال عنك كل رذيلة وغذى قلبك بأقواته وأحيا قلبك بذكره بعد مماته وجعلك عبدا له وعلمك آداب الخدمة وفهمك طريق عبادته وألزمك الحرمة ومع ذلك هو حاضر لديك ومقبل باحسانه عليك مامن حركة وسكون منك الاوهى بارادته ، ولا لفته ناظر ولا لفته خاطر الاوهى بقدرته كما قال تعالى ( وما تكون في شأن

وماتلوه منه من قرآن ولا تعملون من عمل الاكنا عليكم شهودا اذ تقيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين) ولذلك كان يتوصل بعض العارفين في تصحيح المراقبة لمريديه بهذه الاذكار الثلاث الله معي الله ناظرى الله شاهدى ، ثم يقول بعد مدة لذلك من المريد من كان الله معه وناظره وشاهده كيف يعصيه

(فاسمع يا أخى هذه الوصية ، واعمل بمقتضى هذه القضية تحز مقام المراقبة وتصل الى الفتوة على سبيل المعاقبة) ، والفتوة أن لا تشتغل بالخلق عن الحق والفتوة مقام الكمال من الرجال فعدم اشتغالك بالخلق عين اشتغالك بالحق لانك متى انفصلت وصلت والاشتغال بالحق هو المراقبة : لان حقيقتها أن تعلم أن الله مطلع على أحوالك فتراقب هذا المعنى وتكون حافظا لمعناه وترشحا لطلب ما يفيض عليك من ظلال مبناه ، والمراقبة التى هي عين الفتوة أصل جميع السعادات ، وما أحسن ما قيل : إلهى عميت عين لا تراك عليها رقبيا ، وخسرت صفقة عبد لم يجعل له من حبه نصيبا ، وهى مقام الاحسان ومقام دخول العارف بقلبه الى عظيم الجنان وهى الباب الجامع لكل خير فى الطريق النافع وهى التى متى أشرقت شمس سخاها على القلوب أذابت منها كل رذيلة وحلتها بكل فضيلة وهى التى تكسر سائر الأصنام وتفتى من ساحة كهبة المحبوب سائر الآثام ، وهى التى تزين الأسرار وتجلى عين البصيرة التى هى مشرق الأنوار حتى لا يرى السالك إلا المحاسن من العبيد وتطيب له السريرة ويقرب لديه البعيد ، ولذلك قال بعض العارفين الفتوة رؤية محاسن العبد والغبية عن مساوئهم لأن من لازم الاشتغال بالحق الغيبة عن مساوئ الخلق اذ من اشتغل بالحق لم يشهد فعلا لإفعاله ولاوصفا لإوصفه ولاوجودا لإلاوجوده ، فمن لم يشهد فى العبيد إلا أوصاف الحق وأفعاله ووجوده لم يشهد إلا محاسنهم ويغيب عن مساوئهم اذ المساوى مفقودة فى نظر المشاهد كما قيل :

إذا ما رأيت الله فى السكك فاعلا \* رأيت جميع الكائنات ملاحا

وقال ابن الفارض رضى الله عنه

وكل الذى شاهدته فعل واحد \* بمفرده (١) لكن تحجب بالأكثة

إذا ما أزال الستر لم تر غيره \* ولم يبق فى الاشكال اشكال صرية

فيا أيتها الفتى المنحقق بالفتوة أخلص لله فى معاملتك ، وأخرج من حولك والفتوة ، فان من أخلص لله فى معاملته تخلص من الدعوى الكاذبة ، اذ الدعوى الكاذبة تنشأ عن النفاق واطهار خلاف مافى الباطن من الشقاق ، ومن علم أن الله رقيه ومطلع على مافى ضميره قادر على الانتقام منه ان افترى لزمه الاخلاص لله فى المعاملة واجتهد فى الصدق فى أفعاله وأقواله ، وما أحسن ما قال بعضهم :

عليك بالصدق ولو أنه \* أحرقك الصدق بنار الوعيد

وابغض المولى فأغى الورى \* من أسخط المولى وأرضى العبيد

فاجتهد فى تصحيح هذه الخصلة تحز مقام الفلاح ، فان أهل الصدق قليل فى أهل الصلاح فشمم الذيل فى تصحيح هذا المقام وتمسك بذيل أهله وارفض غيرهم من الانام وحاسب نفسك فى الحركات والسكنات وتفظن لما يصدر منك من دسائس الكلمات \* واعلم أن الرقيب حاضر والحق تعالى اليك ناظر وتجرد عن المخالفات ، والبس حلل الطاعات وأخرج ملاحظة السوى عن قلبك تشرق عليك

(١) قول بمفرده هكذا بالأصل وليتأمل

أنوار الفقر فاستره ، وتوسل به الى ربك ، فان الفقر نور مادمت تستره ، فاذا أظهرته ذهب نوره  
اذ حقيقة الفقر التجرد عن السوى الذى هو عين الاقبال على المولى ، وهذا الأمر ذوق معنوى  
لا يلىق اظهاره كالجوهرة النفيسة التى لا يسمح صاحبها باظهارها الا بقدر الضرورة ، وهكذا الفقر اذ  
هو عين التوحيد وهو كالدواء المجرب عند العارف ولا يذكره الا للريض المحتاج ، ولا يسمح بافشاءه  
لأهل الاعوجاج \* قال الشيخ أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه ليكن الفرق بلسانك موجودا  
والجمع بقلبك مشهودا ، فالعارف من ستر فقره وتوحيده وأظهر فقره ، وسار سيرة حميدة يعاشر  
الخلق فى الظاهر كأنه واحد منهم ، ويصاحب الحق فى الباطن كأنه منعزل عنهم ، وما أحسن ما قيل  
ومن داخل كن صاحباً غير غافل \* ومن خارج خالط كبعض الأجانب

وتخلق بمعنى قوله تعالى (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة)  
يحكى أنه دخل بعض أهل الأحوال على بعض أهل الكمال ، وكان ذلك الكامل مشغولاً بفصل  
الخصومات بين الناس ، فلما رآه ذلك الداخل بتلك الحال فرش سجاده على حوض من الماء كان  
هناك ، وشرع يصلى فالتفت اليه ذلك الكامل ، فقال ما هذه البدعة التى تفعلها أليس الشأن ما فعلته  
انما الشأن أن يكون الرجل بين الخلائق وسره معتزل عند الخالق ، ولقد صدق فيما قال ، وبين  
ما عليه أهل الكمال من الرجال ، فلذلك قيل العارف كأثر بائن بظاهره مع الخلق وبسره مع الحق  
فالأول فرق لادمنه فى الطريق ، والثانى جمع لادمنه فى التحقيق ، الجمع ما أسقط تفرقتك ومحامشارتك  
والجمع استغراق أوصافك وتلاشى نعوتك ، فالتفرقة والاشارة تقتضى الأغيار والجمع لا يشهد صاحبه  
إلا الواحد القهار قد انمحت عنه الرسوم وذهبت عنه العلوم قد فنيت أفعاله فى أفعاله وأوصافه فى أوصافه  
واته ذفى ذاته ثم يرجع منه الى غاية الفرق والرسوم ويعود اليه ما فارقه من علم ومعلوم ويصير مرشداً ومقتدى  
جامعاً فارقاً وارثاً لسيد الأورى ، ولذلك لما سئل الجنيدى عن النهاية ، قال الرجوع الى البداية فالتنتهى  
من رجوع الى بداية فرقه وعبوديته قد عرف المقصود من خلقه ، وانخلع عن أوصاف بشرية لا يشير  
الى أوصافه ولا يشير الى نفسه ، فان المدعى من أشار الى نفسه ، اذ الاشارة الى النفس فرع اثباتها  
ورؤيتها وهو ينافى مقام الفناء ويبين مشرب من ارتشف كأس الهناء ، ولذلك قال ذوالنون رضى  
الله عنه لما سئل ما أشد الحجاب وأخفاه ، قال رؤية النفس وتديرها ، فن حجب ورأى نفسه  
شيئاً أشار إليها ، فكان مدعياً وهو عن مذاق أهل الفناء بمنزل \* وقال الشيخ رسلان كلك شرك  
خفى ، وما يبين توحيده الا اذا خرجت عنك ، فن خرج عن نفسه لا يراها ولا يشير إليها ولا يحوم  
حول مدعاها ، وحينئذ تكون مقتدياً بالدليل واصلاً الى أعلى مراتبها ومنتهاها ، وانما حرموا الوصول  
لترك الاقتداء بالدليل وسالوكهم الهوى ، فطريق القوم الموصل الى الصراط المستقيم طريق أهل  
الاقتداء بالدليل المحمدي المعرضين عن الهوى المؤيدين بالفضل السرمدي التابعين له ﷺ فى  
الأقوال والأفعال والأحوال مقام أهل المحبة بالوراثه الذى أشار اليه تعالى بقوله (ان كنتم تحبون  
الله فاتبعونى يحببكم الله) وأشار اليه ﷺ فى قوله «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعمل» فن  
وصل الى المقصود لم يصل الا من هذا الطريق ، ومن حرم الوصول فلترك هذا المنهج ولا ينقطع  
بعلائق التعويق

أيها المنكح الثرى سهيلاً \* عمرك الله كيف يجتمعان

هي شامية اذا ما استقلت \* وسهيل اذا استقل يمانى  
فان أردت الاستقامة في هذه الطريق وقلبك عن القواطع مصون فتخلق بمقام التوكل وذلك  
وثوقك بالمضمون ، فتحقق بمعناه كي لا تنقطعك الظنون ، وذلك باعتمادك على مولاك ورجوعك  
اليه وخروجك عن حوك وقواك ، وانظر احك بين يديه واكتفاؤك بعلم الله كافيك عن تعاق القلب  
بسواه ورجوعك في جميع أمورك الى الله

عبارتنا شتى وحسنك واحد \* وكل الى ذاك الجمال يميل  
فن علم أن مولاه أمره بالتوكل حيث قال (وتوكل على الحى الذى لا يموت) وسبح بحمده لزمه  
أن يثق بما ضمن له مولاه لاسيما وقد زاده بقوله (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) وبقوله (ان الله  
يحب المتوكلين) فعليه أن يستبدل حركته بالسكون حيث علم أن الحق هو الذى يرعاه ، ومن مازج  
لجه وداه ذلك اعتمد على الله وقوض أمره اليه وخرج عن حوله وقوته وانطرح بين يديه واكتفى  
بعلم الله فيه ، وصار ذلك له جنة عاجلة له فيها ما تشبهه الانفس وتلد الاعين فلا ينظر للأجلة ، ورحم الله  
من قال:

كانت لقلبي أهواء مفرقة \* فاستجمعت اذ رأيتك العين أهوائى  
تركت للناس دنياهم ودينهم \* شغلا بحبك ياديني ودنيايى  
وصار يغبطنى من كنت أغبطه \* وصرت مولى الورى اذ صرت مولاى  
فهنيئا لك ان ظفرت بهذا المقام فسر مع هذه القافلة وأحسن الصحبة مع الخواص والعوام وانصف  
من نفسك واقبل النصيحة ممن دونك تدرك أشرف المنازل وان لم ينصفوك فاوف لهم حقوقهم وان  
قطعوك فواصل وان جفوك فقابل سياهم بالحسنات ، فصل من قطعك واعط من حرمك واعف  
عمن ظلمك ، واخذ الحكمة ممن سمعتهامنه وان كان دونك تحز أعلى المقامات ، فان الحكمة ضالة  
المؤمن ، ومن وجد ضالته أخذها من كل مكان ، فان فعلت ذلك كنت متواضعا في جميع الحالات \*  
قال الفضيل التواضع قبول الحق من كل أحد ، ومن تواضع ارتفع وانتفع بما لديه ونفع ، فحينئذ  
يدعن لك الأصغر والأكبر ، وتجذ من قلبك عند خوضك في المناهى الزاجر ، فان من لم يجد من  
قلبه زاجرا فهو خراب قال بعضهم

خاطبني الحق من جناني \* فكأن وعظي على لسانى  
فاذا أراد الله بعد خيرا أوقع في قلبه بذر اليقظة والانتباه وأنبأ من ذلك البذر غرس المعرفة  
ونماه وأورق أغصانه بحسن الاستقامة وأينع ثماره وأجزل له الكرامة وجعله من عباده الذين ليس  
للسيطان عليهم سلطان ، المخاضين لله في السر والاعلان وأدخله في دائرة أوليائه الذين لا خوف عليهم  
ولا هم يحزنون ، وكل ذلك من عمارة قلبه بذكر الله وتوكله على الله ، فتوكل على الله حتى يكون  
الغالب على قلبك ذكره ، فان الخلق لن يغفونك من الله شيئا في أصيل ولا بكرة فذكر الله أصل  
كل السعادة ، فأقبل عليه بكلك يعطك الحسنى وزيادة ، واستغرق في ذلك الأوقات ودم على ذلك  
حتى يأتيك الممات ، وقد ورد في الحديث وان أهل الجنة اذا دخلوا الجنة لا يتحسرون الا على ساعة  
مرت لهم في الدنيا بغير ذكر الله» فالسباق السباق لهذه الفضيلة واغتنم الفرصة لنيل هذه المرتبة  
الجليلة ، وصحح مقام توكلك حتى يكون الغالب عليك ذكره ، وكن عبده وامثل نهيه وأمره وحاسب

نفسك وضيق عليها بالمعاقبة ، فبالمحاسبة يصل العبد الى درجة المراقبة ، فان أصل الطريق كله ومداره على المحاسبة والوصول الى درجة المراقبة ، فينبغي للسالك أن يجعل له في كل يوم وقتا يحاسب نفسه فيه ، وأحسن الأوقات لذلك العصر لكونه آخر النهار وبعدا الصلاة الوسطى ، فينظر مامرته في نهاره كله ، فان كانت طاعة فليشكر الله عليها حتى يكون ذلك سببا للزبد ، وان كانت سيئات فليستغفر الله من ذلك ويغسله بصابون الاستغفار ليدفع عنه وسخ تلك الأوزار فقد قال الله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) فلذلك قال كثير من العارفين ينبغي : للسالك أن يستغفر الله عقب صلاة العصر سبعين مرة ويتذكر أثناء الاستغفار السيئات ويستغفر مما مر له منها ، بل من الطاعات لأنها من الذنوب عند المنصف من أهل المعاملات أنت الى حالمه اذا أطلعته أخرج منك الى حالمه اذا عصيته \* سأل شخص عمر السهروردي رضي الله عنه انى اذا عملت عملا وقعت في الزيادة ، وان تركت العمل وقعت في التعطيل فماذا أصنع ، فقال له اجعل واستغفر وعد طاعتك من جملة سيئاتك فمثل هذه الطاعة يكون أقرب الى القبول ويشهد لذلك استغفاره صلوات الله عليه عقب الصلاة ثلاثا ، فمن حاسب نفسه هذه المحاسبة زكت جوارحه وطهر قلبه وتجلي عليه ربه وراقب الله تعالى وصار يعبه كأنه يراه ، فيفتد يرق قلبه وبجزن ويتأسف على تقصيراته في كل زمن فان فقد الأسف والبكاء في مقام السلوك علم من أعلام الخذلان ، فاغسل أيها السالك بماء النواظر الحدود وتأسف على مامرك من نقض العهود ، وقل بلسان ذلك وانكسارك معفرا عمايك على عتبة مولاك ناظرا لضعفك وافتقارك

ذنوبى فقال فما حيلتى \* اذا كنت في الحشر جمالها

فسأح إلهى عبيدا عصى \* وعامله باللاطف يقوى لها

وقل أيضا ونأجي وتضرع لمولاك في ظلم الدياجي الا يأنه بنظره من العين الرحيمة تداوى كل مابى من أمراض سقيمة ، فاذا أكثر من مثل هذه المناجاة وتضرعت بظاهرك وباطنك في جوف الليالى وأوقات الأسحار وجدت العبرات من عينيك هائلة ورأيت القيوضات على قلبك نازلة ، فيفتد يسلى قلبك عن الشهوات ، ويعافى من أمراض الخطيئات ، فان القلب اذا سلى عن الشهوات صار معافى اذ المرض عند أهل البصيرة اعراض القلب عن مولاه واقباله على شهوته وهواه ، فاذا أعرض القلب عن الشهوات وسلاها كان ذلك دليلا على عافيته وبلوغه من الصحة متنها ، فداو قلبك بـ ~~سكنجيين~~ الاقبال ، واشرب على ذلك شربة من حسن المعاملة مع مولاك في الأفعال والأقوال ، واحم جوارحك عن سائر المخالفات واستعن على ذلك بأطبائ الوقت من أهل القلوب وأرباب المعاملات ، واضرع الى مولاك وقذل لعله يسخر لك النفس حتى تشهد المر كالعسل ومن لم يستعن بالله على نفسه صرعه ، اذ عداوتها قوية وشهوته سبعة ، وأنت محتاج الى مداراتها . لأنها مطيتك في الطريق ، فكيف حال من يريد أن يكون السبع مطيته ، وكيف الجيلة لمن يريد الانسانية الكاملة ممن صارت الوحشة طبيعته ، فليس له ملجأ ولا منجأ الا مولاه ولا يدفع هذا العدو عنه الا التحصن بحصن لا إله الا الله ، والتمسك بالتقوى وما ترقف مطلب أنت طالبه بربك ، ولا تيسر مطلب أنت طالبه بنفسك فلا تتعدنية همتك لغيره ، فالكريم لاتخطئه الآمال ، لأن الوجود الحقيقي ليس لأحد الا له سبحانه وتعالى ، ولا موجود على

الحقيقة معه ، فليكن قصدهم وقفا عليه ومختصا به ومنقطعا اليه ، فالكريم لاتخطئه الآمال ومن المعلوم الواضح أنه تعالى أكرم الأكرمين ، بل لا كرم على الحقيقة الا له فهو الكريم المطلق وكرم غيره مقيد وهو الكريم الواجب وكرم غيره ممكن جائز وهو الكريم الذاتي الكرم وكرم غيره عرضي مخلوق مجعول وهو الكريم الباقي وكرم غيره منقضى وهو الكريم الكامل وكرم غيره ناقص وهو الكريم العام وكرم غيره مخصوص بزمان ومكان وأشخاص ومتعلقات وهو الكريم ذاتا وصفة وفعلًا بمعنى أنه الرفيع القدر الكبير الشأن ، ومنه قوله تعالى (ان هذا إلاملك كريم) وهذا كرم الذات وبمعنى انه موصوف بالصفات الجلية ، ومنه قولهم كريم الطباع أى جميلها وهذا كرم الصفات وكرم الأفعال البداية بالنوال قبل السؤال والاعطاء بلاحد ولازوال \* وقال بعض المشايخ الكريم من الكرم وهو اعطاء ما يستكفي به من جهات المطالب وأنواع البر فمن عرف انه الكريم ذاتا لم يتوجه اغيره ومن عرف انه الكريم فعلا لم يطلب من اغيره ولم يدبر معه فان الكريم لاتخطئه الآمال الى اغيره فلا يطلب ذلك الغير من حيث كرم الذات ، ولا من حيث كرم الصفات ولا من حيث كرم الأفعال ، وان شئت أن تعرف شيئا من كرم فعله فانظر الى كونه قد بسط بساط الوجود على الممكنات التى لاتخصى من الملائكة والجن والانس والحيوانات والنباتات والجمادات وغير ذلك ووضع لها موائد كرمه التى لاتتناهى (وان تعدوا نعمة الله لاتحصوها) وأنا وان كنا من العصاة المقصرين اترجو من كرم مولانا عز وجل يوم القدوم عليه ما لم يخطر لنا قط على حسابان

ان الكريم اذا حصل اللثيم به \* يدنى ويعفو وان زلت به القدم فاهمة العلية تأنف من رفع حوائجها الى غير كريم ولا كريم على الحقيقة سوى الله تعالى \* قال الجنيد رضى الله عنه الكريم الذى لا يحوجك الى مسئلة ، وقال الحرث المحاسبى رضى الله عنه الكريم الذى لا يبالي من اعطاء والكريم الذى لا ينجب رجاء المؤمنين واجمع العبارات فى معنى وصف الكريم ما قبل الكريم اذا قدر عفا واذا وعد وفى واذا أعطى زاد على منتهى الرجاء ولا يبالي لم أعطى ولا لمن أعطى وان رفعت حاجة الى غيره لا يرضى واذا جنى عاتب وما استقصى ولا يضيع من لاذ به والتجأ ويغنيه عن الوسائل الشفعا ، فاذا كانت هذه الصفات لا يستحقها أحد سوى الله تعالى فينبغى اذن أن لاتخطئه آمال المؤمنين الى غيره كما قال بعضهم

حرام على من وحده الله ربه \* وأفرده أن يحتذى أحدا رفدا  
وباصحابي قف بي مع الحق وقفة \* أموت بها وجدوا وأحيابها وجدا  
وقل لملوك الأرض تجهد جهدها \* فذا الملك ملك لا يباع ولا يهدى

\* واعلم أن الطلب من الخلق المنافى للعبودية هو الطلب منهم على وجه الاعتماد عليهم والاستناد اليهم والغفلة فى حالة الطلب عن الله تعالى أما الطلب منهم من حيث كونهم أسبابا ووسائط مع الاعتماد فى نيل المطلوب على الله تعالى ورؤية أنه المعطى فليس منافيا للعبودية فالنهى عن توجه القصد الى الغير ولو بالواسطة بحيث لا يخطر ذلك الغير بالبال لا ينجو منه الا القليل من الناس وهم كل العارفين فيحمل ذلك النهى على النهى عن توطين النفس عن تلك الخواطر حتى لا يظهر أثرها على العبد فصار المعنى وطن قلبك على التعلق بالله وعدم الالتفات لغيره فان وقع منك التفات للغير فلا تلتفت اليه ولا توطن قلبك عليه من حيث ذاته بل من حيث كونه سببا وواسطة مع الاعتماد فى نيل المطلوب على

الله تعالى ورؤية انه المعطى فلانفاة في ذلك للعبودية \* والحاصل أن المذموم القادح في العبودية هو الطلب من الخلق على وجه الاعتماد عليهم لغفلته عن الله تعالى وعدم استحضار كون الأمور بيده وأما الطلب منهم من حيث أن الله جعلهم أسبابا ووسائط مع الاعتماد في نيل المطلوب على الله تعالى لأنه القادر على ذلك وهم العاجزون عن نفع نفوسهم فضلا عن غيرهم وأنه سبحانه وتعالى ان أراد حصول ذلك على أيديهم سهله فهو طلب محمود غير قادح في العبودية \* قال سيدي أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه أيسر من نفع نفسي لنفسى فكيف لا آيس من نفع غيرى لنفسى \* قال بعض العارفين ومن لطفه بعباده أن جعل لعباده من كل اسم من أسمائه خلقا فالجدة لله فقل من تبحر من أهل دائرة الاسلام من لم يتخلق بواحد من أسمائه فلك من اسمه الكريم أن تكرم نفسك وتصورها عن رذائل أخلاقها وتكرمها بالتقوى وتكرم على كل عضو من أعضائك بإحيائه بالأعمال المقربة الى الله زلفى وإذا تحققت بان لا فاعل إلا الله ولا موصوفا بصفات السكالم ولا ظاهرا بالجلال والجلال إلا الله علمت يقينا أنه لا يرفع ما نزل بك سواء وعلمت أن غيرك مثلك في عجزه عن رفع ما أنزله أو تبديل ما قدره كما جاز عليك جاز على غيرك فإذا لم تقدر على رفع ما نزل بك فغيرك أعجز فكيف تنزل الخواص أو ترفع المطالب الى غيره أم كيف يجمل بك أن تمضى مطايا الطلب الى سواء ، وقد علمت فقر غيره وثبوت غناه وعجز غيره وثبوت عزه واقتداره أم كيف تقتصر بمن هو مفتقر في وجود غناه يا عجباً ترى يرفع غيره ما أنزله أم يطلب من سواء غيره ما لا يوجد الا في خزائنه ترى لغيره من القدرة ما ليس له أو يوجد معه من هو هالك في وجوده وغائب في شهوده ويكفيك من العتب ان أثبت الباطل مع الحق فكيف وقد أثبت الباطل وآمنت به وكفرت الحق أى سترته قال الله تعالى (والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون) ومن أخسر حالا وأخيب سؤالا ممن رفع حوائجه لمن هو غافل عن دعائه ومتبرى من ولاته فإذا كانت الامور صادرة عنه وقد علمت كمال علمه وغناه ونفوذه حكمه (وانه لا اراد لامره ولا معتب لحكمه) فكيف تقصد غيره وهو لا يرضى ذلك لك أليس في ذلك غاية الجفاء وعدم الانصاف وترك الوفاء وترجع المبالاة بالجناب الالهى فتارجع الى بابه الا وقد حاربت كل حيلة وتلذذت بكل وسيلة ترى للوسائل من جلب النفع ودفع الضرر ما ليس له أم تراه لا يسمع نداك ويعلم ضررك وشكوكك الابتذال المذكرين كيف وهو الذى نصب الدلائل وأبان الوسائل هذا العتب اذا غفلت عنه وتعلقت بسواء لم تشهد سرالله في الوسائط والوسائل وأما اذا كنت لذلك شاهدا وله في الأمور ذا كرا فلا حرج أن تتوسل اليه بوسائله وتتضرع اليه باصفيائه وخواص أوليائه وشعائره وما احترم لحرمة فهو الذى نصب الأسباب وعرفك الأسباب فقال (وأتوا البيوت من أبوابها) فسماء برا كمال على ذلك أول الآية ، وقد علمت ما أمرك الله أن تقشفع اليه وتدعوه به من أسمائه وما عرفك في كتابه اذ قال (ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها) وقد ثبت أن شفاعة الأنبياء والعلماء كل على حسب جاهه عنده لكن بعد الاذن في ذلك وقديين الاذن بقوله تعالى (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) فكان متقيا لله تكن ممن ارتضى والله يتولى هداك \* والحاصل أن الشارع أذن في اتخاذ الوسائل لجلب المنافع ودفع المضار وقضاء الخواص وأمر بشكر الوسائط ووعد من نفع أخاه المؤمن وسعى في قضاء حاجته لكن ذلك كله بشرط اعتقاد أن الوسائط ليس لشيء منها تأثير في نفع أو ضرر وبشرط عدم الاعتماد عليها فالمذموم القادح في العبودية هو الطلب من الخلق على وجه الاعتماد

عليهم والاستناد اليهم فيما يرومه الطالب ويسمى في حصوله لغفلته عن الله تعالى وعدم استحضار كون الأمور بيده ، وأما الطلب منهم من حيث أن الله جعلهم أسبابا ووسائط مع الاعتداد في نيل المطلوب على الله تعالى ورجوع الوجهة والقلب في ذلك اليه وأنه القادر على ذلك وهم العاجزون عن نفع نفوسهم فضلا عن غيرهم ، وأنه ان أراد حصول ذلك على أيديهم خاق فيهم القدرة عليه وسلط عليهم البواعث والدواعي وجرهم اليه بسلاسل في أعناقهم لا يستطيعون لها نزعا ولا يملكون للقدرة التي جعلها في أعناقهم دفعا ، فذلك الطلب حينئذ محمود موافق للعبودية غير قاذح فيها ، فهم من حيث هم كالأرض الميتة فإذا أراد الله ذلك منهم أمطرهم سحاب قدرته فيظهر فيهم ما يظهر من الجلب والدفع والضر والنفع والعطاء والمنع ، وهو سبحانه وتعالى الجالب للدافع والضر النافع والمعطى للمانع ، فمن أراد الطلب منهم فليقدم بين يديه استحضار هذه المعاني وليجعلها نصب عينيه وليوطن قلبه على ذلك ، ثم ليطلب منهم فلا يضره ذلك ولا ينفصل منهم إلا بخير سواء قضيت حاجته على أيديهم أم لا لاستحضاره أنهم محركون ومسكونون ومأذونون ومنوعون ، فهو معتمد على مولاه لا عليهم فان قدر له نفع على أيديهم شكرهم لتسخير مولاه إياهم في نفعه وان لم يقدر له نفع على أيديهم عذرهم ولا يمدح من لا يستحق المدح ولا يذم من لا يستحق الذم منهم ولا يدهنهم ولا يتواضع للأغنياء لغناهم ولا يزدري الفقراء لفقرهم ولا يضيع شيئا من دينه في أغراضهم ان نفعوهم ولا يعاديهم ولا يسع في أدينتهم ان لم ينفعوه \* يروى أن محمد بن واسع رضى الله عنه أتى رجلا في حاجة ، وقال له أتيتك في حاجة رفعتها الى الله تعالى فإني يا أذن في قضائها على يديك قضيتها وكنت مشكورا ، وان لم يأذن في قضائها لانتقضها وكنت معذورا ، وهذا كله انما يحتاج الى تكلف استحضاره وتوطين النفس عليه في مقام الاسلام والایمان لافي مقام الاحسان وهي مقامات اليقين الثلاث فان كان في مقام الاحسان لم يحتاج الى ذلك الاستحضار لان اليقين لا غفلة معه بل الحضور لازم له والمسئلة بمنزلة تعاطي الأسباب لتحصيل الرزق ، فمن اعتمدها ونظر حوله وقوته فيها فهو مخدوع ، ومن تعاطاها رأيا ان الله هو الرزاق وان ما قدر له واصل اليه لا محالة وان ما يناله من ذلك ليس بحوله ولا قوته ، فهو موفق وقد تضمن ذلك كله قوله تعالى (وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وان يردك بخير فلا راد لفظله) وقوله تعالى (قل لأملك لنفسي نفعا ولا ضررا إلا ما شاء الله) واذا قيل هذا للنبية ومهطفاه عليها السلام فماذا عسى أن يقال في غيره وقوله تعالى (وهو القاهر فوق عباده وما تشاءون إلا أن يشاء الله) وهو كثير ، وتقدم ذكر حديث ابن عباس رضى الله عنهما حيث قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام ألا أعلمك كلمات ينفعك الله عز وجل بهن احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده أمامك ، تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة اذا سألت الله فإذا استغنت فاستغن بالله واعلم ان ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك جف القلم بما هو كائن به واعلم ان الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك أو على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك به واعلم أن في الصبر على ما تكره خيرا كثيرا وان النصر مع الصبر وان الفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا والى جميع ما تقدم أشار ابن عطاء الله رضى الله عنه في الحكم بقوله : لا ترفعن الى غيره حاجة هو موردها عليك فكيف يرفع غيره ما كان هو له واضعا ؟ ومن لا يستطيع أن يرفع حاجة عن نفسه فكيف يستطيع أن يكون لها عن غيره رافعا به وحاصله أن الحاجة والفاقة التي نزلت بك هو سبحانه



وتعالى موردما عليك فلا رافع لها سواء ، فالذي ترفع اليه حوائجك ولو كان ملكا من ملوك الدنيا لا يقدر على قضائها ان لم يقدر الله تعالى اجراء ذلك على يديه لأنه لا يقدر على ذلك لنفسه ولا شك أن نفسه أحب اليه من غيره فلو كان له قدرة على نفع غيره لنفع نفسه فلزم عجزه عن نفع غيره اذ ما بعد العجز عن نفع النفس عجز فيكون من قلة العقل تعلقك في حاجتك بمن هو محتاج مثلك فمن اعتمد على غير الله تعالى فهو في غرور مما لا يدوم ولا يدوم شيء سوى الله تعالى فهو الدائم القديم الذي لم يزل ولا يزال اعطاؤه وافضاله دائمان . فلا تعتمد الا على من يدوم عليك منه الفضل والعطاء في كل نفس وحين وأوان وزمان . قال عطاء الخراساني رضي الله عنه لقيت وهب بن منبه في الطريق فقلت حدثني حديثا احفظه عنك في مقامى وأبرز ، قال أوحى الله تعالى الى داود عليه الصلاة والسلام يا داود أما وعزتي وجلالي لا يستصيرني عبد من عبادي دون خلقي أعلم ذلك من نيته فتكسبه السموات السبع ومن فيهن والأرضون السبع ومن فيهن الاجعلت له منهن فرجا ومخرجا أما وعزتي وجلالي وعظمتي لا يستصعب عبد من عبادي بمخلوق دوني أعلم ذلك من نيته الا قطعت أسباب السموات السبع من دونه وأسكنت الأرض من تحته ولا أبالي في أى وادهلك ، وفي بعض الكتب المنزلة ان الله عز وجل يقول «وعزتي وجلالي وجودي وكرمي وارتفاعي فوق عرشى في علو مكانى : لأقطعن أمل كل مؤمل بغيري بالاياس ولا كسونه ثوب المذلة عند الناس ولا تحينه من قرني ولأقطعنه من وصلى يؤمل بغيري في النوائب والشدائد يبدى وأنا أنجي ويرجى بغيري وتطرق الفكر أبواب بغيري ويبدى مفاتيح الأبواب وهي مغلقة وباب مفتوح لمن دعاني من ذا الذي أملنى لثأبة فقطعت به دونها ومن ذا الذي رجاني لعظيم جرمه فقطعت رجاءه منى أم من ذا الذي قرع بابي فلم أفتحه له وجعلت آمال خلقي بيني وبينهم متصلة فتعلقت آمالهم بغيري وجعلت رجاءهم مدخرا لهم عندي فلم يرضوا بحفظي وملأت سمواتي ممن لا يملون تسبيحي من ملائكتي وأمرتهم أن لا يفلقوا الأبواب بيني وبين عبادي فلم يثبوا بقولى ألم يعلم من طرقته ثأبة من نوائبي أنه لا يملك كشفها أحد بغيري ، فالى أراه يا ماله معرضا عني ؟ وما أراه لاهيا بسوائى وأعطيته بجودي ما لم يسئلى ، ثم انزعته منه فلم يسألى رده وسأله بغيري أفترى انى أبدأ بالهطية قبل المسئلة ؟ ثم أسئله فلا أجيب سائلى أبخيل أما فيبخلنى عبدى ؟ أليس الدنيا والآخرة لى أوليس الرحمة والفضل بيدي أوليس الجود والكرم لى أوليس أنا محل الآمال فمن ذا الذى يقطعها دوني ؟ وما عسى أن يؤمل المؤمنون لو قلت لأهل سمواتي وأهل أرضي أملوني ، ثم أعطيت كل واحد من الفكر مثل ما أعطيت الجميع ما نقص ذلك من ملكي عضو ذرة كيف ينقص ملك كامل أنا قيمه فيا يؤس القانطين من رجى ويا يؤس من عصانى ولم يراقبنى ونبت على محاربي ولم يستح منى . انتهى

﴿والأصل الذى ينبئ عليه هذا المعنى﴾ هو تحقق العبد في مقام حسن الظن بالله ان لم تحسن ظنك به لأجل حسن وصفه وخس ظنك به لوجود معاملته معك فهل عودك الا حسنا وهل أسدى اليك الا مننا ؟ وأصل الاعتماد على غير الله سوء الظن بالله أعاذنا الله منه . قال ابن عطاء الله لا يعظم الذنب عندك عظيمة تصدك عن حسن الظن بالله تعالى فان من عرف ربه استصغر في جنب كرمه ذنبه فعظيمة الذنب التى توقع العبد فى اليأس والقنوط وتؤديه الى سوء الظن بالله تعالى ، فهذه عظيمة مذمومة قاذحة فى الايمان وهى شر عليه من ذنوبه وسبب ذلك جهله بصفات مولاه المحسن الجواد الكريم

ووقوفه مع نفسه وقياسه بعقله وحده ولو كان عارفاً بالله تعالى لاستحقق ذنوبه في جنب كرمه وفضله ، فأى قدر للعبد أوقية حتى يقع في ذنب لا يسعه عفوره ويكبر عليه أن يغفره ؟ قال ابن عطاء الله في التنوير ، واعلم أنه لا بد في ملكته من عباد الله تعالى هم نصب الحلم ومحل ظهور الرحمة والشفاعة والمغفرة ، وافهم قوله عليه السلام «والذي نفسى بيده لو لم تذبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله تعالى فيغفر لهم» وقوله عليه السلام «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» وجاء رجل الى الأستاذ سيدى أبى الحسن الشاذلى رضى الله عنه ، فقال ياسيدى كان البارحة بجوارنا من المنكرات كيت وكيت ، وظهر من ذلك الرجل استغراب انه يكون هذا ، فقال يا هذا كأنك تريد أن لا يعصى الله تعالى في ملكته من أحب أن لا يعصى الله في ملكته ، فقد أحب أن لا تظهر مغفرته وأن لا تكون شفاعة النبي عليه السلام وكم من مذهب كثرت اساءته ومخالفته وجبت له الرحمة من ربه فكان له راحا وبقدر إيمانه وان عصى عالما انتهى ، فلا يذنبى للعبد أن يستعظم ذنبه استعظاما يؤديه الى اليأس والقنوط من رحمة ويسى الظن بربه ، وانما يستعظمه استعظاما يحمله على التوبة منه والافتلاع عنه والعزم على أن لا يعود لمثله ، فهذه عظمة محمودة وهي من علامات إيمان العبد قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : ان المؤمن يرى ذنوبه كأنها في أصل جبل يخاف أن يقع عليه وان الفاجر يرى ذنوبه كذباب وقع على أنفه ، قال به هكذا فأطاره ، ويقال ان الطاعة كلما استصغرت كبرت عند الله تعالى ، وان المعصية كلما استعظمت صغرت عند الله تعالى ، فعلى العبد أن يتوب الى ربه من الذنب ويرجع اليه عنه ، ويعلم أن حكمة الله تعالى في تسليطه عليه وتخليفه بينه وبينه ، وفي الخبر عن رسول الله عليه السلام لولا ان الذنب خير مانع من وجود الحب الذي هو أعظم حجاب بين العبد ومولاه ما خلى الله تعالى بين مؤمن وذنب أبدا ، فنبهك بهذا على ان الذنب مانع من وجود الحب ، لأن صاحبه ناظر الى نفسه لا الى ربه مستعظم لطاعته وعبادته ملاحظ لذلك ومساكن له ، والذنب يوجب له الخوف والحذر والالجا الى الله تعالى ، والفرار اليه من نفسه والحب يصرف العبد عن الله تعالى والذنب يصرفه اليه ، والحب يقبل به على نفسه والذنب يقبل به على ربه ، والحب يؤديه الى الاستغناء والذنب يؤديه الى الافتقار ، وأحب أوصاف العبد الى الله عز وجل افتقاره الى مولاه ، وأشرف أحوال المؤمن ما برده اليه ويقبل به عليه ، والحاصل ان من عرف ربه بالفقران والكرم استغفر ذنبه في جنب عفوانه وكرمه ، ومن عرف ربه بالسطوة والكبرياء استعظم ذنبه استعظاما يحمله على التوبة ، فلا بد من النظر في الأمرين ليحمله على التوبة والرجاء والخوف قال تعالى (نبي عبادى أنى أنا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الأليم) يروى أن الزهري قارف ذنبا فاستوحش من ذلك وهام على وجهه ، فقال له زين العابدين بن الحسين رضى الله عنهما : يا زهري قنوطك من رحمة الله التى وسعت كل شىء أعظم من ذنبك ، فقال الزهري الله أعلم حيث يجعل رسالته فرجع الى أهله ورحم الله القائل :

ذنوبى ان فكرت فيها عظيمة \* ورحمة ربى من ذنوبى أوسع

وما طمعى فى صالح قد عملته \* ولكنتى فى رحمة الله أطمع

( فلا بد للمؤمن من خوف ورجاء ) والخوف بلا رجاء قنوط والرجاء بلا خوف غرور ، فالخوف والرجاء حقيقتان متلازمتان ، ولذلك قيل الخوف كله لأهل الرجاء الا اليأس من رحمة الله والرجاء

كله لأهل الخوف إلا لآمن مكر الله ، قال يحيى بن معاذ : من عبد الله بمحض الخوف غرق في بحار الأفكار ، ومن عبده بمحض الرجاء تاه في مفازة الاغترار ، ومن عبد الله بالخوف والرجاء استقام على المحجة البيضاء ، ومن عبد الله بالمحبة المجردة من الخوف والرجاء فقد تزندق وسلك مسلك القائلين بعدم الكسب والاختيار وسلب فاعلية العبد بالكلية ، وانه مدفوع استعمل بكل وجه واعتبار فلا تكليف اذن حتى يترتب عليه الخوف والرجاء ، فهذا الذي يزعم أنه يحب الله يعبده مقرا بربوبيته معترفا بالعبودية لربه ، وان له الخلق والتصرف والاحسان والانعام ويحبه لذلك ولا يخاف ولا يرجو فقد تزندق بفقد الخوف والرجاء ، فعلى العبد أن يستعظم ذنبه وان كان صغيرا استعظاما يحمله على التوبة ، فانه لاصغيرة اذا قابلك عدله ولا يستعظمه ولو كان كبيرا استعظاما يؤديه الى اليأس والقنوط فانه لا كبيرة اذا واجهك فضله فاتق ربك واحذره وخفه ولا تستهون شيئا من مخالفته فلا يكن في عزمك وطوبيتك الاتقواء واتباع أوامره واجتناب نواهيه ، فان صدر منك مخالفة لحسن ظنك بالله تعالى واستحضر أنه أهل للعفو عنك ولغفرة ذنبك ، وفي الحديث «المؤمن من سرته حسنة وسأته سيئة» أي سرته من حيث معاملة الله له بذلك حيث خلق الحسنة فيه لآمن حيث كونه عمله وفعله وسأته سيئة من حيث كونه اكتسبها ولا ينظر الى كونها مخلوقة لله تعالى ومقدرة عليه ، فان هذا النظر يحمله على التهاون بها ، فالنظر الى صفة العدل والفضل ناشئ عن شهود الجلال والجلال فصاحب النظر الى عمله تارة يغلب خوفه وتارة رجاؤه ، وأما من يشهد العدل والفضل فانه يستوى خوفه ورجاؤه **ي** قال علي بن أبي طالب رضى الله عنه لبعض بنيه : يا بني تخف الله خوفا ترى انك لو أتيت بحسنات أهل الأرض لم يقبلها منك وارج الله عز وجل رجاء ترى انك لو أتيت بسيئات أهل الأهل غفرها لك ، وقال عمر رضى الله عنه لو نودى ليدخل النار كل الناس الا رجلا لرجوت أن أكون ذلك الرجل لو نودى ليدخل الجنة كل الناس الا رجلا لخفت أن أكون ذلك الرجل ومن هنا قالوا : المؤمن الكامل يستوى خوفه ورجاؤه فيكونان كجناحي طائر واستحضر أن الاحسان لا ينفع مع البغض والاساءة لا تنضرم مع الحب ، فاذا ظهرت صفة العدل على من أبغضه ومقته بطلت حسناته وعادت صفائره كبائر ، واذا ظهر وصف الكرم والفضل لمن أحبه اضمحلت سيئاته ورجعت كبائره صفائره **ي** قال يحيى بن معاذ رضى الله عنه ان وضع عليهم عدله لم يبق لهم حسنة ، وان نالهم فضله لم يبق لهم سيئة ، ومن دعائه رضى الله عنه الهى ان احببتنى غفرت سيئاتى وان مقتنى لم تقبل حسناتى . وما أحسن قول سيدى أبى الحسن الشاذلى رضى الله عنه فى دعائه ومناجاته : واجعل سيئاتنا سيئات من أحببت ولا تجعل حسناتنا حسنات من أبغضت ، فالاحسان لا ينفع مع البغض منك والاساءة لا تنضرم مع الحب منك **ي** وقال ابن عطاء الله رضى الله عنه فى مناجاته إلهى كم من طاعة بنيته وحالة شيدتها هدم اعتمادى عليها عدلك بل أقالنى منها فضلك ، قال بعض العارفين : اذا كان اعتماد العبد على فضل الله تعالى وكرمه صغر عنده كل شيء دون ذلك واستحكم في قلبه رؤية المفضل الكريم ، فعند رؤية الأوصاف الأزلية تضحل الصفات البشرية فضلا عن أن يكون لها علم أو عمل فعند ذلك تزكو الأعمال وتفيض على القلوب أنوارها وتكسى الأحوال أسرارها وتنشط الجوارح والقوى ويصحو من سكر الهوى وذلك نعمة غيبة العبد عن كونه عاملا ، فيكون كالآلة في يد الصانع يحركها ويسكنها كيف يشاء ، والأعمال اذا غاب العبد عن كونه عاملا لها تزكو عن ظلمة القوادح

وتسلم من آفات الرياء والاعجاب ، ولا يكون كذلك إلا من قد انمحت بقاياه وتلاشت أوصافه ومحت ذاته تحت مشرق أنوار التوحيد وسحقت تحت عظمة التفريد ، ومن لا يكون كذلك لا يفنك غالبا عن محبطات الأعمال من رذائل الأوصاف وشوائب الأحوال \* لا يقال ان المجاهدة لها أثر في الظواهر لأنه يحصل بها التحري في طرق الاخلاص والصدق \* لانا نقول ان ذلك صحيح لاشك فيه ، لكن لا يكون ذلك كمن هو مأخوذ عن نفسه غائب عن حسه مع بقاء الصحو في الأعمال ، والحفظ في الأعمال ، فسبحان من رفع شأن قوم وأعلى مقامهم ، وتم عليهم سابقات فضله وجنبهم ما ابتلى به غيرهم من الآفات

﴿ فرجاء العمل لصلاح القلب وحصول نجاحه ، انما يكون بالغية عن رؤية النفس ﴾ فكل عمل تظهر فيه لا يعتد به وان كان خطيرا ، وكلما غابت عن رؤيتها له فهو العظيم ، وان كان حقيرا ، ولذلك قال ابن عطاء الله في الحكم لا عمل أرجى للقلب ، أى لصلاحها من عمل يغيب عنك شهوده ويحقر عندك وجوده ، وهذا فيه جمع بين الحقيقة والشرعية وهو عين السكال ، فإذا نظرت اليه بعين الحقيقة رايته منة وعطية من الله وهبت لك فضلا منه ، فترى انك مسير مستعمل ولا تشهده من نفسك ، وليس المراد انك لا تشهده ، أى لا تعرف وجوده ، لأن ذلك مخصوص بأهل الغيبة والفناء وإذا نظرت اليه بعين الشرعية رأيت كسبك ، وان الله نسبه اليك وأنت ضعيف عاجز فقير معيب ناقص ، فعملك حقير معلول ، فالنظر الأول يوجب فرحك وله طريقان ، أحدهما أن تفرح بتوفيق الله اياك لما ينفعك فيما لك فيه مصلحة ، وثانيهما أن تفرح بأن مولاك ذكرك بما يرضيه وهذه أعلى لأن الفرح فيها بالله وبالله ، والنظر الثاني يوجب فرحك بالسلامة من الحب والكبر والرياء وبوجود علامة أهل السعادة فترجو الله برحمتك بذلك العمل الحقير ويتقبل منك التزاور اليسير ، والثاني غير لازم للأول ، لأنه قد يشهد منه ويعظم عنده فيجب به من حيث أن مولاه أعنتى به ، والأول غير لازم للثاني لأنه قد يغيب عنه شهوده منه ويرى الفعل من نفسه ، فلا بد من الأمرين وهما أن يغيب عنك شهوده ويحقر عندك وجوده في ذلك ترويح للقلب وجبر لصدعها لأن القلب اذا عملت أن لاصغيرة اذا قابلها العدل لم يبق في اليد شيء ويصير الانسان معلقا من أشفار عينيه ، فالذي يستأنس به القلب ويحصل له به الاستبشار أنه يغيب عنه شهود العمل ويحقر وجوده فيعلم أن ذلك هو العمل الصالح ، قال بعض العارفين في قوله تعالى ( والعمل الصالح يرفعك ) أى يرفع عن القلب رؤيته والاعتماد عليه ، فلا تعتمد عليه في تحصيل أمر من الأمور كالوصول الى الله تعالى والقرب منه ونيل الدرجات والمقامات لرؤيته التقصير فيه ، وعدم سلامته من الآفات المانعة لقبوله وترى أن ذلك أجراه الله عليك فضلا منه ومنة على حسب ما قسمه وقضاه لك ، وترجوه أن يسامحك عما اكتسبته فيه من التقصير ، وتبقى مع ربك لاعم عملك ، فعلمته رفع الحق ذلك العمل أن لا يبقى عندك منه شيء ، فانه اذا ابقى في نظرك منه شيء لم يرتفع اليه لينونة بين عنديتك وعنديته فينبغي للعبد اذا عمل عملا أن يكون عنده نسيان منسيا ويتوصل الى جعله نسيان منسيا بانهم النفس ورؤيته التقصير ، وبرؤية الفضل والمنة من الله تعالى والتبري من الحول والقوة ، وفي بعض نسخ الحكم لا عمل أرجى للقبول ، وتقريره على هذا أن تقول سلامة العمل من الآفات شرط في قبوله لأن صاحبه متق لله تعالى وقد قال تعالى ( انما يتقبل الله من المتقين ) وانما يسلم العمل من الآفات بانهم

النفس في القيام بحقه فيغيب عنه شهوده ويحتقر وجوده فلا يسا كنه ولا يعتمد عليه فان لم يكن على هذا الوصف بل كان ناظرا اليه ومستعظما له غائبا عن شهود منة الله تعالى عليه في توفيقه له أوفعه ذلك في الحجب خبط لذلك عمله وخاب سعيه \* قال أبو سليمان الداراني رضي الله عنه ما استحسن من نفسي عملا فاحتسبته ، وقال علي بن الحسين رضي الله عنهما كل شيء من أفعالك اذا انصلت به رؤيتك ، فذلك دليل على أنه لا يقبل منك وما انقطعت عنه رؤيتك فذلك دليل على القبول ، فعلمة قبول العمل نسيانك اياه وانقطاع نظرك عنه بالكيفية ، واعلم أن الوارد الذي ورد على قلبك فأوجب لك النهوض لذلك العمل انما أورده عليك مولاك ، ولولا ذلك الوارد ما صدر منك ا كسب ذلك العمل ، فالفضل والمنة لله تعالى في الأولى والآخرة ، حيث أورد فيك ذلك الوارد ، ثم خلق العمل فيك وجعله مطيئك للسير الى الحضرة الربانية ووفقك للتعليق بالله والتوجه اليه والانقطاع له ، وجعل بذلك تركية أخلاقك المذمومة وتبديلها بالأخلاق المحمودة ، ولا يشكل عليك اختلاف عبارات المشايخ في التعبير تارة برؤية التقصير وتارة برؤية الفضل والمنة ، فانهم انما يراعون في ذلك أحوال السالكين فيأمرون أهل البدايات بعدم رؤية العمل لوجود التقصير ، ويأمرون أهل النهايات برؤية الفضل والمنة ، وعلى ذلك يخرج قول ابن عطاء الله قطع السائر ين له والواصلين اليه عن رؤية أعمالهم وشهود أحوالهم ، والمراد الأعمال الظاهرة والأحوال القلبية ، أما السائررون فلا أنهم لم يتحققوا الصدق مع الله فيها ، وأما الواصلون فانه غيبهم عنها بشهوده ، فقد أسبغ الله نعمته على الفريقين حيث فعل معهم ذلك لانه أبقاهم ولم يدعهم لسواه ، فلو اواصلون فعل بهم ذلك طوعا منهم والساالكون فعل ذلك بهم كرها (ولله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها) فالواصلون قطعهم عن رؤية أعمالهم لشهودهم له في حضرة قربه ومن شاهده لم يشاهد معه غيره اذ محل أن يراه ويشهد معه سواه ، والساالكون قطعهم عن ذلك عدم تحققتهم بالصدق والبراة من الدعوى لرؤيتهم نقصها لعدم حضور قلوبهم مع الله حال فعلها ، فهم أبدا متهمون لأنفسهم في توفية أعمالهم حقها وتصفية أحوالهم القلبية ، فكان ذلك سببا في البراة من شهودها ورؤيتها \* قال النهرجوري رضي الله عنه من علامات من تولاه الله في أحواله أن يشهد التقصير في اخلاصه والغفلة في أذكاره والنقصان في صدقه والفتور في مجاهداته وقلة المراعاة في فقره ، فتكون جميع أفعاله عنده غير مرضية ويزداد فقرا الى الله تعالى في قصده وسيره حتى يفتي عن كل مادونه ، وقال أبو عمرو اسماعيل بن نجيد رضي الله عنه لا يصفو لأحد قدم في العبودية حتى تكون أفعاله كلها عنده رياء وأحواله كلها دعاوى

﴿وقل أبو يزيد رضي الله عنه﴾ لوصفت لي تهيلة واحدة ما باليت بعدها شيء ، والى هذين المقامين تشير الحكاية التي تروى عن الواسطي رضي الله عنه ، وذلك أنه لما دخل نيسابور سأل أصحاب أبي عثمان رضي الله عنه بماذا بأمركم شيخكم ؟ فقالوا كان يأمرنا بالانزام الطاعات ورؤية التقصير فيها ، فقال أمركم بالجوسية المحضة هلا أمركم بالغمية عنها بشهود مجريها ومنشئها \* قال الاستاذ أبو القاسم انقشيري رضي الله عنه ، وانما أراد الواسطي بهذا صياتهم عن محل الاعجاب وأن تترقى همهم الى مقام العرفان ، لانتقير ما هم عليه فانه من الاحسان لكانهم لم يخرجوا عن رؤية نفوسهم في الاشياء ولا تصفو الاعمال مع رؤية النفس فيها فذلك لم يعتدوا بها ولم يعتمدوا عليها ، وأما ان رأوها واعتمدوا في سلوكهم عليها ، فان ذلك آفة عظمى ينشأ عنها الادلال والاعجاب بضروب من الصفات

سلم منها الموفقون وتحصن عنها المتقون والذين يرون أعمالهم يفرحون بها من حيث انها طاعة ومشوبة  
وسلامة من عقوبة لامن حيث ان الله أبرزها لهم من خزان فضله ، فمن كان فرحه بالعمل من حيث  
انه فعله وعمله وشاهده بحوله وقوته فهو بان على غير أساس وفرحه هذا يؤدي الى الحب والرياء  
وحصول المترلة في القلوب فيكون ذلك العمل حسنة أحاطت بها سيئات ، فان عرف ذلك من  
نفسه تداركه بالتوبة والاخلاص ، وان خفي عليه فليتنظر الى فرحه بالعمل من حيث انه عمله لكن  
لأذاته ، بل لما وعد عليه من الأجر والثواب فهو فرح محمود من حيث انه تصديق بالوعد ومع ذلك  
فيه نوع نقص من حيث انه فرح بالخط وان كان فرحه به لامن حيث انه عمل بل من حيث انه فضل  
ومنة من الله وتوفيق منه فهو محمود من كل وجه ، لانه انما فرح بفضل الله ومنته ، قال ابن عطاء  
الله في الحكم لانفرحك الطاعة لأنها برزت منك وافرح بها لأنها برزت من الله اليك (قل بفضل  
الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون) فعلى العبد أن لايركن الى الاعتماد على الطاعة  
لأن القبول مشروط بالتقوى والاخلاص والقوادح كثيرة وأسباب تهمة النفس غير منحصرة ، وعليه  
أيضا أن لايبأس من رجة الله ولايقنط من عفوه فان أسباب الرجة كثيرة وطرق العفو غير منحصرة  
وأيضا الاعمال معتبرة بخواتيمها والله مقلب القلوب ، ولهذا كان من لازم المؤمن أن يرجو ويخاف  
ويلازم الذل والانكسار ولا يغتر بالظواهر ، فكم من شخص متعبد متعبد عامل بظواهر الطاعات  
مجتنب لظواهر السيئات ، وهو مع ذلك مجرب مغرور متكبر ، فهو بجده وكده سالك سبيل طرده  
وبعده ، وكم شخص ترك الدنيا ورفضها ورد نفسه الى اليسير منها أعلى رتبة منه عند ربه ، بل رب  
فاسق من الفاسق المتهمكين في الفسق أعلى رتبة منه عند ربه ، لأن من شهد البعد في القرب استولى  
عليه الخوف ، فيترقى بذلك درجات ، ومن شهد القرب في البعد فهو مكشور به في وجود الأمن فيتردى  
بذلك الى دركات سفلى فصاحبة الذل والانكسار للعاصي تستلزم التوبة والدم وذلك ماح للذنب  
ومصيره في حكم العدم ، قال ابن عطاء الله رضي الله عنه ربما فتح لك باب الطاعة ومافتح لك باب القبول  
وربما قضى عليك بالذنب فكان سببا في الوصول ، فينبغي للعبد أن لا ينظر الى صور الأشياء وليتنظر الى  
حقائقها فصور الطاعات لا تقتضي وجود القبول لها لما تضمنته من الآفات القادحة في الاخلاص فيها  
وذلك مانع من وجود القبول لها ووجود صورة الذنب لا تقتضي الابعاد والطرده ، بل ربما يكون سببا  
في الوصول الى الرب وحصوله في حضرة قر به ، كما قيل رب ذنب أدخل صاحبه الجنة ، وقد جاء في  
الحديث الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ ، أنه قال «والذي نفسي  
بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم ، وذلك أن العبد يصحبه  
عند عمله بالطاعات أن يحببها ويعتمد عليها ويتكبر بفعلها ويستصغر من لم يفعلها ويصحبه  
عند وقوعه في الذنب اللجأ الى الله تعالى بسبب الذنب والاعتذار اليه منه واستصغار نفسه وتعظيم  
من لم يفعلها ، فالطاعة التي يصحبها كبر وعجب ورضا عن النفس واحتقار للغير ، فهي طاعة وعطاء  
صورة ومعصية ومنع حقيقة ، والمعصية التي يصحبها انضاع وخضوع واحتقار نفس وانكسار قلب  
والتجاء الى الله واعتذار اليه فهي معصية ومنع صورة وطاعة ، وعطاء حقيقة ، فينبغي للعبد أن لا ينظر الى  
صور الأشياء بل الى حقائقها فيخاف ان كان مطيعا ويرجو ان كان عاصيا ، قال أبو حازم رضي الله  
عنه ان العبد ليعمل الحسنة تسره حين يعملها وماخاف الله له من سيئة أضرت له منها ، وان العبد ليعمل

السبئية تسوء حين يعملها وما خلق الله له من حسنة أنفع له منها ، وذلك ان العبد حين يعمل الحسنة تسره فيمتن بها ويرى أن له فضلا على غيره ، ولعل الله أن يحبطها و يحبط معها عملا كثيرا وان العبد لعمل السبئية تسوء حين يعملها ، ولعل الله أن يحدث له بها وجلا حتى يلقي الله تعالى وان خوفه في قلبه باق ، ولهذا قال ابن عطاء الله معصية أورث ذلا وافتقارا خيرا من طاعة أورث عز واستكبارا فالذل والافتقار من صفات العبودية والعز والاستكبار مناقضان لهما ، لأنهما من صفات الربوبية ولاخير في الطاعات اذا لزم عنها شيء مما يناقض العبودية لأنها تحبطها وتبطلها كما لا مبالاة بالمعصية اذا لزمها صفات العبودية لأنها أيضا تمحوها وتزيلها ، وقال سيدي أبو مدين رضي الله عنه انكسار العاصي خيرا من صولة المطيع ، وكان سيدي أبو العباس المرسى رضي الله عنه كثير الرجاء لعباد الله الغالب عليهم شهود الرحمة ، وكان يكرم الناس على قدر رتبهم عند الله تعالى حتى انه ربما دخل عليه مطيع فلا يعأبه ، وربما دخل عليه عاص فأكرمه لان ذلك الطائع أتى وهو متكبر بعمله ناظر لفعله وذلك العاصي دخل عليه بكثرة معاصيه وذلة مخالفته ، قال الحرث المحاسبي انما أراد الله تعالى من عباده قلوبهم لتكون جوارحهم تبعاً لقلوبهم ، فاذا تكبر العالم أو العابد وأنف وتواضع الجاهل أو العاصي وذل هيبة الله تعالى وفرقا فهو أطوع لله عز وجل من العالم أو العابد بقلبه

﴿والحاصل أن القصد من الأسباب المسببات ، والمطلوب من الوسائل المقاصد ومن المقدمات النتائج﴾ وليس المراد من السحابة الأمطار ، وانما المراد منها وجود الأثمار وأعمال البر والطاعة ليست مشروعة لذاتها ولا مطلوبة لصورها ، بل لما احتوت عليه من الخضوع والتذلل والتواضع والتملق ، فان ذلك هو حاصل العبودية ومقتضى عظمة الربوبية \* يروى أن أبا يزيد رضي الله عنه لما أكثر من الطاعات والمجاهدات نودى في سره خزائننا مملوءة بالخدمة ، فان أردتنا فعليك بالذلة والافتقار ، وفي الحديث القدسي «أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي» فالعمل الذي أورث ذلك وان كان معصية فالثمرة تنشأ عنه والنتيجة تكون منه ، والعمل الذي أثمر نقيض ذلك وان كان طاعة فالعبرة بما أثمره وترتب عليه ، فالمعصية التي صحبها التوبة والندم والذل والانكسار معصية أحاطت بها حسنات فالمعصية ثبت وزرها ولكن ثبت معها ثواب تلك الطاعات التي جرت اليها وربما نجت هي أيضا من الصعيفة والطاعة التي صحبها العجب والكبر واحتقار الغير وتوهم الاستحقاق بالأعمال طاعة أحاطت بها سيئات ، فالطاعة ثبت أجرها ولكن ثبت معها وزر تلك المعاصي التي جرت اليها ، وربما كان بعض المعاصي سببا لاحتياط ثواب تلك الحسنة ، وهذا الكلام كله انما يخاطب به المریدون السالكون من أهل الأعمال الصالحة المخوف عليهم من رؤيتها والاعتماد عليها ، وأما أهل الفجور والانهماك في الفسوق فلا يخاطبون بهذا أصلا \* واعلم أنه لا منافاة بين كون المقصود من العبادة الذل والافتقار وكون المؤمنين من أهل العزة والكافرين من أهل الذلة ، لأن المراد من الذلة المثبتة التواضع والخضوع لله ولرسوله وللمؤمنين ، وعدم الرضا عن النفس ، وبالمنفعة ذل الحرص والطمع والتواضع لمن لا خلاق له من أهل الدنيا لأجل دنياهم وعدم التنزه عن أقدار المعاصي ودنس الخالقات ، وانظر قول الله تعالى (فسوف يأتي الله تعالى بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين) فقوله أذلة على المؤمنين ، معناه أنهم يكونون متواضعين خاضعي الجناح لهم أعزّة على الكافرين أشداه عليهم أقوياء في ملاقاتهم ، فعلى قدر تذلل العبد لربه وخضوعه له ولرسوله ﷺ وتواضعه للمؤمنين

تكون عزته ورفعة قدره وعلو منصبه ، وعلى قدر تكبره وعجبه ورضاه عن نفسه تكون ذلته وسقوطه من القلوب وانحطاط قدره . قال سيدى أبو العباس المرسى رضى الله عنه فى قوله تعالى ( يوحى الليل فى النهار ويوحى النهار فى الليل ) يوحى المعصية فى الطاعة والطاعة فى المعصية يفعل العبد الطاعة فيحجب بها ويعتمد عليها ويستصغر من لم يفعلها ويطلب العوض عليها ، فهذه حسنة أحاطت بها سيئات ويذنب الذنب فيلجأ الى الله تعالى فيه ويعتذر منه ويستصغر نفسه ويعظم من لم يفعله ، فهذه سيئة أحاطت بها حسنات ، فأيهما الطاعة وأيهما المعصية ؟

(وقال أيضا فى قوله تعالى - يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى - ) كانسان أذنب ذنبا فتلافاه بالاعتذار والذلة والانكسار ، فهذا حى وهو الاعتذار خرج من ميت وهو الذنب ، وكانسان آخر فعل طاعة وهدمها بالحب والافتخار ، فهذا ميت وهو الحب ، خرج من حى وهو الطاعة وأمثال ذلك منقول على سبيل الكثرة فى كلام القوم لان طول بذكره ، والحاصل أن الاستقامة على العبودية لا يناقضها فعل الذنب على سبيل الفتنة والهفوة اذا جرى القدر على العبد بذلك ، وانما يناقضها الاصرار عليه ، فاذا وقع من العبد ذنب ينبغي له أن يبادر الى التوبة منه ولا يأس بسبب وقوعه فيه من الاستقامة مع ربه ، ويرى أنه طرده وأبعده رؤية توجب له القنوط من رحمة الله واليأس من روح الله تعالى ، لأنه قد يكون ذلك الذنب آخر ذنب قدر عليه ، وقد وقع ذلك وفرغ منه ، فاذا ثبت يقبل الله عليك بتوفيقه واحسانه وفضله وامتنانه . قال ابن عطاء الله واذا وقع منك ذنب فلا يكن سببا ليأسك من حصول الاستقامة مع ربك ، فقد يكون ذلك آخر ذنب قدر عليك ويجب على السالك أن يتفطن لما تأمره به نفسه من الطاعات ، فقد يكون لها فى تلك الطاعة حظ وتليس ومقصد سيء خسيس تصير الطاعة به معصية ، فان النفس من شأنها أبدا طلب الحظوظ والفرار من الحقوق ، فهى لا تسعى الا فى ذلك ولو بفعل الطاعات فضلا عن المعاصى ، فمن حاسب نفسه وراقب خواطره تبين له مصداق هذا ، وقد تجد من النشاط واللذة فى نوع من العبادة مالا تجده فى نوع آخر ، وان كان هذا النوع الآخر أتم فضيلة منه وما ذاك إلا من أجل أن حظها فيه أكثر من الآخر ، فأهل البصيرة والخبرة يهتمون أنفسهم اذا ألفت بابا من أبواب العبادة لمعرفتهم بخدعها ومكايدها فيشون ذلك عليها ويتقلون منه . وقد حكى عن أبى محمد المرتضى رضى الله عنه أنه قال حججت كذا كذا حجة على التجريد فبان لى أن جميع ذلك كان مشوبا بحظي ، وذلك أن والدتى سألتنى يوما أن أستقى لها جرة ماء فنقل ذلك على نفسى ، فعلمت أن مطاوعة نفسى فى الحججات كانت مشوبة بحظ من نفسى اذ لو كانت نفسى فانية لم يصعب عليها ما هو حق فى الشرع ، فهذا مما يبين أن حظ النفس فى الطاعة موجود ولكنه خفى على العامل فلذلك تعسر مداواته لأنه يحتاج الى دقة فهم ونفوذ ادراك فليطلب بذلك آفات نفسه ولطائف خدعها وخفايا حظوظها فيعمل على تصفية عمله من ذلك فلا جرم اذا كان معتذرا يجب عليه اتهام نفسه ومخالفة خدعها فى كل ما تدعو اليه كائنما كان . قال الشيخ أبو بكر الخفاف رضى الله عنه سمعت بعض مشايخى يقول عن أحمد بن أرقم البلخى ، قال حدثتني نفسى بالخروج الى الغزو ، فقلت سبحان الله ان الله تعالى يقول ( ان النفس لأمارة بالسوء ) وهذه تأمرنى بالخير لا يكون هذا أبدا ولكنها استوحشت فتريد لقاء الناس لتستروح به ويتسامع الناس بها فيستقبلونها بالبر والتعظيم والاكرام ، فقلت لها ألسلك العمران ولا أنزل على معرفة



فأجاب فأسأت ظني بها وقلت : الله أصدق قولاً ، فقلت لها أقاتل العدو حاسراً لتكوني أول قتيل  
فأجاب ، وعدت أشياء مما أرادها به فأجابته الى كل ذلك ، فقلت يارب بنهني لها فاني لها منهم ولقولك  
مصدق ، فألهمت كأنها تقول لي انك تقتلني كل يوم مراراً بمخالفتك إياي ومنع شهواتي ولا يشعر بي  
أحد ، فان قاتلت فقتلت كانت قتلة واحدة فنجوت منك ويسامع الناس فيقال استشهد أحد  
فيكون شرفاً لي وذكر في الناس ، فقعدت ولم أخرج للغزو ذلك العام ، فهكذا خدع النفس وغرورها  
أعاذنا الله من شرها .

﴿ قال في الحكم حظ النفس في المعصية ظاهر جلي وحظها في الطاعات باطن خفي ومداداة ما يخفي  
صعب علاجه ﴾ وذلك لأن حظها في المعصية التلذذ بها ، فانها لا تطلب منك التلبس بالمعصية الا لأجل  
أن تلتذذ بها فيحصل لك الوبال والنسكال ، وحظها في الطاعة باطن خفي لا يطلع عليه الا أرباب البصائر  
وذلك لأن في الطاعة مشقة عليها ، فاذا أمرتك بالطاعة لم تعلم حظها فيه الا بعد تفكير فقد تريك  
ان حظها فيها التقرب الى الله تعالى ، وفي الباطن ليس لها حظ الا اقبال الناس عليك واشتراك  
بينهم بالصلاح ، ومن حاسب نفسه وراقب خاطره تبين له مصداق هذا ومداداة ما يخفي ، أي زوال  
حظوظها الخفية صعب علاجه لأنه يحتاج الى دقة فهم ونفوذ ادراك ، فأرباب البصائر يتهمون نفوسهم  
اذا مالت الى عبادة من العبادات ، ويفتشون عن سبب ميلها اليها ، فان كان لحظ من حظوظها تركوها  
أو عاجلوا نفوسهم في حال فعلها حتى تكون خالصة لله تعالى ، وقد يبعد الشخص من النشاط واللذة  
في نوع من العبادات ما لا يجده في نوع آخر وماذا لا لأجل أن حظها فيه أكثر من الآخر ، فاذا كان  
من أهل البصائر انتقل عما مالت اليه نفسه الى غيره ، فان طوعته لم يكن لها في الاشتغال بذلك  
النوع حظ والا كان لأجل حظها ، ومن ذلك فعل الطاعة مع الرياء فانه قد تحبسه النفس ولولم يره  
الناس لأن حظها اذا رآه الناس ظاهر جلي ، وأما اذا لم يره فانه باطن خفي وذلك في شخص فعل  
الطاعة في مكان لا يراه فيه أحد فيظن أنه مخلص فيه ليس عنده شيء من الرياء مع أن الرياء أخفى  
في النفس من ديب التمل فيحتاج هذا الشخص الى امتحان نفسه ، حيث ادعت الاخلاص .

﴿ وقد ذكروا لذلك علامات يعرف بها أنه مخلص أو مرء ﴾ فان كان يحب بقلبه توقير الناس له  
وتعظيمه وتقديمه في المحافل والمجالس ويحب مسارعته الى قضاء حوائجه ، بحيث اذا قصر أحدهم  
في حقه الذي يزعم أنه يستحقه حسب ما قام بنفسه يستبعد ذلك ويستكره ، ويجحد في نفسه تفرقة  
بين أكرامه وأكرام غيره وإهانته وإهانة غيره ، فهو مرء بعمله وان أخفاه عن أعين الناس حتى  
ان بعض من كان كذلك يظهر ذلك على لسانه ويتوعد من قصر في حقه بمعالجة الله له بالعقوبة  
وان الله لا يدعهم حتى ينتصر له ويأخذ بثأره ، وذلك كله يدل على سخافة عقله وأنه مرء بعمله  
طالب به الثواب من الخلق لامن الخالق ، روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال ان  
الله تعالى يقول للفقراء يوم القيامة ألم تكونوا يرخص لكم في السعر ألم تكونوا تبادرون بالسلام ألم  
تكونوا تقضي لكم الحوائج ؟ وفي حديث آخر لا أجر لكم قد استوفيتم أجوركم ، وعن وهب بن منبه  
رضي الله عنه أن رجلاً من العباد قال لأصحابه انما فارقنا الأموال والأولاد مخافة الطغيان فخشاف  
أن يكون قد دخل علينا في أمرنا هذا من الطغيان ، أكثر مما دخل على أهل الأموال والأولاد  
وان أحدنا اذا لقيه أحد أحب أن يعظمه لمكان دينه وان سأل حاجة أحب أن تقضى له لمكان

دينه وان اشترى شيئاً أحب أن يرخص عليه لمكان دينه فبلغ ذلك ملكهم فركب في موكب من الناس فاذا السهل والجبل قد امتلأ من الناس فقال ذلك العابد ماهذا ؟ فقيل له هذا الملك قد أتاك فقال للعلام انثني بطعام فأتاه بقل وزيت وقلوب الشجر فأقبل يحشو شدة ويأكل أكلاً عنيفاً فقال الملك أين صاحبكم ؟ قالوا هذا ، قال كيف أنت ؟ قال كالناس ، وفي رواية قال بخير ، فقال الملك ما عند هذا من خير وانصرف ، فقال العابد الحمد لله الذي صرفك عني وأنت ذام لي ، ومن هذا النوع من الرياء خاف الكبار من الرياء وعدوا أنفسهم بسببه من الاشرار ، كما روى عن النضيل ابن عياض رضى الله عنه أنه قال من أراد أن ينظر الى امرأة فليتنظر الى ، وسمع مالك بن دينار رضى الله عنه امرأته وهي تقول له يا مرائي ، فقال لها ياهذه وجدت اسمي الذي أضله أهل البصرة وقال النضيل رضى الله عنه ترك العمل لأجل الناس رياء ، أى لأنه يحب أن يشتهر باخفاء عمله وأنه تخلص ، والعمل لأجل الناس شرك والاخلاص أن يعافيك الله منهما ، ودخل رجل على داود الطائي رضى الله عنه ، فقال ما حاجتك ؟ قال زيارتك ، فقال أما أنت فقد عمات خيرا حين زرت ولكن انظر ماذا ينزل بي اذا قيل لي من أنت فتزار ؟ أمن الزناد أنت ؟ لا والله أمن العباد أنت ؟ لا والله أمن الصالحين أنت ؟ لا والله ، ثم أقبل يوحى نفسه ويقول كنت في الشبهة فاسقاً ، فلما كبرت صرت مراثياً ، والله للمراثي شر من الفاسق الى غير هذا مما روى عنهم في هذا المعنى ، ولا يسل من الرياء الخفي والجلي الا العارفون الموحدون ، لأن الله طهرهم من دقائق الشرك وغيب عن نظرهم رؤية الخلق بما أشرق على قلوبهم من أنوار اليقين والمعرفة فلم يرجو من الخلق حصول منفعة ولم يخافوا من قبلهم وجود مضرة ، فأعمال هؤلاء خالصة وان عملوها بين أظهر الناس وبمراي منهم ، ومن لم يحظ بهذا وشاهد الخلق وتوقع منهم حصول المنافع ودفع المضار ، فهو مرءاء بعمله ، وان عبد الله تعالى في قنعة جبل بحيث لا يراه أحد ولا يسمع به ، قال يوسف بن حسين الرازي أعز شيء في الدنيا الاخلاص وكما اجتهد في اسقاط الرياء عن قلبي فكأنه ينبت فيه على لون آخر ، فتحقق بهذا أن الرياء كما يدخل العمل اذا عمله صاحبه عند الناس يدخله أيضا اذا عمله وحده ، والعلامات الدالة على ذلك محبة أن يطلع الناس على ما أعطيه من الخصوصية ، قال ابن عطاء الله استشرافك أن يعلم الخلق بخصوصيتك دليل على عدم صدقك في عبوديتك ، والمراد من الخصوصية ما اختص الحق به بعض عباده من علم نافع أو عمل صالح ، وصدق العبودية فيه أن يقنع بعلم الله تعالى فيه بحاله ، ولا يتطلع الى أن يعرف ذلك أحد من الخلق فيشغله الحياء من ربه والشكر له عن الاستشراف الى معرفة الخلق بذلك ويغار على حاله من رؤية الأغيار له ، ولهذا فضل عمل السر على عمل العلانية بسبعين ضعفا كما ورد ذلك عن النبي ﷺ ، وقال عيسى عليه السلام اذا كان يوم صوم أحدكم فليدهن رأسه ولْيَسْحِ شَفْتَيْهِ فاذا خرج الى الناس رأوا انه لم يصم ، واذا أعطى أحدكم فليعط يمينه وليخفه عن شماله ، واذا صلى أحدكم فليسدل عليه ستر بابه فان الله تعالى يقسم الثناء كما يقسم الرزق ، وقد سئل حكيم عن علامة الصادق فقال كتمان الطاعة ، وقال أحمد بن أبي الحواري رضى الله عنه من أحب أن يعرف بشيء من الخير ويذكر به فقد أشرك في عبادته ، لأن من عبد الله على المحبة لا يحب أن يرى خدمته سوى مخدومه ، وقال الشيخ أبو عبد الله القرشي رضى الله عنه كل من لم يقنع في أحواله وأقواله بسمع الله ونظره له دخل عليه الرياء لا محالة ، وقال بعض العارفين ما أخلص أحد قط إلا أحب أن يكون في

جب لا يعرف ، وقال سهل بن عبد الله رضي الله عنه من أحب أن يطلع الخلق على ما بينه وبين الله تعالى فهو غافل ، وقال أبو الخير الأقطع رضي الله عنه من أحب أن يطلع الناس على عمله فهو مصراة ومن أحب أن يطلع الناس على حاله فهو كذاب ، وقال بعضهم لمن استوصاه : لا تحب أن تعرف ولا تحب أنك ممن لا يحب أن يعرف ، فعلى العبد اخفاء حاله جهده وأن يبلغ في كتابه أقصى ما عنده ، وقال الحسن البصري رضي الله عنه أدركت أقواما مامن أحد منهم يستطيع أن يسر شيئا من عمله إلا أسرته وإن كان الرجل ليجلس مع القوم وأنه لفيهم وما يعلم به حتى يقوم ، ولقد أدركت أقواما يأتي أحدهم الزور فيقوم فيصلي وما يشعر به الزور ، ولقد أدركت أقواما ومامن عمل يقدر أن يعمل لله سرا فيكون علانية أبدا ، ولقد أدركت أقواما يجمع أحدهم القرآن وما يعرف به جاره ، ولقد أدركت أقواما يجتهدون في الدعاء وما يسمعونهم أحد ، وقال محمد بن واسع رضي الله عنه أدركت رجلا كان الرجل يكون رأسه مع رأس امرأته على وسادة واحدة قد بل ماتحت خده من دموعه لا تشعر به امرأته ولقد أدركت رجلا يقدم أحدهم في الصف فتسيل دموعه على خده ولا يشعر به الذي إلى جنبه ، وفي رواية عنه أن كان الرجل ليبيكي عشرين سنة وامرأته معه لا تعلم ، فإن وقع منه إعلان واطهار في وقت ما فليشتغل حينئذ بمراقبة قلبه وصونه عن أن يعمل فيه الفرج باطلاع الناس على حاله وليسكر ذلك على نفسه وليكرهه ولا يرضه منها وليجاهد نفسه في ذلك أشد المجاهدة ، فإن خالف هذا واستشرف إلى معرفة غير الله بحاله وغفل عن مجاهدة نفسه في حال ظهور ذلك منه ولو في لحظة خيف عليه أن يعمل الفرج في قلبه فيقع عند ذلك في الفتنة ، فإن كان ضعيف الإرادة لم يسلم من الوقوع في الرياء الخبيثة لأن سببه قد استتب له ، وإن كان قوى الإرادة وسالك سبيل المعرفة لم يسلم من السكون والركون فيفقد حينئذ الغيرة على الحال وينحط بذلك عن ذروة السكمال ، ولهذا كان اسقاط المنزلة عند الناس من ضروريات سالكي هذه الطريقة فإن تحقق العبد في المعرفة ومشاهدة الوحدة الصرفة جازله الأخبار بأعماله والاطهار بمحاسن أحواله بناء منه على نفي الغير وأداء لواجب حق الشكر .

كان بعض السلف يبيع فيقول صليت البارحة كذا وكذا ركعة وتلوت كذا وكذا سورة فيقال له أما تخشى من الرياء فيقول ويحكم وهل رأيتم من يرأى بفعله غيره ، يعني أن ذلك بخلق الله العمل فيه لا بفعله نفسه ولا بحوله وقوته ، وكان آخر يفعل مثل ذلك فيقال له لم لانتكم ذلك ؟ فيقول أ. يقل الله تعالى (وأما بنعمة ربك فحدث) وأنتم تقولون لا تحدث ، فإن قصد من هذا حاله إلى هداية عباد الله ودعائهم إلى الله تعالى فأظهر أحواله وأعماله للاقتداء به والاهتداء بهديه فهو خارج عن الخط الأول كله وداخل في حكم هذا النوع الثاني ، وعلانية هذا أفضل من سره لأنه سلم من الآفات التي تعرض لها غيره وحصلت منه الفوائد التي تضمنها اظهاره وجهه ، وقد جاء في الخبر السر أفضل من العلانية والعلانية أفضل لمن أراد الاقتداء ، وهذا أرجح الوجوه عند العلماء في قوله عَلَى اللَّهِ للرجل الذي سأله عن فرجه باطلاع الناس على بعض أعماله لك أجران ، أجر السر وأجر العلانية ، وقد فضل جماعة من الصحابة اظهار الطاعة لأجل هذا الغرض ومقام هذا العبد مقام النصحاء لعباد الله والدعاة لهم إلى الله ، فلاجرم كان له الدرجات العلى عند الله تعالى لأنه من الأئمة المتقين لله تعالى وقد أخبر الله تعالى بجزائهم وذكرهم عقيب دعائهم بذلك ، فقال عز من قائل (أولئك يجزون العرفه

بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاما خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما) \* قال في لطائف المئين اعلم  
أن مبنى الولي على الاكتفاء بالله والقناعة بعلمه والاغتناء بشهوده قال الله تعالى (ومن يتوكل  
على الله فهو حسبه) وقال سبحانه وتعالى (أليس الله بكاف عبده) وقال (ألم يعلم بأن الله يرى)  
وقال تعالى (أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد) فبني أمرهم في بدايتهم على الفرار من الخلق  
والانفراد بالملك الحق واخفاء الأعمال وكتان الأحوال تحقيقا لمقام الفناء وتثبيتا للزهد وعملا على  
سلامة القلب وحبا في الاخلاص لسيدهم حتى اذا تمكن اليقين وأيدوا في الرسوخ والتسكين وتحققوا  
بحقيقة الفناء وردوا الى وجود البقاء فهناك ان شاء الحق أظهرهم وان شاء سترهم ، ان شاء أظهرهم  
هادين لعباده اليه وان شاء سترهم فاقطعهم عن كل شيء اليه ، فظهور الولي ليس بارادته لنفسه  
ولكن بارادة الله ، بل يطلب ان كان له مطلب الخفاء لا الجلاء ، فلما لم يكن الظهور مطلبهم وأراد  
الله اظهارهم أظهرهم وتولاهم في ذلك بتأييده وواردات من يده لقوله ﷺ لعبد الرحمن بن سمرة  
رضي الله عنه لا تطلب الامارة ، فانك ان أعطيتها من غير مسئلة أعنت عليها وان أعطيتها عن مسئلة  
وكلت اليها ، ومن تحقق منهم بالعبودية لله تعالى لم يطلب ظهورا ولا خفاء ، بل ارادته وقف على  
اختيار سيده له \* قال الشيخ أبو العباس المرسى رضي الله عنه من أحب الظهور فهو عبد الظهور  
ومن أحب الخفاء فهو عبد الخفاء ، ومن كان عبدا لله فسواء عليه أظهره أو أخفاه ، حقيقة صدق  
العبودية لله تعالى أن لا يكون له شعور ما من الخلق اليه من نظر واقبال ولا تشوف اليه ولا طلب  
له ، وانما يكون شعوره وتشوفه وطلبه مقصورا على ما من الله عليه من نظره اليه واقباله عليه  
فيغيب أدنى الحالين بأعلاهما ، وذلك بأن يعلم أن ما من الخلق اليه أمر وهمي باطل ينقاد اليه كل  
ذئ عقل قاصر يوجب له هذا الانقياد نوعا من التكبر والرذائل من الانحطاط في اهواء الناس  
وتحسين مواقع نظرهم منه بالتصنع والتزين لهم وتربية الجاه والحشمة لديهم تكبرا وتعظما عليهم  
ومعاشرتهم بالنفاق والادهان وتخالف الأسرار والاعلان . وهذا عذاب أليم استجله في دينه اذ  
يفوته بذلك راحة قلبه وطيب عيشه ويسلبه أثواب الغنى والعزة ويلبسه لباس الطمع والدلة فتوردي  
بذلك همته وتقل قيمته ولعذاب الآخرة أكبر ، وقد قال الشاعر

من راقب الناس مات غمما \* وفاز باللذة الجسور

(قال ابن عطاء الله رضي الله عنه) غيب نظر الخلق اليك بنظر الله اليك وغب عن اقبالهم  
عليك بشود اقباله عليك ، فمن كان له عقل وافر لا يميل الا لاقبال الله من غير مبالاة بدم دامن ولا عيب  
عائب ، ورضا الناس غاية لا تدرك ، وأحق الناس من طلب ما لا يدرك ، قال بعض العارفين : الصادق  
هو الذي لا يبالي لو خرج كل قدر له من قلوب الخلق لأجل اصلاح قلبه ولا يحب أن يطلع الناس على  
منقال ذرة من صلح عمله ولا يكره أن يطلع السبي من عمله ، فان كراهته لذلك دليل على أنه يحب  
الزيادة عندهم وليس هذا من اخلاص الصادقين \* ورأى سهل بن عبد الله رضي الله عنه رجلا  
من الفقراء بمكة ، فقال له شيئا ، فقال له يا أستاذ لا أقدر على هذا من أجل الناس ، فالتفت سهل  
الى أصحابه ، فقال لا ينال العبد حقيقة من هذا الأمر حتى يكون بأحد وصفين ، اما أن يسقط الناس  
من عينه فلا يرى في الدنيا الا هو وخالقه ، فان أحدا لا يقدر أن يضره ولا ينفعه ، أو تسقط نفسه عن  
قلبه فلا يبالي بأي حال يرويه ، ثم من له بحصول ما أرادته منهم فأغراضهم مختلفة وطبائعهم متباينة

فربما استحسن من نفسه شيئا لم يستحسنه غيره ، وربما رضى شخص بما لا يرضى الآخر فهو يعمل بزعمه فيما ينفعه عند الناس وساع فيها يضره عندهم وعند الله تعالى مع مقاساة التعب والنصب في نفسه . يروى أن لقمان دخل ذات يوم السوق وهو راكب حمارا وابنه يسوقه ، فقال الناس حين رأوه شيخ لم يشفق على صبي فاركه خلفه ، فقالوا ائنان على حمار هلا زادوا ثالثا ؟ فنزل لقمان وبقى الولد ، فقالوا شيخ ماش وصبي راكب ، فنزل الولد بعثى مع والده وساقا الحمار جيعا ، فقالوا حمار فارغ وهذان يسوقان ، وكان غرض لقمان بهذا أن يرى ابنه شأن الناس مع من يراعى نظرهم فانه لا يسلم منهم على أى حال تكون ، فرضا الناس غاية لا تدرك ، فالعاقل يقصر نظره على ما من الله اليه من نظر وإقبال وجزيل عطاء وعظيم نوال ، فهو يعمل فيما يؤدبه الى هذه المطالب ويقول بلسان حاله

ان الذى تكرهون منى هو الذى يشتهيه قلبى

قال محمد بن أسلم رضى الله عنه مالى ولهذا الخلق كنت فى صلب أبى وحدى ، ثم صرت فى بطن أمى وحدى ، ثم أدخلت الدنيا وحدى ثم تقبض روحى وحدى ، فأدخل قبرى وحدى وبأثني منكر ونكير فبسا لآلى وحدى ، فان صرت الى خبر صرت وحدى ، وان صرت الى شر صرت وحدى ثم أوقف بين يدي الله وحدى ، ثم يوضع عملى وذنوبى فى ميزان وحدى ، فان بعثت الى الجنة بعثت وحدى ، وان بعثت الى النار بعثت وحدى ، فالى والناس ، فمن عرف الحق شهدته فى كل شيء فلا يستوحش من شيء ويستأنس به كل شيء ، ومن فنى به غاب عن كل شيء ، فلا يكون منه على الأشياء اعتماد ولا له اليها استناد ، والعارف الكامل المتحقق فى مقام البقاء يرى الحق والخلق ويرى الحق ظاهرا فى كل شيء وقائما بها مع عدم غيبته عن نفسه وحسه ، ومن أحبه لم يؤثر عليه شيئا من ارادته وشهوته ، فهذه علامات يعرف بها حال من ادعى بلوغ هذه المقامات العلية ، فمن لم يجدها فى نفسه فلا ينبغي له أن يدعى تلك المقامات ، وليعمل على مجاهدة نفسه فيما يصححها ويكملها قال أبو مدين رضى الله عنه شاهد مشاهدته لك ولا تشاهد مشاهدتك له فانك اذا شاهدت مشاهدته لك وعرفت عنايته فيك وانه معك على الدوام ناظر اليك بلطفه مقبل عليك بفضلته انتهت همتك اليه وخبجت من اعراضك عنه وقلت فى نفسك : اذا كان ملك الملوك بهذه العظمة والجلالة والاستغناء عنك ينظر اليك ويقبل عليك ، فكيف يسوغ لك أيها الضعيف الحقير الاشتغال بسواه ، وكيف تفتر لحظة عن خدمته ، وكيف لا يحصل لك الانتباه وتقول بلسان حالك وقالك فى بكورك وأصالك الهى ما أطفئك بى مع عظيم جهلى وما أرحك بى مع قبيح فعلى وما أقربك منى وما أبعدنى عنك وما أرفك بى ، فما الذى يحجبني عنك خلقتى ورزقتى وسترتنى وجبرتنى وعن العباد بفضل ما خولتنى أغنيتنى واذا مرضت شفقتنى واذا دعوت أجبتنى واذا هربت رددتنى واذا زالت أقلتني واذا عصيت رحمتني واذا أطعت جزيتني ياسيدى كن راضيا عني فقد أرضيتني ، فاذا تمت هذه المشاهد وحلت عليك العناية كانت لك فى الطريق أعظم مساعد واغتمت حينئذ الأنفاس وحفظت الحواس فان أنفاسك جواهر ، فأى غنيمة أعظم من حفظ هذه النخائر ، وأما مشاهدتك له فانها موجبة لقطيعتك وحرمانك وبعدك عن مقام احسانك ، اذنى مشاهدتك هذه الشكر الخفى لنظرك لفعلك وذلك عين بعدك عن المقام الوفى فان من أفعالك فى أفعاله تصل ، واخرج عن أوصافك فى أوصافه تضمحل

ومن لم يخلع العذار لم ترفع له الأستار ، أى من لم يخرج عن القيود الرسمية ولم يفارق الصفات البشرية لم ترفع له الحجب ولا تشرق عليه أنوار النورانية ، فسيحان من ستر سر الخصوصية في ظهور البشرية وظهر بعظمة الربوبية في اظهار العبودية ، فكلما كان تحقق السالك بمقام عبوديته أكثر قطع الطريق بسرعة وكانت المشاق عليه أسرفا طلب لك أيها السالك في هذا الطريق مثل الاضطرار ولا أسرع اليك بالمواهب من الذلة والانكسار ، فتحقق أيها السالك بهذه الصفات تخرج من النفس والهوى والشهوة ﴿ قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين ﴾ قال الشيخ محي الدين بن العربي رضى الله عنه في كتابه المسمى مواقع النجوم ان الله عز وجل لما أراد أن يرقى عبده الخصوصى الى المقامات العلية قرب منه أعداءه حتى يعظم جهاده لهم وليشتغل بمحاربة غيرهم من الأعداء الذين هم منه أبعد قال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم ) الآية حظ الصوفى وكل موفى أن ينظر فيها الى نفسه الامارة بالسوء التى تحملها على كل محذور ومكروه وتعديل به عن كل واجب ومندوب للمخالفة التى جبلها الله عليها وهى أقرب الكفار والأعداء اليه ، فاذا جاهدها وقتلها وأسرها فحينئذ يصح له أن ينظر في الأغيار على حسب ما يقتضيه مقامه وتعظيم منزلته ، فالنفس أشد الأعداء شكيمة وأقواهم عزيمة فجهادها هو الجهاد الأكبر ، ومعنى الجهاد مخالفة هواها وتبديل صفاتها وجعلها على طاعة الله ، وللنفس سيفان ماضيان تقطع بهما رقاب صناديد الرجال وعظمائهم وهما شهوات البطن والفرج وشهوة البطن أقوى وأشد من شهوة الفرج لأنه ليس لها تأييد إلا من سلطان شهوة البطن فما ملئء وعاء شر من بطن ملىء بالخلال ، فكيف اذا كان حراما ، فاطعام والا كشار منه قاطع عن الطريق وعن عيسى عليه السلام : يا معشر الحوار بين جوعوا بطونكم وعطشوا أكبادكم لعل قلوبكم ترى الله تعالى ، وكذا الكلام وكذا التأذى بأذى الأنام فعليه بالصبر وأن لا يجدهم مؤذنين لأنه موحد فيستوى عنده المسىء والمحسن فى حقه ، بل ينبغى أن يرى المسىء محسنا ، وكذا المنام \* قال بعض العارفين من سهر أربعين ليلة خالصا كوشف بملسكوت السموات أيقظنا الله وإياكم من رقدة الغفلة انه بحسب الدعوة ولا شىء أنفع للعبد من كثرة اللجأ الى الله تعالى واظهار الذل والافتقار اليه مع التبرى من الحول والقوة والرجوع الى حول الله وقوته ( وان يمسك الله بضرة فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم ) وهو الغفور الذى يستر بنوره ظلمة وجود الصديقين الرحيم يتقرب برحمته الى الطالبين الصادقين وهم الذين دينهم عبادة الله وطاعته ومحبة وطلبه لآعبادة الهوى والدينا وطاعته ومحبتها ، الغفور الذى يستر القبايح والذنوب بأسبال السر عليها فى الدنيا وترك العقاب والمواخظة فى الآخرة ، فتعرضوا لرحمته بالطاعة ولا تأسوا من غفرانه بالمعصية ، وحظ العارف من هذا الاسم أن يستر من أخيه ما يحب أن يستر منه ، وقد قال عليه السلام « من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة » والمغتاب والمتجسس والمكافى على الاساءة بمعزل عن هذا الوصف وانما المصنف من لا يفشى من خلق الله إلا أحسن ما فيهم \* يروى أن عيسى عليه السلام مرّ مع الحواريين بكاب ميت قد غلبتقنه ، فقالوا ما أنتن هذه الجيفة فقال عيسى عليه السلام : ما أحسن بياض أسنانها تنبئها على أن الذى ينبغى أن يذكر من كل شىء ما هو أحسن نسأل الله تعالى أن يفيض علينا سجال رحمته ، ويدبر لنا دوران كاسات فضله ومغفرته

﴿قال ابن عطاء في قوله تعالى - فاستقم كما أمرت﴾ أى افتر الى الله تعالى مع تبريك من الحول والقوة ، فالقوس جبلت على الاعوجاج عن طريق الاستقامة إلا ما اختص منها بالعناية الأزلية والجذبة الالهية (والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم) ولا يكون الفضل إلا للقلوب المنكسرة المتعرضة لفجائه الالهية **✽** قال يوسف الصديق عليه الصلاة والسلام (والانصرف عني كيدهن أصب اليهن وأكن من الجاهلين) وهذا فزع منه الى أطفاف الله جريا على سنن الأنبياء والصالحين في قصر نيل الخيرات والنجاة من الشرور على جذب الله وسلب القوى والقدرة عن أنفسهم ومبالغة في استدعاء لطفه في صرف كيدهن باظهار أن لاطاقة له بالمداغة كقول المستغيث أدركني والاهلكت ، لأنه يطلب الاجبار والالقاء الى العصمة والعفة وفي نفسه داعية تدعو الى هواهم ، وانما قال وأكن من الجاهلين أى الذين لا يعملون بما يعلمون لأن من لم يعمل بعلمه هو والجاهل سواء قال تعالى (فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهن انه هو السميع العليم) بيان لثمرة الرجوع الى الله والالتجاء اليه ، فلمن ذلك انه لا يمكن الخروج من النسي بالنفس ، وانما يمكن الخروج من النفس بالله تعالى وكان أهل الخير يكتب بعضهم الى بعض بثلاث كلمات من عمل لآخرته كفاه الله أمر دنياه ومن أصلح سريره أصلح الله علانيته ، ومن أصلح فيما بينه وبين الله تعالى أصلح الله ما بينه وبين الناس وفي الحديث القدسي «الامن طلبني وجدني» وذلك بيان لسعة فيض وجوده على عباده والتقرب انما يكون الى الله بقطع التعينات ورفع الحجب ، وذلك مشروط بشرائط ومربوط بأسباب في الصورة الظاهرة ولا تفتج تلك الشرائط والأسباب الا بالجذبة الالهية والدعوة الربانية ، فلا بد من النذل والافتقار والتعرض للنفحات الالهية ، فن دعاء وأزال الموانع عن طريقه فقد وصل والافتقار انقطع بدوره الطريق وبقي متحيرا مهوتا ، فالأصل والأساس النذل والافتقار والرجوع الى الله تعالى عدد الأنفاس

﴿قال سعد بن أبي وقاص للنبي ﷺ ادع الله لي أن يجعل دعوتي مستجابة﴾ فقال له النبي ﷺ أطلب مطعمك تستجب دعوتك ، فقال يارسول الله ادع الله أن يطيب مطعمي ، فأشار بذلك الى أن السك من الله والى الله (ألا الى الله تصير الأمور) **✽** (له الحمد في الأولى والآخرة) **✽** قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام رضى الله عنه مبنى طريق القوم على أربعة أشياء ، وهى اجتهاد وسلوك وسير وطير ، فالاجتهاد التحقق بحقائق الإيمان ، والسير التحقق بحقائق الاحسان ، والطير الجذبة بطريق الجود والاحسان الى معرفة الملك المنان ، رأى بعض الصالحين النبي ﷺ في المنام ، فقال له يارسول الله روى عنك أنك قلت : شيتنى هود ، فقال نعم ، فقال له فى الذى شيتك منها ؟ أقصص الأنبياء وهلاك الأمم قال لا ، ولكن قوله (فاستقم كما أمرت) **✽** قال بعض العارفين وذلك لأن حقيقة الاستقامة هى الوفاء بالعهود كلها وملازمة الصراط المستقيم برعاية حد التوسط فى كل الأمور من الطعام والشراب واللباس فى كل أمر ديني ودنيوي ترغيب وترهيب أو حال أو حكم أو صفة أو معاملة وذلك هو الصراط المستقيم كالصراط المستقيم فى الآخرة ، والنمضى على هذا الصراط الذى يقال لها الاستقامة الاعتدالية عسير جدا ، لأن الاستقامة على جميع حدود الله على الوجه الذى أمر الله بالاستقامة عليه مما يكاد يخرج عن طوق البشر ولذلك قال عليه الصلاة والسلام «شيتنى هود» ومن يطبق مثل هذه المخاطبة بالاستقامة إلا من أبد بالمشاهدات القوية والآثار الصادقة ثم بعناية الله به وتفضله عليه بالثبوت كما قال

تعالى ( ولولا أن ثبتناك ) ثم بحفظ وقت المشاهدة ومشاهدة الخطاب . ولولا هذه المقدمات لتفسخ دون هذا الخطاب ألا تراه كيف قال للأمة استقيموا وإن تحصوا أى لن تطيقوا الاستقامة التي أمرت بها . قيل لمحمد بن الفضل حاجة العارفين إلى ماذا ؟ قال حاجتهم إلى الخصلة الواحدة التي كانت بها المحاسن كلها ألا وهي الاستقامة ، فكل من كان أتم معرفة كان أتم استقامة . وقال أبو علي الجرجاني رضي الله عنه كن طالب الاستقامة لاطالب الكرامة فإن نفسك متحركة في طلب الكرامة ومولاك يطلب منك الاستقامة ، فالكرامة الكبرى الاستقامة في خدمة الخالق لا باظهار الخوارق ولا تيسر الاستقامة إلا بإيفاء حق كل مرتبة من الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة ، فمن رعاية حد الشريعة العدالة في الأحكام ، فالاستقامة في مرتبة الطبيعة برعاية الشريعة ، وفي مرتبة النفس برعاية الطريقة ، وفي مرتبة الروح برعاية المعرفة ، وفي مرتبة السر برعاية المعرفة والحقيقة ، فإعادة تلك الأمور في غاية الصعوبة ، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام : شيتني هود ، فالكمال الإنساني بتكميل تلك المراتب لا باظهار الخوارق ، قيل لأبي يزيد رضي الله عنه أن فلانا يمشي على الماء قال ان السمك والضفدع كذلك فقيل له ان فلانا يطير في الهواء قال ان الذباب كذلك ، فقيل ان فلانا يصل من المشرق إلى المغرب في آن واحد قال ان إبليس كذلك ، فقيل له فما الكمال عندك ؟ قال ان تكون في الظاهر مع الخلق ، وفي الباطن مع الحق . والحاصل أن النفوس جبلت على الاعوجاج عن طريق الاستقامة إلا ما اختص منها بالعناية الأزلية والجنبة الإلهية (ومن لم يجعل الله له نورا فإله من نور) ومن لم يصبه رشاش النور الإلهي عند قسمة الأنوار فإله من نور يخرج من الظلمات .

(فالبعيد عن الشقاء من سبق له الحسن) كما قال تعالى (ان الذين سبق لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون لا يحزنهم الفزع الأكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون) فالحسنى هي السعادة ومن آثار سبق العناية الأزلية أن لا يسمعون حسيس جهنم الفهر وحسيسها مقالات أهل الأهواء والبدع المشوبة بالوهم والخيال وظلمة الطبيعة (وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون) ، قال ابن عطاء الله للقلوب شهوة وللأرواح شهوة وللنفوس شهوة ، فشهوة القلوب المشاهدة والرؤية وشهوة الأرواح القرب وشهوة النفوس الالتذاذ بالراحة والأكل والشرب والزينة (لا يحزنهم الفزع الأكبر) بالموت في القيامة الصغرى ولا بتجلى العظمة والجلال في القيامة الكبرى (وتلقاهم الملائكة) عند الموت بالبشارة وعند البعث النفساني بالسلامة والنجاة وعند الرجوع إلى البقاء بعد الفناء حال الاستقامة بالسعادة التامة ، وعند البعث الحقيقي بالسعادة التامة (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) ، قال بعض العارفين : تنزل عليهم الملائكة في الدنيا والآخرة من جهته تعالى في الدنيا يمدونهم فيما يعرض لهم من الأمور الدينية والدنيوية بما يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن بطريق الإلهام كما أن الكفرة يمدهم ما قيص لهم من قرناء السوء بتزيين القبايح وكذا تنزل عليهم الملائكة عند الموت بالبشرى وفي القبر وعند البعث إذا قاموا من قبورهم في كل موطن من هذه المواطن تبشرهم بأن كل مطلوب لهم سيكون وكل محذور لهم لا يكون ، ومن كان راضيا بجميع ما يجريه الله عليه مستسلما للأحكام الأزلية فلا خزونة في عبسه بل من يكون قائما بالله وهائما في الله دائما مع الله لا يدركه الخوف والحزن والملائكة تبشرهم أن لا تخافوا ولا تحزنوا على فوات



العناية في السابقة (وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) ، وعن ثابت البناني رضى الله عنه أنه قال بلغنا أنه إذا انشقت الأرض يوم القيامة ينظر المؤمن الى حافظيه قائمين على رأسه يقولان له لا تخف ولا تحزن وأبشروا بالجنة الموعودة وأنك سترى اليوم أموراً لن ترى مثلها فلا تهولك فأنما يراد بها غيرك وقال بعضهم يقولون أبشروا بجنة الوصلة فإن الوعد صار نقداً فابقى الوعد والوعيد وما هو الا عيد في العيد فما وعد الله للعوام من جميع الثواب وللخواص من حسن المآب فقد لخواص الخواص من أولى الألباب ، ويقال أيضاً لا تخافوا من عزل الولاية ولا تحزنوا على ما أسلفتم من الجنابة وأبشروا بحسن العناية في البداية لا تخافوا فطالما كنتم من الخائفين ولا تحزنوا فقد كنتم من العارفين (وأبشروا بالجنة . فلنتم أجر العالمين) ❖ قال الامام الشبلي رضى الله عنه عجبت ممن استقام مع الله في مشاهدته وأدرك جلاله كيف تطيق الملائكة أن يبشروه ، ابن المالك وابن لك بين الحبيب والمحبوب ليس وراء بشاره الحق بشاره فان بشاره الحق سمعوها قبل بشاره الملائكة بقوله (ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ليس لهم خوف القطيعة ولا حزن الحجاب وهم في مشاهدة الجبار وقول الملائكة ههنا معهم أشرف لهم لانهم يحتاجون الى مخاطبة القوم وقوله تعار حكاية عن قول الملائكة (نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا) أى أعوانكم في أموركم نلهمكم الحق ونرشدكم الى ما فيه خيركم وصلاحكم بدل ما كانت الشياطين تفعل بالكفرة ولعل ذلك عبارة عما يحظر ببال المؤمنين المستمرين على الطاعات من أن ذلك بتوفيق الله وتأييده لهم بواسطة الملائكة ❖ قال الامام جعفر الصادق رضى الله عنه من لاحظ في أعماله الثواب والأغراض كانت الملائكة أولياءه ومن عملها على مشاهدته تعالى فهو وليه لانه يقول (الله ولي الذين آمنوا) وقوله (وفي الآخرة) أى عندكم بالشفاعة وتلقاكم بالكرامة حين يقع بين الكفرة وقرنائهم ما يقع من التعادى والتخاصم ❖ قال بعض العارفين : ولاية الرحمة للعوام وولاية النصر للخواص وولاية المحبة لأخص الخواص فولاية الرحمة للعوام في الحياة الدنيا يوفقهم لاقامة الشريعة ، وفي الآخرة يجازيهم بالجنة ، وولاية النصر للخواص في الحياة الدنيا يسلبهم على أعدى عدوهم وهو أنفسهم الاتمارة بالسوء ليجعلوها من صككة من أخلاقها الذميمة وأوصافها الدنيئة وفي الآخرة بجذبة (ارجع الى ربك) ، وولاية المحبة لأخص الخواص في الحياة الدنيا يفتح عليهم أبواب المشاهدات والمكاشفات وفي الآخرة يجعلهم من أهل القربات والمعانيات ، ومن ولاية الله تعالى عفو الزلل فان الزلل لا يراحم الأزل ، ومن ولاية الله تعالى التفضل عليهم في الدنيا بالفوز العظيم وهو دخول جنة القلب وإقامته تعالى في الدنيا والآخرة لكن لما كان هذا الفوز غير ظاهر بالنسبة الى العامة وكان الظاهر عندهم الفوز بالجنة قال الله تعالى في سورة الحانية (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحته ذلك هو الفوز المبين) يعنى الظاهر كونه فوز لا فوز وراءه فهو مشتمل على الفوز العظيم أيضاً لان الجنة محل أنواع الرحمة فظهر بهذا أن الفوز العظيم يكون في الدنيا والآخرة ففي الدنيا بدخول جنة القلب بإشراق القلوب والمعارف والتشرف بمقام الاحسان وان الفوز المبين يكون في الجنة وهو مشتمل على الفوز العظيم وزيادة ولا يكمل دخول جنة القلب في الدنيا الا بكمال الاخلاص بأن يعبد الله لا لغرض في الدنيا ولا في الآخرة ، قال بعض العارفين الى ذلك الإشارة بقوله تعالى ( لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن ان كنتم إياه تعبدون) أى لا تتخذوا ما كشف لكم عند تجلى شمس الروح من المعقولات وأنواع العلوم الدقيقة مقصداً ومعبداً كما اتخذت الفلاسفة ولا تتخذوا أيضاً ما شهدتم عند تجلى شواهد الحق في قلب القلب

من المشاهدات ومكاشفات العلوم الدينية مقصدا ومعيدا كما اتخذ بعض أرباب السلوك ووقفوا عند عقبات العرفان والكرامات فشغلوا بالمعركة عن المعروف والكرامات عن المكرم واتخذوا المقصود والمعبود حضرة جلال الله الذي خلق ما سواه منازل السائرين اليه ان كنتم من جملة المحبين الصادقين الذين اياه يعبدون طمعا في وصاله والوصول اليه لامن الذين يعبدونه خوفا من النار وطمعا في الجنة فان استكبر أهل الأهواء والبدع ولم يوفقوا للسير في جميع الوجود فلذين عند ربك من أرواح الأنبياء والأولياء ينزهونه عن احتياجه الى سجدته أحد من العالمين وهم لا يسأمون \* قال الشيخ محي الدين بن العربي رضي الله عنه في قوله تعالى (ومن آياته الليل والنهار) الآية ومن آياته ليل ظلمة النفس بظهور صفاتها الساترة للنور وهو سبب الوقوع في السيئات والاستعداد لقبول الوسواس الشيطانية ، والنهار نور الروح بإشراق أشعتها من القلب الى النفس ، وذلك سبب لمباشرة الحسنات والدفع عن السيئات والامتناع من قبول الوسواس والتعرض للفتحات ، والشمس اشارة الى الروح والقمر اشارة الى القلب لا تسجدوا للشمس بالفناء فيه والوقوف معه والاحتجاب به عن الحق ولا للقمر بالوقوف مع الفضائل والسكالات والتبوء الى جنة الصفات (واسجدوا لله الذي خلقهن) بالفناء في الذات ان كنتم موحدين مخلصين العبودية به دون غيره لامشركين ولا محجوبين ، فان استكبروا عن الفناء فيه بظهور الانانية والطغيان والاستعلاء بصفات النفس والعدوان فان الذين عند ربك من السابقين القانين فيه يسبحون له بالتجريد والتبزيه عن حجب ذاتهم وصفاتهم دائما بليل الاستتار في مقام التفصيل ونهار التحلي في مقام الجمع لا يسأمون لكونهم قائمين بالله ذاكرين بالحببة الذاتية وقال في قوله تعالى (ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) الى آخر الآية ألا ان أولياء الله المستقرين في عين الهوية الأحدية بفناء الأنانية لا خوف عليهم اذ لم يبق منهم بقية خافوا بسببها من حرمان ولا غاية وراء ما بلغوا فيخافوا من حجبهم ولا هم يحزنون لامتناع قوت شئ من السكالات والذات منهم فيحزنون عليه ، وعن سعيد بن جبير أن رسول الله ﷺ سئل من هم ؟ فقال هم الذين يذكرون الله برويتهم وهدار من اطيع منه عليه السلام وعن عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول ان من عباد الله عابدا ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة لمسكانهم من الله ، قالوا يا رسول الله خبرنا من هم وعملهم ما نلعلنا نجهم ؟ قال هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها ، فوالله ان وجوههم لنور وانهم اعلی منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم قرأ الآية \* قوله وانهم اعلی منابر من نور يريد به اتصالهم بالمبادئ العالية الروحانية كالعقل الأول وما يليه (الذين آمنوا وكانوا يتقون) ان جعل صفة لأولياء الله ، فعنا الذين آمنوا الايمان الحق وكانوا يتقون بقاياهم وظهور تلويحاتهم (لهم البشرى في الحياة الدنيا) بوجود الاستقامة في الأعمال والأخلاق المبشرة بجنة النفوس وفي الآخرة بظهور أنوار الصفات والحقائق الروحانية والمعارف الحقائقية عليهم المبشرة بجنة القلوب وحصول الذوق بهما واللاذية (لأنبديل لكلمات الله) لخلق الله الواردة عليهم وأسمائه المنكشفة لهم وأحكام تجلياته النازلة بهم وان جعل كلاما برأسه مبتدا فعني الذين آمنوا الايمان اليقيني وكانوا يتقون بحجب صفات النفس وموانع الكشف من التشكيكات الوهمية والوسواس الشيطانية (لهم البشرى في الحياة الدنيا) بوجودان لذة برد اليقين في النفس وطمئنانها بنزول السكينة ، وفي الآخرة بوجودان ذوق تجليات

الصفات وأثر أنوار المكاشفات لا تبدل لكلمات الله من علومهم الدنية وحكمتهم اليقينية أو فطرتهم التي فطرهم الله عليها فان كل نفس كلمة

وقال في قوله تعالى ( يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم ) الآية موعظة ، أى تركية لغوسكم بالوعد والوعيد ، والالذار والبشارة والزجر عن الذنوب المورطة في العقاب والتحرير من على الاعمال الموجبة للثواب لتعملوا على الخوف والرجاء وشفاء لما في الصدور أى القلوب من أمراضها كالشك والنفاق والغفل والغش ، وأمثال ذلك بتعليم الحقائق والحكم الموجبة لليقين وتصفيها لقبول المعارف والتتور بنور التوحيد ، والنهي لتجلى الصفات وهدى لأرواحكم الى الشهود الذاتي ورجة بافاضة الكالات الثلاثة ، بكل مقام من المقامات الثلاث بعد حصول الاستعداد في مقام النفس بالموعظة ، ومقام القلب بالتصفية ومقام الروح بالهداية للمؤمنين بالتصديق أو لائهم باليقين ثانيا ثم بالبيان ثالثا .

﴿ قل بفضل الله ﴾ أى بتوفيقه للقبول في المقامات الثلاث ، وبرحمته بالمواهب الخلقية والوهمية والكشفية في المراتب الثلاث فليقتنوا وان كانوا يفرحون ، فبذلك فليفرحوا بالامور القانية القليلة المقدار الدنية القدر والواقع هو خير مما يجمعون من الخسائس الفاسدة والمحترات الزائلة من جملة الخطام ان كانوا اصحاب دراية وفطنة وأرباب قدر وهممة . وقال بعضهم قد جاءكم موعظة المراد بذلك القرآن العظيم ، لانه مشتمل على الموعظة وهى التذكير بالعواقب سواء كان بالزجر والترهيب أو بالاستمالة والترغيب ، أى جاءكم كتاب مبين لما يجب لكم وعليكم مرغب في الاعمال الحسنة منفر عن الاعمال السيئة ، وشفاء لما في الصدور ودواء من أمراض القلوب كالجهل والشك والشرك والنفاق وغيرها من العقائد الفاسدة وهدى إلى طريق الحق واليقين ، بالارشاد إلى الاستدلال بالدلائل المنصوبة في الآفاق والأفئس ورجة للمؤمنين حيث نجوا بمجىء القرآن من طغيات الكفر والاضلال ويقال أيضا القرآن موعظة للنفوس ، وشفاء للصدور وهدى للأرواح ، ويقال الموعظة للعوام والشفاء للخوارج والهدى للأخص والرجة للشكل حيث أوصلهم إلى مراتبهم قل يا محمد للناس بفضل الله وبرحمته ، وهما عبارتان عن انزال القرآن فبذلك فليفرحوا هو ما ذكر من فضل الله ورحمته خبر مما يجمعون من الاموال القانية . قال بعض السكاكر فضل الله إيصال إحسانه اليك ورحمته ماسبق لك من الهداية ولم تكن شيئا فكان الله تعالى يقول عبدي لا تعتمد على طاعتك وخدمتك واعتمد على فضلى ورحمتى فان رأس المال ذلك ولو كان في جمع الخطام منفعة لا تنفع قارون . قال مالك بن دينار كنت في سفينة مع جماعة فنبه العشار على أن لا يخرج أحد فخرجت فقال ما يخرجك ؟ فقلت ليس معي شيء فقال اذهب فقلت في نفسي هكذا أمر الآخرة فالعلاق قيد والتجرد حضور وراحة فالحرية التجرد عن كل ماسوى الله تعالى والانعاط بالموعظة القرآنية يوصل العبد الى السعادة الباقية وبخلافه من الخطوط النفسانية . حكى أن من جملة الاسباب التي أوجبت خروج ابراهيم بن أدهم من ملكه وتجرده لعبادة الله تعالى وانه حصل له في بعض الايام سرور بعمله ونعمته ثم نام فرأى رجلا أعطاه كتابا فاذا فيه ، مكتوب لا تؤثر الغنى على الباقي ولا تغتر بملكك فان الذى أنت فيه جسيم لولا أنه عديم فسارع الى أمر الله فانه يقول ( سارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة ) فانته فزعنا ، وقال هذا تفييه من الله وموعظة فتاب الى الله تعالى واشتغل بالطاعة ، وفي قوله تعالى

جاءتكم موعظة اشارة الى أن القرآن الكريم ، تحفة من الله تعالى جسيمة وهدية منه عظيمة وصلت اليها فلم يبق الا القبول وقبوله الانتشار بأوامره والانتها عن نواهيه فيقرأ العبد القرآن بقدر ما يتحصل به تصحيح الحروف ورعاية المخارج ويلزمه بمد ذلك صرف العمر اى الأهم وهو معرفة الله تعالى ، وذلك متعلق القلب الذى هو أشرف من اللسان وسائر الاعضاء ومعرفة الله غالبا انما تحصل بالذكر ثم بالتفكير بانكشاف حقائق الاشياء وحقائق القرآن ، فكما ان الله تعالى أيد النبي صلى الله عليه وسلم بحجر يل عليه الصلاة والسلام أيد الولي بالقرآن وعلم الشريعة به وقال بعض العارفين : قل بفضل الله فليفرحوا فضل الله هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم تفضل به على الأولين والآخرين فهو الفضل العظيم ، والرحمة الواسعة به وقال فليفرحوا ولم يقل فلتنفرح أنت اشارة الى أن فرحه صلى الله عليه وسلم انما هو بربه ، فتوله قل الله من اطاعت العبارات لاهل الاشارات فعليك بالله ودع مساواه ، الله بس . ومساواه هوس ، فمن أراد الوصول الى الله ، فلينقطع عما سواه فانه لهب ولهو واللاهى واللاعب ليس بشئ ولا يتنبيه لذلك كمال التنبيه الأولياء الله المعروضون ، عما سواه (ألان أولياء الله لاخوف عليهم ولا هم يحزنون) فهم أعباء الله وأعداء نفوسهم فان الولاية هي معرفة الله ومعرفة نفوسهم فمعرفة الله رؤيته بنظر المحبة ، ومعرفة النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء أحوالها وأوصافها فاذا عرفت حق المعرفة وعلمت انها عسوة لله تعالى وتلك ، وعالجتها بالمعاندة والمكابدة أمنت مكرها وكيدها وما نارت اليها بنظر الشفقة والرحمة ، فالولى لغة القريب والمراد بأولياء الله خلص المؤمنين اقر بهم الروحاني منه سبحانه لانهم يتولونه تعالى بالطاعة ، أى يتقربون اليه بطاعته والاستغراق في معرفته بحيث اذا رأوا رأوا دلائل قدرته وان سمعوا سمعوا آياته وان نطقوا نطقوا بالثناء عليه وان تحركوا تحركوا فى خدمته وان اجتهدوا اجتهدوا فى طاعته لاخوف عليهم فى الدارين من حقوق مكروه والخوف انما يكون من حدوث شر فى المستقبل ولاهم يحزنون من فوات مطلوب والحزن انما يكون من تحقق شئ مما كرهه فى الماضى أو من فوات شئ أحبه فيه ، أى لا يعتريهم ما يوجب ذلك لأنه يعتريهم لسكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولا انهم لا يعتريهم خوف وخزن بل يستمرون على النشاط والسرور كيف لا واستشعار الخوف والخشية استغظاما لجلال الله وهيبته واستغفار اللجج والسمي فى اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمقربين ، ولذلك قال بعضهم (لاخوف عليهم ولاهم يحزنون) فى الآخرة والا فهم أشد خوفا وحزنا فى الدنيا من غيرهم وانما يعتريهم ذلك لان مقصدهم ليس الاطاعة الله ونيل رضوانه المستمتع للكرامة والزلفى ، وذلك مما لا ريب فى حصوله ولا احتمال لقوانه بموجب الوعد بالنسبة اليه تعالى ، وأما ما عدا ذلك من الامور الدنيوية ، المستردة بين الحصول والفوات فهي بمنزل من الانتظام فى سلك مقصدهم وجودا وعدما حتى يخافوا من حصول ضارها أو يحزنوا بفوات نافعها به وقال بعض العارفين التحقيق أنهم لفنائهم فى عين الهوى لأحدية لم يبق فيهم بقية ولا غاية وراهم ما بلغوا حتى يخافوا ويحزنوا به وقوله الذين آمنوا وكانوا يتقون واقع فى جواب سؤال كأنه قيل من أولئك وما سبب فوزهم بتلك الكرامة ؟ فقيل هم الذين جمعوا بين الايمان بكل ما جاء من عند الله والتقوى المفضيين الى كل خير المنجحين من كل شر به وقال بعضهم وكانوا يتقون الله تعالى من صدور سياآت الاعمال والاخلاق فى مرتبة الشريعة والطريقة ، ومن ظهور الغفلات والتلوينات فى مرتبة المعرفة والحقيقة

لأنهم يصلحون طبائعهم بأشريعة وأنفسهم بالطريقة ، وقلوبهم بالمعرفة وأرواحهم بأسرارهم بالحقيقة فلا جرم أنهم يتقون من كل ما سوى الله تعالى ، وهذه هي المرتبة الثالثة من التقوى وهي تنزه الإنسان عن كل ما يشغل سره عن الحق والتبطل إليه بالكيفية وهي مرتبة جامعة لما تحتها من مراتب التقوى أعني الترقى عن الشرك التي يفيدها الإيمان والتجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك وللاولياء في شأن التبطل والتنزه درجات متفارقة حسب تفاوت درجات استعداداتهم أقصاها ما انتهى إليه هم الانبياء عليهم الصلاة والسلام ، جمعوا بين رياستي النبوة والولاية وما عاقهم التعلق بعالم الاشباح عن العروج الى عالم الارواح ولم تصدحهم الملابس لمصالح الخلق عن الاستغراق في شؤون الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية ، ومن هنا يعلم فضل رسول الله ﷺ على عيسى عليه الصلاة والسلام ، اذ ليس عروجه الى السماء الرابعة ببدء بالنسبة الى عروج رسولنا ﷺ الى العرش وما فوقه اذ كان تعلقه بهذه النشأة من جهة الأم فقط وتعلق رسول الله ﷺ من جهة الأبوين ومع ذلك ما عاقه التعلق حتى انتهى في عروجه الى ما انتهى اليه من نهايات العنصريات وغايات الطبيعيات ودوام الاتصال بالانوار العالية ممكن فيجعل هذه الحالة ملكة له فيصير بدنه كقميص يلبسه تارة ويخلعه أخرى ألا ترى أن من قدر على النفقة فهو متى جاع فيبيده الشبع يأكل ماشاء فقص عليه الرزق المعنوي والعروج الى مبداه بل هو أولى من ذلك لانه مستغن عن آلة وسبب وليس بين الطالب والمطلوب مسافة ، فاذا عرفت أن اولياء الله تعالى هم المؤمنون المتقون بالتقوى الحقيقية فاعرف أيضا أنه ، قد جاء في الاولياء أوصاف أخر بعضها متقارب وبعضها باعتبار البداية وبعضها باعتبار النهاية الى غير ذلك ، مما روي عن علي كرم الله وجهه ورضي عنه هم قوم صفر السجوه من السهر عشم العيون من العبر خص البطون من الطوى يس الشفاء من الذوى أى الذبول وهو الضمور \* وعن سعيد بن جبير قال سئل رسول الله ﷺ من اولياء الله تعالى فقال هم الذين يذكرون الله برؤيتهم أى بسمتهم وإحباتهم وسكينتهم نحو - سبحانه في وجوههم - وقال بعضهم علامة الاولياء أن همومهم مع الله وشغائهم بالله وقرارهم اليه ، فنوا في أحوالهم ببنائهم في مشاهدة مالكم فتوالت عليهم أنوار الولاية فلم يكن لهم عن نفوسهم أخبار ولا مع واحد غير الله وقرارهم المتحابون في الله ، قال صلى الله عليه وسلم ان الله عبادا ليسوا بأنبياء ولا شهداء ، يغبطهم المبيون والشهداء يوم القيامة لمسكهم من الله قيل يا رسول الله من هم وما أعمالهم فلعلنا نخبرهم فقال هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام منهم ، ولأموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم اعلى منابر من نور لا يخافون اذ ظاف الناس ولا يحزنون اذ احزن الناس \* قوله يغبطهم الانبياء تصور بحسن حالهم على طريقة التمثيل وهذا مبالغة والمعنى لو فرض قوم بهذه الصفة لكانوا هؤلاء والا فلا خلاف ان أحدا من غير الانبياء لا يبلغ منزلة الانبياء \* وقال بعضهم ان النبيين يفرعون على أمهم للشفقة التي جبلهم الله عليها للخلق فيقولون يوم القيامة اللهم سلم سلم ويخافون أشد الخوف على أمهم والامم يخافون على أنفسهم ، وأما الآمنون على أنفسهم فيغبطهم النبيون في الذي هم عليه من الأمن لما هم ، أى النبيون عليه من الخوف على أمهم وان كانوا آمنين على أنفسهم . وقيل ان الحديث المذكور ناطق عن المحبة في الله ، والمحبة مقام اختص به عليه الصلاة والسلام من بين الانبياء والرسل وهو لا ينافي تحقق الكمال من ورثته بحقائقه اذ كمال التابع تابع كمال متبوعه فن الجائر

أن يحصل لهم من ذلك المقام وآثاره ما به يغبطهم بعض الانبياء ✽ وقد ورد علماء أمي كانباء بنى اسرائيل ولا يلزم من ذلك بلوغهم منزلة الانبياء ورجائهم عليهم مطلقا وقد تقرر أن الافضل قد يكون مفضولا وبالعكس ، ألا ترى قوله صلى الله عليه وسلم أنتم أعلم بأمور دنياكم ودرجات المعرفة لانهاية لها والى الله المنتهى ✽ قال أبو يزيد البسطامي رضى الله عنه أولياء الله تعالى عرائس لا يرى العرائس الا من كان محرما لهم وأما غيرهم فلاوهم مخدرون عنده في حجاب الأنس لا يراهم أحد لا في الدنيا ولا في الآخرة ✽ وقال سهل رضى الله عنه أولياء الله لا يعرفهم الا أشكاهم أو من أراد الله أن ينفعه بهم ولو عرفهم حتى يعرفهم الناس لكانوا حجة عليهم فن خالفهم بعدم معرفتهم ككفر ، ومن قعد عنهم خرج ✽ وقال الشيخ أبو العباس المرسى رضى الله عنه معرفة الولي أصعب من معرفة الله تعالى فان الله معروف بكلمه وجماله ، ومتى يعرف مخلوق مخلوقا مثله يأكل ككيا كل ويشرب كيشرب وظاهرهم مزين بأحكام الشرع وباطنهم مشغل بأنوار الفقر (لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) بيان لما أولاهم من خيرات الدارين بعد بيان انجائهم من أشرارهما ومكارههما والمراد من البشرى المبشيرة من الخيرات العاجلة كالنصر والفتح والغنيمة والثناء الحسن والذكر الجليل ومحبة الناس والرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له أى يراها مسلم لاجل مسلم آخر تكون مبشرة بصالح أو تنبيه من غفلة أو فرح وهذه البشارة لا تكون الا لأولياء الله لانهم مستغرقو القلب والروح في ذكر الله ومعرفته فنامهم كاليقظة لا يفيد الا الحق واليقين ، وأما من يكون متوزع الخاطر على أحوال هذا العالم الكدر المظلم فانه لا اعتماد على رؤياه : قل بعض العارفين لهم المبشرات التي هي تولو النبوة من الوقائع التي يرونها بين النوم واليقظة والالهامات والكشوفات وما يرد عليهم من المواهب والمشاهدات كما قال عليه الصلاة والسلام لم يبق من النبوة الا المبشرات .

﴿وفي الحديث الرؤيا الصادقة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة﴾ ومعناه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث أقام بمكة ثلاث عشرة سنة وبالمدينة عشر سنين فدة الوحى اليه في اليقظة ثلاث وعشرون سنة ومدة الوحى في المنام ستة أشهر ونسبتها لثلاث وعشرين سنة جزء من ستة وأربعين جزءا ، وانما ابتدئ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرؤيا لثلاثي فجاءه الملك بالرسالة فلا تتحملها القوى البشرية فكانت الرؤيا تأنيصا له ✽ وقال بعضهم البشرى عند الموت تأنيصهم الملائكة بالرحمة ، وأما البشرى في الآخرة فما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فن ذلك تلقى الملائكة لهم مسلمين ومبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من بياض وجوههم واعطاء الصحف بأيمانهم وما يقرءون منها ، وغير ذلك من البشارات في كل موطن من المواطن الآخروية فتكون هذه بشارة بما سيقع من البشارات الآجلة المطلوبة لغاياتها لذاتها ومن بشرائهم في الآخرة كشف القناع عن جمال العزة عند سطوات نور القدم وزهق ظلمة الحدوث وبقاء الحق رجة منه كما قال (يبشرهم ربهم برحمة منه) ✽ وجاء في الحديث يقول الله تعالى لهم بعد التجلي هل بقي لكم شئ بعد هذا فيقولون ياربنا وأى شئ بقي ، وقد نجيتنا من النار وأدخلتنا دار رضوانك وأنزلتنا بجوارك وخلعت علينا ملابس كرمك ، وأرقتنا وجهك ، فيقول الحق جلّ جلاله بقي لكم فيقولون ياربنا وما ذاك فيقول دوام رضائكم فلا أسخط عليكم أبدا ، فاحلها من كلمة وما ألهها من بشرى فبدأ سبحانه خلقنا بالكلام فقال كن فأول شئ كان لنا منه السماع وختم بما به بدأ فقال هذه المقالة

نقيم بالسمع وهو هذه البشرية لا تبديل لكلمات الله أى لمواعيده الواردة فى حقهم اذلا خلف لمواعيده أصلا ولا تتغير أحكامه الازلية حيث قال للولى كن ويا وللعبد كن عدوا كما أراد للحكمة البالغة فلا تتغير لكلمة الولى ، وكلمة العدو ذلك هو الفضل العظيم ، الذى لا تصل الى كنهه العقول ، وكيف لا وفيه سعادة الدارين .

﴿واعلم أن الولاية على قسمين﴾ عامة وهى مشتركة بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى (الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) وخاصة وهى خاصة بالواصلين الى الله تعالى من أهل السلوك ، والولاية عبارة عن فناء العبد فى الحق والبقاء به ، ولا يشترط فى الولاية الكرامات الكونية فانها توجد فى غير الملة الاسلامية لكن يشترط فيها الكرامات القلبية كالعلوم الالهية والمعارف الربانية فهاتان الكرامتان قد يجتمعان كما اجتماعنا فى الشيخ عبد القادر الجيلانى والشيخ أبى مدين المغربى رضى الله عنهما فانه لم يأت من أهل المشرق مثل عبد القادر فى الخوارق ومن أهل المغرب مثل أبى مدين مع ما لهم من العلوم والمعارف السكينة وقد تفرقت فتوجد الثانية دون الاولى كفى أكثر السكامل من أهل الفناء ، وأما الكرامات الكونية كالشى على الماء والطيران فى الهواء وقطع المسافة البعيدة فى المدة القليلة وغيرها فقد صدرت من الرهبانية والفلسفة الذين استدرجهم الحق بالخدلان من حيث لا يعلمون وهكذا كثير من الممكور بهم يشرعون فى الرياضات فيلوح لهم من صفاء الروحانية ظهور ما يشبه بعض الآيات وخوارق العادات فاذا لم يكن مؤيدا بالايمان ومقرونا برؤية البرهان لم يزد هم الا العجب والغرور فانحراق حجب البشرية ، قد يحصل بالرياضات فيلوح بسبب ذلك شئ من أنوار السروح فىرى الشخص بعض الآيات والمعاني المعقولة وقد كان لبعض الفلاسفة والسكنة حيث لم يوجد الايمان فعاقبة ذلك الى الخزي والهوان فالفرق بينهم وبين المسلمين أن المسلمين يؤيدون بنور الايمان فيزدحم ذلك فى القرب والكرامات فتظهر لهم فراشات وكشوفات من تجلى أنوار الحق كما قال تعالى (أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه) \* واعلم ان النبوة والرسالة اختصاص إلهي فلا مدخل لكسب العبد فيها ، وأما الولاية فلمكسب العبد مدخل فيها وفى الحقيقة كل من ذلك اختصاص عطائي وظهور ذلك بالتدرج بحصول شرائطه وأسبابه يومهم المحجوب فيظن انه كسبي فأقول الولاية انتهاء السفر الاول الذى هو السفر من الخلق الى الحق بازالة التعشيق عن المظاهر والالغيار والخللاص من القيود والاستتار والعبور عن المنازل والمقامات والحصول على المراتب والدرجات وبمجرد حصول العلم اليقيني للشخص لا يلحق بأهل المتأمل لانه انما يتجلى الحق لمن انمحي رسمه وزال عنه اسمه \* ولما كانت المراتب متميزة قسم أرباب هذه الطريقة المقامات السكينة الى علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين ، فعلم اليقين تصور الامر على ما هو عليه وعين اليقين شهوده كما هو ، وحق اليقين بالفناء فى الحق والبقاء به علما وشهودا وحالا لاعاما فقط ولانهاية السكالك الولاية فراتب الاولياء غير متناهية

﴿وقتل النفس عندهم هو التبرى من الحول والقوة﴾ والطريق التوحيد وتركيز النفس عن الاخلاق الذميمة وتطهيرها من الاغراض الدنيئة فمن جاهد فى طريق الحق فقد سعى فى الحق نفسه بزمرة الاولياء ومن اتبع الهوى فقد اجتهد فى الاتحاق بفرقة الاعداء والسلوك الارادة لاجل الفناء فان المرید من يقنى ارادته فى ارادة الشيخ فمن عمل برأيه أمرا فهو راس بمريد فينبغى للمؤمن

أن يجتهد في تحصيل سبر أولياء الله وأقل الامران لا يقصر في حبهم فان المرء مع من أحب أى يحشر معه فلا بد من الجهة الجامعة على وجه خاص

﴿ وخلاصة الامر الذى يتم به المراد الاستقامة ﴾ وخلاصتها امتثال الامر واجتناب النهى ورؤية الفضل والمنة لله تعالى والتبرى من الحول والقوة والرجوع الى حول الله وقوته وتسليم العبد أمره الى مولاه ، ويعلم أن الخبرة له في جميع ما به يتولاه ، وان خالف ذلك مراده وهواه ، فاذا دعا وطلب من مولاه أمرا يرى أن له فيه مصلحة أيقن بالاجابة لا محالة قال الله تعالى (واذا سألك عبادى عنى فالى قريب أجيب دعوة الداعى اذا دعان) ، وقال تعالى (ادعونى أستجب لكم) \* وعن جابر ابن عبد الله رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : ما من أحد يدعو بدعاء إلا آتاه الله ما سأل أو كف عنه من السوء مثله ما لم يدع بائس أو قطعة رحم

﴿ وعن أنس رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال ما من داع يدعو إلا استجاب الله له دعوته ﴾ أو صرف عنه مثلها سوا أو حط عنه من ذنوبه بقدرها ما لم يدع بائس أو قطعة رحم ، فاذا الاجابة المطلقة حاصلة لكل داع بحق حسبها ورد الوعد الصادق الا أن الاجابة أمرها الى الله تعالى يجعلها متى شاء ، وقد يكون المنع وتأخير العطاء اجابة وعطاء لمن فهم عن الله ذلك فلا يئس العبد من فضل الله تعالى اذا رأى منعا أو تأخيرا وان ألح في دعائه وسأله وقد يكون تأخير ذلك الى الآخرة خيرا له فقد جاء في بعض الأخبار يبعث عبد فيقول الله تعالى : له ألم أمرك برفع حوائجك الى فيقول نعم وقد رفعتها اليك فيقول الله تعالى : ما سألت شيئا إلا أجبتك فيه ولكن نجزت لك البعض في الدنيا وما لم أنجزه في الدنيا فهو مدخر لك نخذه الآن حتى يقول ذلك العبد لئمه لم يقض لى حاجة في الدنيا ، وقد ورد عن رسول الله ﷺ معنى النهى عن الاستعجال في اجابة الدعاء في قوله يستجاب لأحدكم ما لم يجعل فيقول : قد دعوت فلم يستجب لى رقد دعا موسى وهرون عليهما السلام على فرعون فيما أخبره الله عنهما حيث قال (ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم) ثم أخبرانه قد أجاب دعاءهما بقوله سبحانه وتعالى (قد أجبت دعوتكما فاستقما ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) قالوا وكان بين قوله تعالى لهما (قد أجبت دعوتكما) وهلاك فرعون أربعين سنة \* قال سيدى أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه في قوله تعالى (فاستقما) أى على عدم استعجال ما طلبتما (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) هم الذين يستعجلون الاجابة \* وقد كان القصد من هذا الكتاب ذكر كلمات يسيرة من كلام القوم يحصل بها السلوك لغير الكلام الى هنا وطال وكله ان شاء الله لا يخلو عن فائدة وان كان في بعضه تكرار .

﴿ وكلام القوم في الحقائق كثير لا غاية له فلنختتم الكتاب بذكر مناجاة ابن عطاء الله رضى الله عنه ﴾ ثم بذكر مناجاة ذى النون المصرى رضى الله عنه فان كلا منهما جمع في مناجاته خلاصة ما ذكرناه في هذا الكتاب \* ومناجاة ابن عطاء الله رضى الله عنه قال بعض العارفين ان فيها سرا عجيبا وتأثيرا كبيرا في قلب ذا كرها مع الحضور واذا كان ذلك في وقت السحر يكون أولى فان لم يتيسر ذلك ففي آخر النهار أو في أى وقت ، وهى «إلهى أنا الفقير فى غنائى فكيف لا أكون فقيرا فى فقرى إلهى أنا الجامل فى علمى فكيف لا أكون جهولا فى جهلى . إلهى أن اختلاف تديرك وسرعة حلول مقاديرك منعا عبادك العارفين بك عن الكون الى عطاء واليأس منك فى بلاء ، إلهى منى ما يلىق بلؤمى ومنك



ما يلقى بكرمك ، الهى وصف نفسك باللطف والرافة فى قبل وجود ضعفى أفتمنعنى منهما بعد وجود  
ضعفى ، الهى ان ظهرت المحاسن منى فبفضلك ولك المنة على وان ظهرت المساوى منى فبعدمك ولك  
الحجة على ، الهى كيف تكفى الى نفسى وقد توكلت لى أم كيف أضام وأنت الناصر لى أم كيف  
أخيب وأنت الخفى بى هاأنا أتوسل بفقرى اليك وكيف أتوسل اليك بما هو محال أن يصل اليك أم  
كيف أشكو اليك حالى وهى لا تخفى عليك أم كيف أرجم لك بمقالى وهومنك برز اليك أم كيف تخيب  
أمالى وقد وفدت اليك أم كيف لا تحسن أحوالى وبك قامت واليك ، الهى ما أظفك بى مع عظيم جهلى  
وما أرحك بى مع قبيح فعلى ، الهى ما أقر بك منى وما أبعدنى عنك ، الهى ما أرفك بى فى الذى يحجبني  
عنك ، الهى قد علمت باختلاف الآثار وتميلات الأطوار ان مرادك أن تتعرف لى فى كل شىء حتى  
لا أجهلك فى شىء ، الهى كلما أخرست لوى أنطقنى بكرمك وكلما آيستنى أوصافى أطمعنى منتك ، الهى  
من كانت محاسنه مساوى فكيف لا تكون مساويه مساوى ، ومن كانت حقائقه دعاوى فكيف  
لا تكون دعاويه دعاوى . الهى حكمك النافذ ومشيئتك القاهرة لم يترك لى مقال مقالا ولا لى حال  
حالا ، الهى كم من طاعة بنيتها وحالة شيدتها هدم اعتمادى عليها عدلك بل أقالى منها فضلك ، الهى أنت  
تعلم وان لم تدم الطاعة منى فعلا فقد دامت محبة وعزما ، الهى كيف أعزم وأنت القاهر وكيف لأعزم  
وأنت الأمر ، الهى ترددى فى الآثار يوجب بعد الزار فاجعنى عليك بخدمة توصلى اليك ، الهى كيف  
يستدل عليك بما هو فى وجوده مفتقر اليك ، أى يكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو  
المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك ومتى بعدت حتى تكون الآثار هى التى توصل  
اليك الهى عميت عين لآراك عليها رقبيا وخسرت صفقة عبد لم يجعل له من حبك نصيبا الهى أمرت  
بالرجوع الى الآثار فارجعنى اليها بكسوة الأنوار وهداية الاستبصار حتى أرجع اليك منها كما دخلت  
اليك منها مصون السر عن النظر اليها ومرفوع الهمة عن الاعتماد عليها (الك على كل شىء قدبر)  
الهى هذا ذلى ظاهر بين يديك ، وهذا حالى لا يخفى عليك منك أطلب الوصول اليك وبك أستدل  
عليك فاهدنى بنورك اليك وأقنى بصدق العبودية بين يديك وصنى بسر اسمك المصون الهى حققتى  
بحقائق أهل القرب واسلك بى مسالك أهل الجذب الهى أغنى بتدبيرك عن تدبيرى وباختيارك عن  
اختيارى وأوقفنى على مراكر اضطرارى ، الهى أخرجنى من ذل نفسى وطهرنى من شكى وشركى  
قبل حلول رمسى بك أستنصر فانصرنى وعليك أتوكل فلا تكفى وإياك أسأل فلا تخيبنى وفى فضلك  
أرغب فلا تحرمنى ولجنا بك أنتسب فلا تبعدى وبيابك أقف فلا تطردنى الهى تقدس رضاك عن أن  
تكون له علة منك فكيف تكون له علة منى أنت الغنى بذاتك عن أن يصل اليك النفع منك  
فكيف لا تكون غنيا عنى ، الهى أن القضاء والقدر غلبنى وان الهوى بوثائق الشهوة أسرنى فكيف  
أنت النصير لى حتى تنصرنى وتنصر بى وأغنى بفضلك حتى أستغنى بك عن طلبى أنت الذى أشرفت  
الأنوار فى قلوب أوليائك حتى عرفوك ووجدوك وأنت الذى أزلت الأغيار عن قلوب أحبابك حتى  
لم يحبوا سواك ولم يلجؤا الى غيرك أنت المؤنس لهم حيث أوحشتهم العوالم وأنت الذى هديتهم حتى  
استبان لهم المعالم ماذا وجد من فقدك وما الذى فقدم وجدك لقد خاب من رضى دونك بدلا . ولقد  
خسر من بقى عنك متحولا ، الهى كيف يرجى سواك وأنت ما قطعت الاحسان وكيف يطلب من غيرك  
وأنت ما بدلت عادة الامتنان يا من أذاق أحباءه حلاوة مؤانسته فقاموا بين يديه متملقين ويا من ألبس

أولياؤه ملابس هيئته فقاموا بعزته مستعزّين أنت الذّاكر من قبل الذّاكرين وأنت البادى بالاحسان قبل توجه العابدين وأنت الجواد بالعطاء قبل طلب الطالبين وأنت الوهاب وأنت لما وهبنا من المستقرّين ، الهى اطلبني رحمتك حتى أصل اليك واجذبني بمنك حتى أذبل عليك إلهي ان رجائي لا ينقطع عنك وان عصبتك كما أن خوفى لا يزالني وان أطعته الهى قد دفعتني العوالم اليك وقد أوقفني علمي بكرمك عليك . الهى كيف أخيب وأنت أملئ أم كيف أهان وعليك متمسكي الهى كيف أستعزّ وأنت الذى فى الذلة لك أركزني أم كيف لأستعزّ وأليك نسبتي أم كيف لأفتقر اليك وأنت الذى فى الفقر أقتني أم كيف أفقر الى غيرك وأنت الذى بجودك أغيتني أنت الذى لا إله غيرك تعرفت لكل شيء فما جهلك شيء وأنت الذى تعرفت الى كل شيء فرأيتك ظاهرا فى كل شيء فأنت الظاهر لكل شيء يامن استوى برحانيته على عرشه فصار العرش غيبا فى رحانيته كما صارت العوالم غيبا فى عرشه محقت الآثار بالآثار ومحوت الأغيار بمحيطات أفلاك الأنوار ، يامن احتجب فى سرادقات عزه عن أن تدركه الأبصار يامن تجلى بكمال بهائه فتحققت عظمته الأسرار كيف تخفى وأنت الظاهر أم كيف تغيب وأنت الرقيب الحاضر وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم» وقد ذكرت هذه المناجاة فى آخر الحكم وذكر الشراح جميع معانيها فليراجعها من الشراح من أراد ذلك ﴿وأما مناجاة ذى النون﴾ فقد ذكرها الحافظ أبو نعيم فى الخلية فى ترجمة ذى النون فقال كان يقول كل يوم «الهى وسيلنى اليك نعمك على وشفيعى اليك احسانك الى الهى أدعوك فى الملا كما تدعى الأرباب وأدعوك فى الخلا كما تدعى الأحباب ، أقول فى الملا يا الهى وأقول فى الخلا يا حييى أرغب اليك وأشهد لك بالربوبية مقرا بأنك ربى واليك مردي ابتدأتني برحمتك من قبل أن أكون شيئا منذ كورا خلقتني من تراب ثم أسكنتني الأصلاب ونقلتي الى الأرحام . أنشأت خلقى من منى يميني ثم أسكنتني فى ظلمات ثلاث بين دم ولحم ملثت وكوّنتني فى غير صورة الاناث ثم نشرتني الى الدنيا تالما سويا وحفظتني فى المهمل طغلا صغيرا ورزقتني من الغذاء لبنا مريا وكفلتني حجور الأمهات وأسكنت فلوبهم رقة بي وشفقة على وريثتي بأحسن تربية ودبرتني بأحسن تدير وكلا تني من طوارق الجن وسلمتني من شياطين الانس وصننتني من زيادة فى بدنى تشبنتني ومن نقص فيه يعينني فتباركت ربى وتعاليت يا رحيم ، فلما استملت بالكلام أسبغت على سوايغ الانعام وأنبتني زائدا فى كل عام فتعاليت اذا الجلال والاكرام حتى ما كنتني شأني وشددت أركاني أكلت لى عقلى ورفعت حجاب الغفلة عن قلبى وألهمتني النظر فى عجائب صنعك وبدائع عجائبك وأوضحتي لى حججك ودللتني على نفسك وعرفتني ما جاء به رسلك ورزقتني من أنواع المعاش وصنوف الرياش بمنك العظيم واحسانك القديم وخلقنتني سويا ثم لم ترض لى بنعمة واحدة دون أن أتمت على جميع النعم وصرفت عني كل بلوى وأعلمتني الفجور لأجتنبه والنقوى لأتزمها وأرشدتني الى ما يقربنى اليك زلفي فان دعوتك أجبتني وان سألتك أعطيتني وان حمدتك شكرتني وان شكرتك زدتنى ، فأى نعمك أحصى عددا وأى عطائك أقوم بشكره أما نسبت على من النعماء أو ما صرفت عني من الضراء إلهي أشهد لك بما شهد به لك ظاهرى وباطنى وأركاني وجوارحى الهى انى لأطيق احصاء نعمك على فكيف أطيق شكرى عليها وقد قلت وقولك الحق (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) أم كيف يستغرق شكرى نعمك وشكرك من أعظم النعم عندي وأنت المنعم به على كما قلت سيدى (وما بكم من نعمة فمن الله)

وقد صدقت في قولك الهى وسيدى وقد بلغت رسلك بما أنزلت اليهم من وحيك غير أنى أقول بجهدى  
ومنتهى علمى ومجهود وسعى ومبلغ طاقتى الحمد لله على جميع احسانه جدا يعدل جدا الملائكة المقربين  
والأنبياء والمرسلين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وسلام على المرسلين  
والحمد لله رب العالمين ✖ قال بعض العارفين وإنما أكثر ذوالنون من تعداد النعم والشكر عليها  
عملا بقول الله تعالى (فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون) فلا بد لمن أراد القيام بواجب الشكر من  
كثرة الفكر فى مصنوعات الله وصفاته وأفعاله وانعاماته عليه وعلى غبره ليعرف حينئذ قدر النعم  
وفضل الله واحسانه عليه وبعد ذلك كله يعترف بالجزء من القيام بأقل الشكر فضلا عن أكثره  
وكان بعض العارفين يزيد على ذلك بحاسبة نفسه على نعم الله المتجددة عليه كل يوم من أول  
لحظة الى آخر لحظة

﴿ويذنبى﴾ للعبد المريد الوصول الى الله تعالى أن يكون له أذكار وأدعية يكثر فيها من التضرع  
والذل والافتقار وإظهار الجحيز والفاقة مع الالتجاء الى الله تعالى والتبرى من الحول والقوة والاعترار  
بالرضا والتسليم والتفويض ، فمنها اللهم أنت القوى العزيز وأنا عبدك الضعيف الذليل الذى لا حول  
لى ولا قوة الا بك يا عزيز من للذليل غيرك يا قوى من للضعيف غيرك يا قادر من للعاجز غيرك يا غنى  
من للفقير غيرك ، اللهم اليك ذلت واليك خضعت أنت العزيز وأنا الذليل وأنت القوى وأنا الضعيف  
وأنت الغنى وأنا الفقير المضطر وأنت القادر وأنا العاجز يا غنى أنت الغنى وأنا الفقير من للفقير سواك  
يا عزيز أنت العزيز وأنا الذليل من للذليل سواك يا قوى أنت القوى وأنا الضعيف من للضعيف سواك  
يا قادر أنت القادر وأنا العاجز من للعاجز سواك يا أول يا آخر يا ظاهر يا باطن أسألك بحق أسمائى باسمائك  
وصفائى بصفاتك واختيارى باختيارك وتديرى بتديرك وكن لى بما كنت به لأوليائك ( وأدخلنى  
مدخل صدق وأخرجنى مخرج صدق واجعلنى من لدنك سلطانا نصيرا ) يا أول يا آخر يا ظاهر يا باطن  
سر بل قلبى بحقائق ربوبيتك ، واغفر لى فى كلالوصفين وهب لى تقواك فى الأمرين ( انك أهل التقوى  
وأهل المغفرة ) ، إلهى معصيتى قطعتنى عن كل شىء الا منك والحمد لله ، الهى ان غلبتنى شىء غلبته بنور  
وجهك والحمد لله اللهم قنى شر نفسى والهمنى رشدى اللهم أرنى الحق حقا وارزقنى اتباعه وأرنى الباطل  
باطلا وارزقنى اجتنابه ولا تجعل الأمر مشتبها على فأتبع الهوى اللهم رضى بقضائك وعافنى من بلائك  
وأوزعنى شكر نعمائك واجعل اللهم رغبتى فيما لديك وراحتى عند لقائك اللهم رحمتك أرجو  
فلا تسكنى الى نفسى طرفه عين فأهلك ولا الى أحد من خلقك فأضيع وا كلاًنى كلامه الواليد  
ولا تخل عنى وأصلح لى شأنى كله يا حى يا قيوم برحمتك أستغيث اللهم انى أسألك بأنى أشهد انك أنت  
الله لا إله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن سيدنا محمدا عبدك ورسولك فلا تسكنى الى نفسى فانك  
ان تسكنى الى نفسى تقربنى الى الشر وتبعدنى من الخير وانى لأنتق الا برحمتك فاجعل لى عندك  
عمدا توفينى به يوم القيامة ( انك لا تخلف الميعاد ) اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل ( فاطر السموات  
والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما اختلفوا فيه ) اهدنى لما اختلف فيه من  
الحق باذنك انك تهدى من تشاء الى صراط مستقيم ( اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة )  
لا إله الا أنت رب كل شىء ومليكه أعوذ بك من شر نفسى ومن شر البطان وشركه وأن أقترف على  
نفسى سوءا أو أجرت الى أحد من خلقك انك على كل شىء قدير ✖ ويذنبى أيضا الا كثر من

الأذكار والأدعية النبوية وهي كثيرة مشهورة ذكر كثير منها العلامة الحبيب طاهر باعلوى في كتابه المسمى بالسالك ، ومنها دعاء عظيم فيه فضل كبير وهو ما رواه الطبراني والحاكم وابن حبان في صحيحهما عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ علمها إياه وهو « اللهم اني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأستغاث بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ونية واعتقاد وما قضيت اللهم لي من أمر فأجعل عاقبته رشدا يا أرحم الراحمين اللهم اني أسألك من خير ما سألك منه عبدك ونبوك سيدنا محمد ﷺ وأستعذك مما استعاذك منه عبدك ونبوك سيدنا محمد ﷺ وأنت المستعان وعليك البلاغ ولا حول ولا قوة الا بالله » هكذا جاء على هذا الترتيب وقدم في المسالك هذا على قوله اللهم اني أسألك من الخير الخ ، ولعله جاء في رواية كذلك ✽ قال القطب سيدى عبد الله بن علوى الحداد اذا لم يتيسر للعبد الاتيان بجميع الأذكار الواردة في الصباح والمساء وعند تغاير الأحوال فليأت بهذا الذكر ، وكذا من لم يحفظ الوارد في كل موطن فيه ذكر وارد أو كان يحفظه ولكن لم يتيسر له الاتيان به لعذر من الأعذار ، لأن هذه الدعوات من جوامع كلام النبي ﷺ وهي شاملة لجميع الدعوات والاستعاذات ، وذلك من خصوصياته ﷺ حيث يقول « أوتيت جوامع الكلام واختصر لي الكلام اختصارا » وهي من النعم التي لا يقدر قدرها ولا يحصر شكرها لأن من دعا بها كأنه دعا بكل دعاء دعا به رسول الله ﷺ وأنى بكل استعاذة استعاذ بها رسول الله ﷺ ولا يترك ذلك الا محروم ، لأنها الغنيمة الباردة التي لا تعب فيها ولا نصب ولا علمها سيدنا رسول الله ﷺ وسيدتنا عائشة رضي الله عنها الا اعلمها بأنها عاجزة عن الاتيان بكل مادعا به ، فنحن أعجز منها فليكن اقتداؤنا بها ، اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم ، والحمد لله أولا وآخرا ✽ هذا آخر الرسالة التي ألفها وحررها شيخ مشايخ الاسلام ورئيس العلماء الأعلام سيدى وملاذى ومدير أمرى شيخ الفريقين وامام الفريقين سيدى الحبيب أحمد بن المرحوم بكرم الله السيد زبني دحلان رحمه الله الكريم المنان وأدام النفع بمؤلفاته على ممر الأزمان بحاء سيدنا محمد سيد ولد عدنان آمين

جدنا لمن سهل الوصول . الى معرفة الله والرسول . وأنهل أهل وداده . لذيذ شراب الصفوة من عبادته . وأنظمهم في سلك المقربين . وأشهدهم عين اليقين . وأغرقهم في بحار مشاهدته . وأنالهم جزيل جميل مثوبته . وصلاة وسلاما على معدن الأنوار وينبوع خزائن الأسرار . من خصه الله بجوامع الكلام . وآتاه لطف الحكيم . سيدنا محمد وآله والناسجين على منواله :

(وبعد) فقد تمّ طبع الكتاب الذي طابق اسمه مسماه . وعنوانه معناه . ألا وهو (تقريب الأصول . لتسهيل الوصول الى معرفة الله والرسول) تأليف شيخ الاسلام . بيلد الله الحرام . السيد احمد بن السيد زبني دحلان . عليه رجة الكريم المنان ، مصححا بمعرفة لجنة من علماء الأزهر الشريف برئاسة (الشيخ ابراهيم بن حسن الانبائي)

وذلك بمطبعة الشيخ (مصطفى الباني الحلبي وأولاده) بمصر الكائن مركزها بشارع التبليطة بجوار الأزهر الشريف بسرأي رقم ١٢ وقد وافق تمام طبعه أوائل ذى القعدة الحرام سنة ١٣٤٩ هجرية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التحية آمين

## تقریظ

لما اطلع على هذا الكتاب الجليل حين طبعته الاولى ، فضيلة العلامة المرحوم الشيخ عبدالحامد ابن المرحوم محمد علي قدس من علماء الحجاز وصاحب التأليف المشهورة ، قال متوسلاً بالنبي وآل

### بسم الله الرحمن الرحيم

﴿نحمدك﴾ يا من بتيسير الأصول يسرت على عبادك أسباب الوصول فسطعت عليهم سواطع جلالك و برقت لهم بوارق بهائك وجمالك ، وكشفت لهم عن محجبات الأسرار وكسوتهم جلايب الهيبة والوقار ، ونصلي ونسلم على الانسان السكامل أفضل من أوقى عوارف المعارف والنبي الخاتم أكمل من هدى بهدائيه الى منهاج العابدين ، وزجر بزواجه عن المتالف صاحب الدعوة الثامة والرسالة الجامعة العامة من نصيح بالنصائح الدينية ووصى بالصايا الایمانية ، سيدنا محمد الذي أوضح معالم الطريقة للسالكين ونشر أعلام الحقيقة للساثرين وعلى آبائه واخوانه من الأنبياء والمرسلين أفضل من قاموا باحياء علوم الدين وعلى الملائكة الذين أسعدهم الله بطهارة القلوب وعلى آله وأصحابه الملحوظين بالعناية من علام الغيوب ﴿أما بعد﴾ فان حياض العلوم على صفحات الدهر لاتزال متدفقة ورياض الفنون مشمرة مورقة موققة لعمر الله انها لأشرف الصنائع وأرجح البضائع أربابها دائماً في ارتفاع ، والمشتغل بها لم يزل في نفع وانتفاع ، وان من أجل ماتسابق فيه الهمم ، وتشمر عن سوقها في سوق تحصيله كل قدم (علم التصوف) الذي يصفى القلوب ويزكي الطبع فهو أصل وماسواد فرع ، اذ به يتوصل الى تخليّة الفكر عن الأغيار وتخليته بمشاهدة الملك الغفار به هذا : وان من أنفس ماصنف في هذا الباب وأجل ما يقتنيه ذوالحجا والألباب مع براعة عبارة وتهذيب ظريف واطيف اشارة وترتيب منيف وبديع صياغة وقويم تحرير وأنيق صناعة تروق المهذب النحرير الكتاب الميسر لأسباب الوصول . المسمى (بتيسير الأصول) <sup>(١)</sup> فناهيك من تصنيف ينادي من حوله معلنا بين الوري ، حسبى هذا الكتاب كل الصيد في جوف الفرا لتنعشت منه الأرواح والنفوس وحصل به الانتفاع ، وقيل لاعطر بعد عروس . وحسبك به من تأليف تعقد عليه الخناصر لما أبرزه من محجبات العرائس ومخبآت الدخائر ، ان سئل أجاب وأنى بالحبب الحبب يحبب مطالعه الخلال العاطله ويكسيه الخصال الجيدة الفاضله . ويمقون النفوس ويؤدبها ، ويزكي الطباع ويهذبها ، تجتني ثمار المواعظ من رياضته ويتفجر عذب الحكم من سلسبيل حياضه وتشرق أنوار المعارف من كواكبه ، وتظهر عرائس النفائس في مواكبه ، لا يصدر عنه ظمآن الاروايا من مناهل العرفان ، ولا عار من فضيله الاكاسيا بحللها الجيلة ، فهذا الكتاب الذي طابق اسمه مسماه وبلغ بين كتب التصوف من الفضل أسماء ، فجدير بذوى الآداب واللطائف وعصابة الألباب والمعارف أن يسرحوا أنظارهم نحو حدائقه ويشنفوا أسماعهم بجواهر دقائقه ويقتبسوا من مصباحه المنير ويلتمسوا من قاموسه الخضم الغزير فكم أبرز من ابريز الدقائق وأظهر من مكنون الحكم والرقائق

(١) سماه المؤلف تقريب الأصول والمعنى واحد . انتهى مصححه

مانتشرح به صدور الصديقين وتقريبه أعين ذوى السالك المحققين ايه وكم ماني هذا الكتاب ما يهدي  
الى طريق الصواب فهو نديم نقيس وجليس أنيس وسمر كل أمير ، بل أمير كل سمر ، ولعمري أنه  
قد انتظمت عقود فرائده ووشيت مطارف فوائده أمان القناع وأفاض الاطلاع مع جزالة عبارته ولطف  
اشارته وحسن نادرته وجيل مسامرته . وبالجملة ففرائده يضيق عنها نطاق التعبير ويقصر عن وصفها  
لسان البلغ النحرير فياله من مؤلف لم تسمح بمثله القرائح ومصنف لم تطمح على نسج منواله المطمح  
ذا كتاب قد حاز سرا لطيفا \* فيه يسر لمن يريد استقامه  
فأخذ تنسل يسر معال \* واروعه النجاة يوم القيامة  
(وكيف لا) وقد أوصى عليه مؤلفه ذو النقي عند انتقاله الى دار البقا ، فقال انه أحسن تأليفه  
التي حارت في وصف حسناتها الأفهام وأنه لم يؤلف مثله في الاسلام وأنه جواهر ودرر نقيه التقطها من  
كتب السادة الصوفية

خسبك ذى الوصبة من امام \* سليل الصدق والبطل الهمام  
صدوق في المقال أبو المعالي \* أحق بقول نظام الكلام  
إذا قالت حذام فصدقوها \* فان القول ما قالت حذام  
(وكيف لا) وهو أوحى الورى وأجل من تفنن ممن تبوأ أم القرى دوحة العلم تاج العلماء  
الاعلام المتمسك من فنون العربية والأدب بوثيق الزمام والقنطرة في كل فن ، لاسيما على التفسير  
والتصوف والتاريخ والحديث والامام بين كل قوم القديم منهم والحديث القائم بحماية دين الله ورسوله  
جده الاكرم الباذل نفسه بالارشاد الى التي هي أقوم المحرق بشهاب أدلته كل شيطان مارد القاطع  
بمواضي حججه كل مارد واجحد الحمد نيران البدع بمياه السنة حتى صيرها ترابا الهادم بمعاول محكماته  
مشيدات الشبه حتى خلفها خرابا امام السادة الصوفية وهمام القادة المرضية كامل الأوصاف السيد  
الأمثل صاحب القدم الراسخ الذي لا يتزلزل علم الفضل الذي تستخف دونه الأطواد ومنبع الفخر  
الذي طاب ذكره في كل ناد ذروة أهل السعادة والمجد الغني عن المدح والحمد

بر النوال أخو الافضال بحر ندى \* ومفرد العصر جمع الفضل متجره  
في غابة القرب للراحي لينجده \* في ذروة البعد عن وصف يحقره  
يأتى المعالي في كل الأمور كما \* يأتي السفاسف حتى لا تسكره  
يسدى البشاشة مهما سنة ظهرت \* وان نأت فعبوس الوجه أجره  
يرضى ويفض في الحالين فهو اذا \* يسدو على الدين ثم قام أسمره  
ومن على سنة المختار قد نشأت \* أفعاله فعلى الرحمن بحسبه  
يعطى المعارف والاحسان يتبعها \* ويمنع اللغو في قول يحمره  
ومن تمسك بالدين اقويم فقل \* ماشئت فيه خير الخلق بشره  
ومن غدا وارث المختار حيث بدا \* فأطول المدح في علياه أقصره  
البحر الذي تستمد من فيضه البحور والخبز الذي تنفجر ينابيع الحكم من بين ثناياه وتنفور  
من أنفق من خزائن علمه ولم يحش من ذى العرش اقلا هكذا هكذا والافلا ، قل فلم يترك مقالا  
لقاتل ونسأى فكأنما هو لانيرين متناول وتساعد درج السيادة حتى فاق الآفاق وتعالى حتى

عقدت على رياسته خناصر الاجماع والاتفاق نغز الأمانل الأنغر والحة التي أنبتت سع سنابل بل  
أكثر قطب دائرة العلوم المرجع عند اضطراب الفهوم كشاف المشكلات ومزيل المضلات سراج  
العلوم المتوقد ورب التعبير الغير المتعقد مشيد أركان المعارف باملائه وتقريره ومؤيد دولة الشريعة  
بتجويره وتحريره صاحب التصانيف العديدة ، والتأليف المفيدة التي اشهرت كنار على علم واتخذها  
العلماء كهفا يلجأ اليه وبه يعتصم ، ويعتمدون في نقولهم عليها ويرجعون في اختلافهم اليها

جامع أشتات علوم الورى \* فاستشهدن أفلامه تشهد  
وليس لله \* بمستنكر \* أن يجمع العالم في مفرد  
كما حوى كل حروف الهجا \* بيت قصير فاستمع واعدد  
جاحظ فضل غوث مستصرخ \* هش زكى قطب عرندى

نورى زمانه ، وسيدويه أوانه ، مربى المريدين ، ومفيد الطالبين ، كعبة القاصدين ، المتخلق  
بالأخلاق الحميدة . وزعم شراب الواصلين ، المتضاع بالعلوم النقلية والعقلية ، ورحلة السادة  
الكبراء المحققين ، ومحط رحال القادة المدققين ، شيخ الاسلام بلا نزاع ، وبركة الأنام بلا دفاع ،  
رئيس العلم وذويه ، الأحق بأن يقال فيه

سل عنه وانطق به وانظر اليه تجدد \* ملأ المسامع والأفواه والمقل

مفتى السادة الشافعية بالديار المشرقة ، والمعاهد المعظمة المسكية ، جهيد الجهابذة ، أستاذنا وأستاذ  
الاساتذة أصل الأصول وفرع طه الرسول محي سنة جده سيد ولد عدنان والمتأسى به في جميع أحواله  
حتى في كونه ولد بمكة وتوفى بالمدينة العظيمة الشان

فمكة ذات البيت مطلع بدره \* ومغربه في طيبة دارة السعد  
فن حرم أسرى الى حرم لكى \* يحور جوار المصطفى مكرم الوفد  
فكان له في ذا التأسى بحده \* فلا فضل يلقى مثل ذلك في العد

النادرة التي أفلتت من ضنين الزمان ، وبرهان من قل من الحكماء بتعدد نوع الانسان ،  
نغز الأقران . المشار اليه بأطراف البنان . العلى الهمة العظيم الشان . المرحوم بكرم الرحيم الرحمن  
سيدنا ومولانا [السيد أحمد بن زبني دحلان] ، قدس الله روحه وجعل من رحيق رضوانه غبوقه  
وصبوحة . وأجزل أجره وثوابه ، وملاً من سيب الفضل والاحسان وطابه ، وأرسل سبحانه رجته  
عليه ، وأنهى صلب مراسلات رضوانه في فرايسه العالية اليه ، وأفاض علينا وعلى المسلمين من  
بركاته ، وأمدنا بأسراره وفيوضاته آمين بجاه الأمين ( هذا ) ولما خفق جناح اكاله طبعاً ، وانتشر  
ضوء فجر اختتامه واحسانه صنعا ، انطلق لسان القلم يترجم عن بعض محاسنه ، بعض مائثر بما نظم  
مؤرخاً حسن هذا الصنيع ، على لسان كل بصير بمقداره سميع فقال :

أخود بدت تحتال في حلة الفخر \* فحبرت الأفكار من حسنها الوتر  
أم ابتسمت حوراء عن درّ ثغرها \* فلاح سناء منه يعلو سنا البدر  
أم الرضة الغناء قد زارها الحيا \* ففاقت بمرآها على طاعة النجر  
أم اجتاز سفر في التصوف جامع \* ففاح عبير يزدري المسك بالنشر  
كتاب حوى درّ التصوف فأنجلي \* به الغامض المحجوب عن منتهى الفكر

يسمى بتيسير الأصول وشأنه \* يسر أسباب الوصول الى البر  
 ومختصر فيه الفتوح بسرعة \* يميز ويروى وارديه بلا عسر  
 خلاصة هذا الفن حلو مذاقه \* يرى بين أسفار الصوف كالبر  
 فيا من يريد العلم والرشد والهدى \* عليك به تعطى المقاصد باليسر  
 وتغنم در العلم من بحر فيضه \* وأثماره من جنة عينها تجري  
 فيغنيك هذا السفر عن كل ماعدا \* فالصيد في جوف الفرا فاعن بالسفر  
 وكيف وقد أوصى به عند ثقله \* مصنفه بحر المكارم والفخر  
 وقدة أهل الله من شاع فضله الشفي عن الاطراء والحمد والشكر  
 ونجبة أنجال الرسول ومن غدا \* بأمر القرى يهدي البرايا الى البر  
 وقطب الورى الاستاذ ذو العلم من له \* تأليف فيها النفع جلت عن الحصر  
 ورحلة أهل الفضل من منه قد أتت \* تقارير يزرى ذوقها شهدة الشعر  
 وخاتمة الحفاظ سدره منتهى المعارف والارشاد مرتفع القدر  
 رفيع يحار الفكر في حصر فضله \* تحقق فيه قول من فاق في الشعر  
 امام همم في البلاغة بارع \* وحيد ألبا الدهر منفرد العصر  
 اذا قسته بالشمس فالشمس دونه \* وان قسته بالبدر أرى على البدر  
 وان قسته بالبحر فالبحر مالخ \* وان قسته بالدهر فاق على الدهر  
 هو المقننى دحلان احمد من غدت \* مناقبه عقدا على عاتق الفخر  
 سقى الله مثواه بصيب رحمة \* وبوآه الفردوس منشراح الصدر  
 ومن بفتح وانتصار وعطفة \* (عبد المجيد القدسي) راجى صفا الفكر  
 وأشياخه والمسلمين جميعهم \* بجاه جميع الرسل لاسيما الطهر  
 وآل وصحب من الى الخير أرشدوا \* عليهم صلاة مع سلام مدى العمر  
 وما قال اذ قد تم طبع مؤرخ \* بدا الطبع بالتيسير يزرى بها البدر





## فهرست

تقريب الأصول لتسهيل الوصول للعلامة المرحوم السيد أحمد بن السيد زيني دحلان

صحيفة

- ٢ خطبه الكتاب
- بيان معنى قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
- ٤ تقسيم العبادات عشرة أقسام ومعرفة العبد بربه وبيان معنى قوله تعالى الله نور السموات والأرض وذكر شيء من محاسن كتاب احياء علوم الدين وكتب الشاذلية والتحذير من مطالعة كتب بن العربي لغير الكاملين
- ٨ الحث على رؤية الفضل والمنة والتبري من الحول والتوّة
- ١٠ وجوب معرفة عقيدة صحيحة والحث على اتخاذ الأوراد والاذكار
- ١١ مطلب الرجا في الله وحسن الظن به والرضا بقضائه
- ١٢ معنى قول بعض العارفين لو أن التوبة تطرق بابي ما أذنت لها
- معنى قول شارح المجالس العارفون قائمون بالله
- معنى قول الحكم لانهاية لذاتك
- ١٣ معنى قول سهل ان الله ياتي على الخصوص الفاقة
- الفرق بين طريقة أهل التكليف وأهل التعريف
- تقسيم الشيخ أبي العباس المرسى الناس الى ثلاثة أقسام
- قول الشيخ أبي الحسن الشاذلي في قوله تعالى من شر الوسواس
- ١٤ بيان كون السائرين الى الله محمولين
- معنى قول الغزالي في كتاب الشكر من الاحياء ان الموجود المحقق هو القائم بنفسه
- ١٥ سئل سهل بن عبدالله عن رجل يقول أما كالباب لا أتحرك إلا اذا حرك
- مطلب كمال الاستقامة التزام العبودية مع بيان حقيقة الشكر
- قول الحكم ان أردت ان يفتح لك باب الرجا
- ١٦ معنى قول سيدي أبي الحسن نقلا عن شيخه ابن مشيش من ذلك على العمل فقد أتعبك
- معنى قول الحكم معصية أورثت ذلا وانكسارا
- هل الاصلح غلبة الخوف أو الرجا
- ١٧ معنى عدم الاعتماد على العمل وعدم الجزن على ماقت من الحسنات
- حكاية عن حاتم الأصم وأخرى عن شقيق البلخي في عدم الاهتمام بالنفس وحديث نعم العبد صهيب
- ١٨ قول الحسن البصري ان قوما ألهتهم أمانى المغفرة وكلام شارح الحكم في تقسيم حسن الظن واليقين
- كلام يحيى بن معاذ في الرجا

- ١٨ معنى قول الحكم من ظن انفسك لطفه عن قدره
- ١٩ معنى قول الحكم من استعرب أن ينقذه الله من شهوته
- ٢٠ ذكر ما كان عليه الفضيل بن عياض وابراهيم بن أدهم قبل التوبة والوصول الى المعرفة
- ٢١ معنى قوله في الحكم أصل كل معصية وغفلة الرضا عن النفس
- ٢٢ قول أبي يزيد أريد أن لأريد وقول الحكم أرح نفسك من التدبير
- ٢٣ التدبير الذي يتوصل به الى التقرب الى الله تعالى والأسباب التي لاتتافى التدبير
- ٢٤ اعتراض بعض القاصرين على أبي يزيد
- ٢٥ كل مختارات الشرع تحصيلها من التدبير المحمود
- ٢٦ قول الشيخ أبي الحسن رضى الله عنه لن يصل الولى إلى الله تعالى الخ
- ٢٧ تقسيم التدبير الى محمود ومذموم
- ٢٨ قول عمر رضى الله عنه انى لأجهز الجيش وأنا فى الصلاة
- ٢٩ معنى قوله تعالى منكم من يريد الدنيا الآية
- ٣٠ قول عمر رضى الله عنه نفر من قدر الله الى قدر الله
- ٣١ كلام سيدى عبدالرحمن العيدروس فى شرح صلاة سيدى أحمد البدوى رضى الله عنهما
- ٣٢ اذكار مجربة لتسهيل الرزق
- ٣٣ كلام من الاحياء فى التوكل وتقسيم أسبابه
- ٣٤ قيل لأبي يزيد ان خزائننا مملوءة من العبادة
- ٣٥ نبذة من كلام الشيخ عبدالقادر الجيلانى رضى الله عنه
- ٣٦ نبذة من كلام الشيخ أبي الحسن الشاذلى رضى الله عنه
- ٣٧ من كلامه فى البذاذة وخشونة العيش واللباس وضد ذلك
- ٣٨ حكاية عن الولى الكبير الشيخ عبدالرزاق
- ٣٩ كلام الشيخ أبي الحسن الشاذلى فى حديث ما فضلكم أبو بكر بصوم ولا صلاة
- ٤٠ كلمتان تغنى عما فى الرعاية فى آفات النفس
- ٤١ مسألة تفضيل الغنى الشاكر أو الفقير الصابر
- ٤٢ ان لله عبادة كلما اشتد الظلمة ازداد نورهم
- ٤٣ ان لله عبادة محق أفعالهم بأفعاله
- ٤٤ سئل الشيخ الرملى عن يقول بوحدة الوجود
- ٤٥ ان الله تعالى تجلى لعباده فى كتابه العزيز
- ٤٦ من عرف نفسه عرف ربه
- ٤٧ نبذة من كلام الشيخ أبي بكر العيدروس صاحب عدن
- ٤٨ نبذة من كلام الشيخ أبي العباس المرسى رضى الله عنه فى محبة الله تعالى

- ٤٤ قول بعض المشايخ أسألك اعوجاج الخلق على
- ٤٥ مكاشفة الشيخ أبي الحسن فيمن كوشف في قوله تعالى (يهب لمن يشاء آياتي)
- قول الشيخ أبي الحسن رضي الله عنه توسلوا الى الله بالغزالي
- ٤٦ ذكر شيء من كلام الشيخ منصور البطايحي والشيخ عدي بن مسافر والشيخ علي بن الهيثبي وثناء الشيخ عبدالقادر عليه
- ذكر شيء من كلام ابن مرزوق والشيخ رسلان الكردي والشيخ أبي مدين
- ذكر شيء من كلام الشيخ أبي الحجاج الاقصري وذكره أن شيخه أبو جعفران
- ٤٧ ذكر شيء من كلام ابن أبي جرة وسيدى ابراهيم الدسوقي رضي الله عنهما
- ذكر شيء من كلام الشيخ الكبير داود بن ماخلا وكان أميا
- ٥٥ كلام لسيدى عبدالله الحداد في قول بعضهم ما اتخذ الله من ولى جاهل قط
- قول الشيخ أبي العباس المرسى قد يجذب الله العبد اليه
- ذكر كلام لسيدى عبد الرحمن العيدروس في فيوضات أنوار النبي صلى الله عليه وسلم
- ٥٨ ذكر كلام لسيدى عبدالله الحداد في اعتناء الولي بقرابته وتلامذته بعد موته
- قول الشيخ أبي الحسن الشاذلي من أراد عز الدارين الخ
- ٥٩ ذكر حث الشيخ أبي الحسن على ذكر الله وذكر كلام له في الحقائق
- ٦٠ ذكر حث الشيخ أبي الحسن على قراءة انا أنزلناه والاخلاص والمعوذتين
- ذكر عقوبة من اعترض على أحوال الرجال
- ٦١ ذكر شيء من الحقائق لسيدى أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنه
- ذكر فضل يا قوي يا عزيز يا عليم يا قدير يا سميع يا بصير
- ذكر شيء من كلام سيدى أبي العباس المرسى رضي الله عنه
- ٦٢ ذكر قول أبي يزيد خضت بحرا ووقفت الأنبياء بإساحله
- ٦٣ ذكر قول السرى السقطي التوبة أن لا تنسى ذنبك
- ذكر آتية في مقدار شهر سبعين سنة
- ٦٤ ذكر ياقوت العرشى رضي الله عنه
- ٦٥ وفاة السيد البدوي رضي الله عنه
- ذكر كلام لسيدى أبي الحسن الشاذلي في الشكر
- ذكر شيء من كلام سيدى أبي المواهب الشاذلي رضي الله عنه
- ذكر قول سيدى محي الدين بن العربي كنت أبغض انسانا فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم
- ٦٦ ذكر شيء من كلام سيدى علي وفا
- ٦٧ ذكر وفاة سيدى علي وفا
- ذكر شيء من كلام سيدى أبي المواهب الشاذلي
- ٧٨ ذكر الملامية

- ٧٩ معنى قول الحكم لأن أصبح جاهلا لا يرضى عن نفسه
- ٨٠ قول الشيخ أبي عثمان المغربي فيمن زار وليا
- ٨٣ ذكر شيء من فضائل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
- ٨٤ ذكر قول صاحب البردة فبلغ العلم فيه أنه بشر
- ٨٦ ذكر فضيلة التخلق باسمه المؤمن وفضل من اسمه محمد
- ٩٠ ذكر شيء من كلام سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله عنه
- ٩٢ ذكر شيء من كلام سيدى شمس الدين الحنفى
- ٩٢ ذكر شيء من كلام الشيخ مدين بن أحمد الأشمونى
- ذكر شيء من كلام الشيخ محمد المغربي الشاذلى من مشايخ الشعرائى
- ذكر شيء من كلام شيخ الاسلام زكريا الانصارى
- ذكر شيء من كلام الشيخ محمد الشناوى
- ٩٣ ذكر شيء من كلام الشيخ على الخواص
- ٩٧ ذكر شيء من كلام الشيخ أبى الفضل الأجدى
- قول الجنيد من عرف الله بالربوبية
- ٩٨ قول أبى عبد الله الترمذى لقد مرضت
- قول الشيخ أبى الحسن الشاذلى إذا أكرم الله عبدا فى حر كاته وسكناته
- قول عبد الله بن منازل العبد ما لم يطلب شيئا لنفسه
- ٩٨ قيل للجنيد ان قومًا تركوا لأعمال
- ٩٨ كلام جليل فى الحرية
- ٩٩ قول الشيخ أبى على الدقاق هذا الخلق لا يكون الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم
- كلام جليل فى الفتوة
- قول القشبرى المدار على الاستقامة
- قول الجنيد الذى يسرق ويزنى خير من الذين استخفوا بأداء العبادات
- ١٠٠ قول الجوزجاني كن صاحب الاستقامة
- سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عما يشبهه
- ١٠١ كلام جليل فى الاخلاص
- ١٠٢ كلام جليل فى الصدق
- ١٠٢ كلام جليل فى التقوى
- كلام جليل فى الخوف والرجا
- ١٠٣ كلام جليل فى المراقبة والمحاسبة
- ١٠٤ كلام جليل فى الرضا
- ١٠٥ كلام جليل فى النذل والتواضع

- ١٠٥ كلام جليل في حسن الظن بالله وبالناس
- ١٠٧ قول الحكم مانوقب مطلب أنت طالبة بربك
- قول ابن عطاء الله في مناجاته الهى كم من طاعة بنيته
- قول الحكم لاصغيرة اذا قابلتك عدله
- قول الحكم قطع السائرين اليه عن رؤية أعمالهم ، وقوله ولاعمل أرجى للقبول الخ
- ١٠٨ قوله تعالى (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ) وقل الله ثم ذرهم
- ١٠٩ مطلب الله كرم منشور الولاية ومعه شيء من فضائل الذكر
- ١١١ قول الحكم لاترك الذكر لعدم حضورك
- ١١٢ قول الحكم تحقق بأوصافك
- ١١٨ قول العبدروس قراءة آية الكرسي يثبت الله بها القلب
- ١٢١ كان السيد محمد باحسن جل الليل يحصل له عند الذكر ما يبهز العقول
- ١٢٢ ذكر مشارب الصوفى في معانى القرآن الاشارية
- ١٢٣ فرغ قلبك من الأغيار بملاء من الأسرار
- ١٢٤ قول الحكم ما كان ظاهره ذكر الاعن باطن شهود
- ذكر السالك والمجذوب
- ١٢٥ قول الحكم قوم تسبق أذكاهم أنوارهم
- كلام جليل في المجاهدة
- قول الحكم رب عمر اتسعت آماده
- ١٢٦ كلام جليل في الفكر
- قول الحكم اذا رأيت عبدا أقامه الله فى الأوراد وذكر الواردات
- قول الحكم قوم أقامهم الله لخدمته
- ١٢٧ قول الحكم الوارد يأتي من حضرة قهارة ولاترك كنن الى وارد حتى تعلم ثمرة
- ١٢٨ كلام جليل من كتاب التنوير
- قول الحكم تطلعك الى بقاء غيره
- ١٢٩ ذكر الوصول الى الله تعالى
- ١٣٠ ذكر الفناء والتجريد والتفريد والتوحيد واليقين
- قول الحكم من علامات قبول العمل وقولها لاعمل أرجى لقبول وخير ما تطلبه منه
- ١٣١ قول الحكم اذا أردت أن تعرف قدرك عنده
- قول الحكم كفى من جزائه إياك على الطاعة
- ١٣٢ قول الحكم كفى العاملين جزاء
- ١٣٣ قول الحكم من عبده اشئ يرجوه
- قول الحكم عنايته فيك لا شيء منك

- ١٣٥ قول الحكم خير ما تطلبه منه  
 ١٣٦ ذكر ذم طلب العوض على الأعمال  
 صراط الاخلاص  
 ١٣٨ قول الحكم لانهاية لذاتك  
 قول الحكم كن بأوصاف ربو بيته متعلقا  
 ١٤١ قول الحكم الغافل اذا أصبح يفكر ماذا يفعل  
 ١٤٢ قول أبي مدين احوص على أن لا تصبح وتمسى الامفوضا  
 ١٤٣ من علامات الافلاس  
 ١٤٣ قول الشيخ أبي الحسن العباد بنوا أمورهم على عشرة أصول وأما الاولياء الخ  
 قول الشيخ أبي الحسن عبادة الصديقين عشرون  
 ١٤٤ قول الحكم متى أوحشك من خلقه  
 ذكر مشاهدة المكون والأكون  
 قول الحكم كيف يشرق قلب صور الأكون منطبعة في مرآته  
 ١٤٥ قول الحكم الكون كله ظلمة وانما أثاره ظهور الحق فيه  
 ١٤٦ قول الحكم ما من نفس تبديه  
 ١٤٧ شهود الحق في الأكون  
 الكون كله ظلمة ومبحث من يرى الله قبل الأشياء أومعها أو بعدها  
 ١٥٠ في الفناء والبقاء  
 ١٥١ في التسليم والتفويض  
 ١٥٢ في الفرق بين الرضا بالقضاء والمقضى  
 ١٥٤ في الأسباب والتجريد  
 ١٥٥ قول السائل أيا علماء الدين ذمى دينكم وجوابه  
 ١٥٧ نسكته ذوقية في قوله ان لم تكن تراه فانه يراك  
 ١٥٧ اذا أراد أن يوصلك اليه غطى وصفك بوصفه  
 قول الحكم كيف يشرق قلب الخ  
 ١٥٩ كل كلام يبرز فعلية كسوة القلب الذي منه برز  
 تقوية اليقين  
 ١٦١ حديث حارثة  
 ١٦٢ سؤال عمر حذيفة هل هو من المنافقين  
 قول الحكم تشوقك الى ما بطن فيك من العيوب  
 ١٦٤ البلور اذا قوبل به الشمس الخ  
 قول القائل عينان رأت أبازيد البسطامي

- ١٦٦ قول أبي الحسن الشاذلي اذا أردت أن يكون لك نصيب مما للأولياء
- ١٦٧ قول الشيخ عبد السلام ان قوما سألوكم أن تسخر خلقك  
الفرق بين لذة علم الظاهر والباطن  
قول الزمخشري سهرى لتفتيح العلوم
- ١٦٨ أقسام المراقبة
- ١٦٩ قول الشيخ عبد القادر راحلث على معارضة الأقدار بالأقدار
- ١٧١ قول سيدي أبي العباس المرسى سببنا التقوى
- ١٧٢ حكاية المرأة المتنازعة مع زوجها  
ما من نفس تبديه
- ١٧٣ سئل سهل متى يستريح الفقير
- ١٧٧ كتب على الى سلمان الفارسي رضي الله عنهما
- ١٧٨ ما توقف مطلب أنت طالبه بر بك
- ١٧٩ ان لله عبادا كلما اشتدت الظلمة في الخلق اشتد نورهم
- ١٨٠ من علامات النجاح في النهايات الرجوع الى الله في البدايات
- ١٨١ أوصاف البشرية نوعان
- ١٨٣ ذم الرضا عن النفس وعلاماتها
- ١٨٤ قول أبي مدين من لم يمت لم يرا الحق
- ١٨٦ ذكر العزلة
- ١٨٧ قول الامام القشيري قتل النفس في الحقيقة التبري الخ
- ١٨٨ ذكر أوصاف الشيخ والمريد
- ١٨٩ النفس المطمئنة معنى النزول الى سماء الدنيا التجلي هي القلوب
- ١٩١ معنى النزول الى سماء الدنيا التجلي على القلوب
- ١٩٢ قول الحكم لا ترحل من كون الى كون
- ١٩٣ الموت الاختياري والاضطراري
- ١٩٥ لا تفرحك الطاعة لكونها برزت منك
- ١٩٦ الحث على محبة العارفين  
ذكر بعض مناجاة ابن عطاء الله
- ١٩٧ ذكر الحث على الذلة والانكسار ومجاهدة النفس
- ١٩٨ ذكر الحث على ملاحظة ان العبد ينبغي له أن يلاحظ أن الله يرقبه  
ذكر الحث على أن العبد ينبغي له أن يسترحاله فيما بينه وبين الله من السر من الخلق
- ٢٠٠ ذكر الحث على طرح الخلق عن نظر العبد والاكتفاء بعلم الله تعالى به  
ذكر الحث على التواضع وملازمة محبة العارفين

- ٢٠٠ ذكر الحث على المحاسبة والمراقبة
- ٢٠١ ماتوقف مطلب أنت طالبه بربك
- ٢٠٢ ذكر منع الطلب من الخلق والاذن فيه بشرطه
- ٢٠٥ ان لم تحسن ظنك به لأجل وصفه فحسنه لمعاملته معك
- ٢٠٦ ذكر الجمع بين الخوف والرجاء وترك القنوط والأمن
- ٢٠٦ ذكر الغيبة عن رؤية النفس وأعمالها
- ٢٠٩ ذكر الجمع بين قول من يأمر بتلازمته برؤية التقصير ومن يأمرهم برؤية الفضل والمنة
- ٢١١ ذكر أن الطاعة مشروعة لالذاتها بل لأجل نتائجها وثمرتها
- ٢١٢ ذكر خروج الحى من الميت والميت من الحى بالنسبة للطاعات والمعاصي
- ٢١٣ ذكر حظ النفس من المعصية وحظها في الطاعة
- ذكر شئ خفي من دقائق الرياء
- ٢١٥ ذكر من أحب الظهور والشهرة
- ٢١٦ ذكر معنى قولهم أن رضا الناس غاية لا تدرك
- ٢١٨ ذكر الإشارة في قوله تعالى قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار
- ٢١٩ ذكر بعض ما قيل في قوله تعالى فاستقم كما أمرت
- ذكر حديث سعد بن أبي وقاص حين سأل النبي ﷺ أن يجعل دعوته مستجابة
- ٢٢٠ ذكر بعض ما قيل في قوله تعالى لا يحزهم الزلزال ولا كبر وقوله تعالى لهم البشرى
- ٢٢٠ ذكر بعض ما قيل في قوله تعالى قد جاءكم موعظة من ربكم
- ٢٢٣ ذكر بعض ما قيل في قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا
- ٢٢٦ ذكر أن الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة
- ٢٢٧ ذكر أن الولاية يشترط فيها الكرامات القلبية دون الكرامات الكونية
- ذكر أن قتل النفس عندهم هو التبرى من الحول والقوة
- ٢٢٨ ذكر التفويض والتسليم لله وإن خالف مراد العبد
- ذكر اعتقاد أن كل دعاء مستجاب وإن لم يحصل عين المراد
- مطلب مناجاة ابن عطاء الله
- ٢٣٠ مطلب مناجاة ذى النون المصرى
- ٢٣١ ذكر بعض دعوات جليلة